

المكتبة بخارى خمار



الشام

فهد بن عبد الله





دمشق — أوتستراد للزرة

ماتف ٢٤٤١٢٦ — ٢٤٣٩٥١

تلکس ٤١٢٠٥٠

ص.ب: ١٦٠٣٥

العنوان البرقي

طلاسدار

TLASDAR

بيع الدار مخصص

لصالح مدارس ابناء الشهداء في القطر العربي السوري



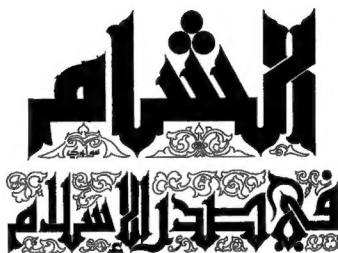
جميع الحقوق محفوظة
لدار طلاس للدراسات والترجمة والنشر

الطبعة الأولى

١٩٨٧

الدكتورة بحدرة فخرية

مدرسة تاريخ العرب والاسلام
في قسم التاريخ في جامعة دمشق



(من الفتح حتى سقوط خلافة بني أمية)
دراسة للأوضاع الاجتماعية والإدارية

الآراء الواردة في كتب الدار تعبر عن فكر مؤلفيها
ولا تعبر بالضرورة عن رأي الدار



الإهداء

إلى الشام، بلد الأصالة العربية والشموخ، بحلوله الشاملة،
قبل أن تمن فيه عوامل الضعف والوهن ومعاول التجزئة والتمزيق .

المؤلفة

المقدمة

هذا البحث محاولة لدراسة الأوضاع الاجتماعية والإدارية في الشام منذ الفتح حتى سقوط الخلافة الأموية، وقد دفعني إلى اختياره إهمال المؤرخين لدراسة أوضاع الشام في هذه الفترة، بينما حظيت الولايات الأخرى، لا سيما العراق ومصر، باهتمام الباحثين. وبالرغم من كثرة المؤلفات التي تبحث في الشام بشكل عام، فإنها كثيراً ما تتخطى هذه المرحلة على أهميتها؛ فولاية الشام احتلت في هذه الفترة بالذات مكانة عظيمة، ولذلك فإن سقوط الأمويين لم يكن معناه زوال أسرة وقيام أسرة غيرها في الحكم فحسب، بل زالت بسقوطهم عظمة إقليم الشام الذي كان يحتل مركزاً استراتيجياً هاماً في الدولة الإسلامية أثر كثيراً في توجيه النشاط الاقتصادي والسياسي والحربي. وبقيام دولة العباسيين، انتقل مركز الاسلام إلى الشرق، إلى

بغداد، عاصمتهم الجديدة، وأخذوا يُوقلمون سياستهم على أساس هذا الوضع الجديد، ومن ثم كان لذلك نتائجه البعيدة المدى .

لم يكن إعداد هذه الدراسة ليخلو من المصاعب، إذ أن تقديم صورة للوضع الاجتماعي والإداري للشام في فترة صدر الاسلام اقتضى جمع كل الشذرات والنبد المتناثرة في بطون المصادر على أنواعها ثم سد الثغرات بالاستنتاج المنطقي أو بالقياس إلى ما كان يطبق في الولايات الأخرى؛ فالشام جزء من الدولة الإسلامية، وبالرغم من أن جغرافية كل منطقة وأوضاعها الاجتماعية والإدارية السابقة قد لعبت دورها في إيجاد نوع من التمايز بين ولاية وأخرى، فإن القواعد العامة تكاد تكون واحدة تقريباً . ونظراً لأن بحثي السابق كان يتعلق بإدارة الولايات بشكل عام، فإن هذا قد مهدّ وساعدني على إعطاء صورة شاملة مكنتني من إجراء مقارنات، بين الحين والآخر، لظهور أوجه الشبه أو الاختلاف بين الأوضاع الاجتماعية والتنظيمات الإدارية المطبقة في الشام وتلك التي كانت مطبقة في الولايات الأخرى .

يتناول القسم الأول من بحثي طبقات المجتمع ودورها في الإدارة والحكم وتوطيد حكم بني أمية، ولذلك كان لابد لي في الفصل الأول من أن أبحث في العناصر السكانية التي كانت في الشام قبل الفتح ومناطق

تواجهدهم ، من عرب وروم ويهود وسامرة وفرس وجِراجمة ونبط . ولقد تبين لي أن مصادرنا العربية تذكر أسماء بعض القبائل ، ألا أن هناك أسماء قبائل عربية كثيرة عديدة غير مذكورة ، لأنه لم يكن لعلماء الأنساب علم بها ، وأعني بذلك القبائل المذكورة في الكتابات الجاهلية والقبائل التي دوّنت تلك الكتابات ، فهي كتابات عربية وإن اختلفت عن عربيتنا ، فقد سئل أحد علماء العربية عن لسان حمير ، فقال : « مالسان حمير وأقاصي اليمن بلساننا ولا عربيتهم بعربيتنا » ، ولكن هؤلاء العلماء لم يتوصلوا من عروبة حمير ولا من عروبة غيرهم ممن كان يتكلم بلسان مخالف للساننا . وقد ألفت المكتشفات الأثرية الأضواء على كثرة وجود العرب في الشام ليس في الجنوب وعلى مشارف البادية فقط ، وإنما في مناطق داخلية وإلى الشمال . بالإضافة إلى العرب وجد بالطبع الروم ومرزقهم في مدن الساحل والمدن الداخلية الهامة ، كإيلياء وبصرى ودمشق وحمص وتدمر ، ثم اليهود والسامرة في فلسطين والأردن ، والفرس في بعلبك وحمص وأنطاكية ، والجراجمة في منطقة اللكّام ، وأخيراً تلك الطبقة التي يطلق عليها المؤرخون العرب لفظ العلوج أو النبط والتي تشير النصوص إلى كثرتهم في الأرياف والمدائن ، كما أن النصوص المبعثرة في المصادر تحوي قرائن مثل الأرض والقرى والزراعة ، وكلها تدل على أن المقصود بالنبط طريقة الحياة وليس النسب ، وإن كان البعض يعتبرونهم من بقايا الشعوب القديمة التي

سكنت بلاد الشام والعراق ومرتسبات الآراميين ، وليس من المستغرب أن يكون قد اندمج فيهم الكثير من العرب الذين سكنوا هذه المناطق وبادت أسماؤهم . ولقد حاولت أن أتبين نسبة هذه العناصر السكانية بعضها إلى بعض ، فلم أوفق ، لأن الروايات لا تهتم إلا بذكر أعداد المقاتلة من جهة ، ولأن التفاوت في الروايات حول هذه الأعداد كبير جداً ، وإن كان قد ظهر أن العرب كانوا نسبة سكانية لا يستهان بها في المنطقة ، وأن الروم البيزنطيين قد اعتمدوا عليهم في الوقوف في وجه العرب المسلمين ، وأن هؤلاء العرب قد أيدهم في كثير من المواقف ، بينما تشير الروايات إلى أن العرب استخدموا التبط كجواسيس وكفيوج لأنهم كانوا إلى المسلمين ليرّهم أميل ، وكان الروم لا يهتمونهم في شيء من ذلك . ولكن موقف العرب وموقف غيرهم من سكان الشام النصاري لم يكن موقفاً جامداً ، لاسيما بعد أن أمسك العرب بزمام الموقف ، وتبين لهم حسن المعاملة التي كان يلقاها من يدخل ذمتهم .

فاذا أتينا إلى توزيع العناصر السكانية في الشام بعد الفتح ، وهو ما بحثته في الفصل الثاني ، فإن مما يسترعي انتباه الباحث حين يتتبع حركة الهجرة القبلية أن القبائل لم تسر في هجرتها وفق خطة موضوعة تحدد لكل قبيلة خط سيرها وموطن نزولها ، وذلك لازتياب هذه الهجرات أول الأمر بحركة الفتح ، وهذا يفسر لنا نزول بطون القبيلة

الواحدة مواطن شتى ، ومن ثم كان لهذه الهجرات الجماعية ولا سيّما قبائل العرب الأمصار المحدثّة والأقطار المفتوحة آثار بعيدة المدى في حياة العرب الاجتماعيّة عامة وفي المجتمع القبلي خاصّة ، ومن أبرز هذه الآثار اتساع نطاق التّجمع القبلي في إطار روابط النّسب الواسعة ، كالعُدنانيّة والقحطانيّة والمضريّة والربيعيّة ، ومنها تصدّع الوحدة القبليّة ، لأنّ القبيلة الضّخمة العدد ، قلّما كانت تنزل برمتها في موطن واحد .

وكانت جيوش المسلمين ، التي قدّمت لفتح بلاد الشام ، نواة القبائل التي استوطنت الشام ، وليس بين أيدينا إحصاء تاريخي دقيق يرشدنا إلى معرفة القبائل التي نزلت بلاد الشام وعددها عند الفتح وبعده ، إلّا أننا نستطيع استخلاص إحصاء تقريبي لها عن طريق تتبع جيوش الفتح والامدادات ، واعتماداً على أخبار الوقائع التي جرت بين المسلمين إبّان الفتنّة الأولى والثانية والثالثة .

ويظهر أنّ عدد القبائل كان يتزايد منذ نزولها بلاد الشام تزايداً سريعاً ، فقد كان عدد المسجلين في ديوان العطاء بدمشق في عهد الخليفة الوليد بن عبد الملك خمسة وأربعين ألفاً ، وبلغ أهل دمشق من العرب أربعة وثمانين ألفاً في سنة ١٢٦ هـ ، ومقاتلتهم خمسين ألفاً ، وكان عدّة بني عامر من كلب عشرين ألف رجل . ولا شك أنّ هذه الأرقام لا تمثل العرب الوافدين إلى الشام وحدهم ، وإنما تمثل

أيضاً من انضم لهم من العرب الذين كانوا ينزلون هذه البلاد قبل الفتح ثم أسلموا وانضموا بعد إلى جيوش المسلمين .

ومن دراستنا لتوزع العناصر السكانية في بلاد الشام بعد الفتح ، يتبين لنا أمور ثلاثة ، أولها أن العنصر العربي قد أصبح الغالب بعد هجرة الروم ، بحيث أن اليعقوبي الذي زار هذه المنطقة في القرن الثالث لا يذكر الروم على الإطلاق ، وإنما يطلق اسم العجم عليهم ، ولا نجد لهم ذكراً في الأجناد الشمالية في دمشق وحمص وقنسرين ، وإنما في جندي الأردن وفلسطين ، وثانيها أن قبائل قضاة واليمن تستوطن الجانب الأكبر من الشام ، فجّل أهل حمص كانوا يمانية قضاة ، ولكثرتهم في جند حمص ضرب المثل بذلة القيسي فيها ، كما أنهم تواجدوا بكثرة في جند دمشق والأردن وفلسطين . أما مواطن قيس ، فكانت في قنسرين ، بالإضافة إلى وجود قلة منهم في مدينة دمشق وفي الغوطة وحروران والغور والجولان . ولما كانت قضاة وكلب خاصة هما أضخم الكتل القبلية في بلاد الشام في العصر الأموي ، كان انحياز هذه الكتلة إلى أي حزب سياسي خليفاً بترجيح كفته ومنحه تأييداً حريماً وسياسياً له شأوه ، وكذلك كان انحياز هذه القبيلة إلى إحدى الكتلتين : العدنانية والقحطانية خليفاً بترجيح كفتها العددية وباختلال ميزان القوى القبلية ، ومن هنا احتدم النزاع حولها

وتجاذبتها العدنانية والقحطانية، وقام نسّابو كل من
الكتلتين والأخباريون فيهما بمحاولات كثيرة منذ مستهل
العصر الأموي حتى منتصف العصر العباسي في ضم هذه
القبيلة إلى شجرتهم النسبية، أما الأمر الثالث، فانه نظراً
لعدم تجاوب أهل الساحل في بادئ الأمر لتأثرهم بالصيغة
الرومية، فقد اضطر معاوية إلى نقل قوم من الفرس إلى
سواحل الأردن وصور وعكا وإلى أنطاكية، كما أسكن
معاوية جماعة كبيرة من يهود الأردن طرابلس، ثم أقطع عبد
الملك فرس بعلبك الخمس في مدينة طرابلس، ولذلك فانه
مما يثير الانتباه، أن سكان كور جند دمشق الساحلية
معظمهم من الفرس واليهود، في حين يشكل العرب
الأكثية الساحقة في مدن جند حمص الساحلية.

في الفصل الثالث، بحث في طبقات المجتمع
الشامي ووضعها الاجتماعي ودورها في الإدارة والحكم،
فتوضح لي أن عاملين اثنين كان لهما دور هام في بادئ
الأمر في تحديد المكانة الاجتماعية للعرب المسلمين في
الشام، وهما عامل العطاء منذ فرضه الرسول ونظمه عمر
بن الخطاب، وعامل صحبة الرسول ونصرتة في دعوته، وما
كان من أثره في نشأة طبقة الصحابة التي انشطرت بدورها
شطراً اتجه إلى المعرفة والعلم وشطراً اتجه نحو السياسة
والحكم، فقد عاش صحابة الرسول في ذاكرة الجماعة
الاسلامية ووجدانها على أنها امتداد لحياته الشريفة وتمثيل

لها وتعبير عن دعوته وتجسيم لهذه الدعوة لاسيما أن عددهم، حسب ماورد في كتاب الطبقات، كان ١١٣ صحابياً. ويبدو أن جند حمص بالذات كان ملتقى لأصحاب الرسول حتى كان يسمى الجند المقدم، وكان لخروج هذا العدد الكبير من الصحابة مجاهدين وتوزعهم في الأجناد دور كبير في ارساء قواعد الدين وتفقيه الناس وتعليمهم دينهم وسنتهم، فكانوا أساتذة لمن خلفهم، كما أن عمر بن الخطاب اتبع في الشام سياسة خاصة لنشر الدين، وهي بناء مسجد في كل مكان فيه كنيسة.

وكان للصحابة كذلك المراتب القيادية في حركة الفتح في الشام والجزيرة، وقد جعل معاوية أثناء ولايته للشام والجزيرة ولاته على الأجناد من قادة الفتوح من الصحابة وأبنائهم، إلا أنه كان من نتيجة معركة صفين أن ازداد نفوذ القبائل البمانية التي نصرت معاوية، مما دفعه في عهد خلافته إلى انتقاء ولاية الأجناد من زعماء القبائل حسبما يتوفر لهم من استقرار وكثرة، ولكن معاوية في الوقت نفسه لا ينقاد لليمانية تماماً، لأنه استطاع بمصاهرته لقبيلة كلب أن يحقق نوعاً من التوازن.

وبالرغم من أن سادات القبائل وأشرافهم بقيت لهم مكانتهم في العهد المرواني، إلا أن اخراج الأمويين وشيعتهم من المدينة ومكة وتوجههم إلى الشام سنة ٦٤ هـ ومعركة مرج راهط وما نجم عن ذلك من احتدام العصبية، دفع

خلفاء الفرع المرواني ، باستثناء عمر بن عبد العزيز ، إلى الاعتماد على أمراء البيت الأموي في شؤون إدارة وحكم الأجناد وقيادة الحملات ، لاسيما الصوائف والشواتي ، وأصبح أفراد البيت الأموي يتمتعون بامتيازات متعددة لم يكونوا يتمتعون بها في العهد السفلياني .

ومن دراستي لسير ولاية بني أمية الشخصية ، تبين لي أن الفترة المروانية تميزت بازدياد اعتماد الخلفاء اما على أمراء من الفرع المرواني أو على ولاية من أهل الشام لإدارة الولايات ذات الأهمية الكبرى ، وأظهرت مدى ماحققة هؤلاء الولاة في ميدان الإدارة والتنظيم الإداري ، فكأن الشام كانت المدرسة التي يعم فيها هذا التدريب ، إذ أن معظم التنظيمات الإدارية الهامة في العراق ومصر وأفريقيا تمت في الواقع على يد ولاية من أهل الشام سواء من العرب أو الموالي فيما بعد .

أما فكرة العطاء فقد عاشت رمزاً للمكانة الاجتماعية وتعبيراً عن السابقة إلى النصرة ، ثم تعبيراً عن الشجاعة والبلاء في تلك الحروب الخطيرة التي ساهموا فيها . وكان شرف العطاء في العهد الراشدي يمنح لمن يقوم ببعض الأعمال الإدارية أو القيادية أو من يبدى بسالة في الحروب . وقد استمرت هذه القواعد في العصر الأموي ، إلا أن عامل الدعم لمعاوية وللحكم الأموي في الشام أصبح عاملاً أساسياً . وبالرغم من أن مقدار ما كان يدفع في

شرف العطاء لم يكن بالدرجة التي تجعل مَن يأخذه غنياً، إلا أنه كان يعتبر شرفاً عظيماً يستحق التسجيل .

وكان لعامل العطاء دوره كذلك منذ البدء في تحديد المساواة بين العرب المسلمين والموالي ، وقد اتضح لي من دراسة الروايات المتعلقة بهم في الشام أنه كانت لهم مكانة تكاد توازي مكانة العرب المسلمين . صحيح أن مجموعة كبيرة من هذه الروايات متعلقة بموالي بني أمية ، وهم موالي عتاقة ، إلا أن هناك روايات أخرى متعلقة بالموالي بشكل عام ، وكان هؤلاء يعاملون بكل احترام وتقدير ، ويفرض لهم في العطاء ، ويتم تسجيلهم في الدواوين . وقد ازداد اعتماد الخلفاء في الفترة المروانية على الموالى سواء في الدواوين أو الإدارة ، وفي هذا دليل على المكانة التي كانت لهم وعلى ازدياد من دخل في الاسلام من سكان الشام من غير العرب أو من الرقيق . ثم انتقلت بعد ذلك إلى الحديث عن أهل الذمة ، وميّزت بين وضع العرب النصارى ، والنصارى من غير العرب ، كما أوضحت سياسة التسامح تجاه أهل الذمة ومدى حقوقهم وواجباتهم ، وصلة المسلمين بهم ، وموقف الدولة من اليعاقبة والملكيين أو الملكييين ، وعوامل هذا الموقف . كما ناقشت قضية الشروط العمرية المتعلقة بملابس أهل الذمة ، ثم بيّنت مدى اعتماد خلفاء بني أمية عليهم في الإدارة وتناقص هذا الاعتماد تدريجياً ، نتيجة لتدابير الخليفة عمر بن عبد العزيز من جهة وازدياد من دخل في الاسلام من جهة أخرى .

ومن الطبيعي أن أتطرق إلى الرقيق ووضعهم الاجتماعي في الشام ، لاسيما أن أعدادهم تضخمت نتيجة للفتوح وإرسال الخمس إلى دمشق ، مما اقتضى إيجاد موظف خاص مسؤول عن أمور الرقيق بدءاً من خلافة سليمان بن عبد الملك ، وأشرت إلى الأعمال المختلفة التي كان يكلف بها العبيد عامة ، ورقيق الخمس خاصة ، وبالرغم من أنه ليست بين أيدينا روايات تلقي ضوءاً على مستوى حياة الرقيق والمعاملة التي كانوا يلقونها من سادتهم في الشام ، فإن أمراء بني أمية وولاتهم كانوا يعتقدون الكثير من رقيقهم ، وكثرة الموالى لدى خلفاء وأمراء بني أمية كلها دلائل تشير إلى ذلك .

في الفصل الرابع بحثت في دور أهل الشام في توطيد سلطان بني أمية ، إذ أن أهل الشام كانوا القاعدة المتينة والجهة المتراصة التي كان الحكم الأموي يقوم عليها ، وكل اختلال في هذه الجهة كان يعرض الحكم الأموي للخطر ، وقد أظهرت مدى دعمهم لمعاوية ثم مروان بن الحكم وعبد الملك من بعده ، وموقفهم من الفتنة الثالثة ، وكيف أن خذلانهم لمروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية كان من الأسباب الهامة والأساسية في سقوط الحكم الأموي ، وأشرت إلى العوامل التي أدت إلى دعمهم لخلفاء بني أمية بشكل عام وإلى خذلانهم لمروان بن محمد . ثم أشرت إلى ازدياد اعتماد ولاية العراق ، خاصة في الفترة

المروانية، على القوات الشامية في قمع الحركات الخارجية والشيوعية أو في الثورات الأخرى، كثورة ابن الأشعث ويزيد بن المهلب، وكان لذلك نواح إيجابية وأخرى سلبية.

أما في الفصل الخامس، فقد أظهرت دور أهل الشام في الفتوح ولاسيما فتوح أرمينية واللّان وبعض مناطق بلاد الخزر، وفي فتوح عدد من جزر البحر المتوسط وفتوح شمالي إفريقية، واشتراكهم كذلك في فتوح السند مع محمد بن القاسم الثقفي، وفي فتوح جرجان بقيادة يزيد بن المهلب. وهنا لابد من الإشارة إلى أن الفضل في تحقيق الفتوحات في المشرق يعود بشكل عام إلى مقاتلة الكوفة والبصرة.

يتضمن القسم الثاني من رسالتي الإدارة في الشام. وقد بحثت في الفصل الأول منه النظام الإداري وتقسيم الشام إلى أجناد، وأسباب هذا التقسيم ومدى تأثيره بنظام البنود البيزنطي، وانقسام هذه الأجناد إلى كور، وكون مراكز هذه الأجناد كلها مدناً داخلية، ثم اتبعته بالحديث عن أهم الموظفين الإداريين ابتداءً من الخليفة، الرئيس الإداري الأعلى، وأظهرت مدى التغيير الذي طرأ على مفهوم الخلافة ونوع المسؤوليات التي كانت ملقاة على عاتق الخليفة، ثم انتقلت إلى المستشارين أو الوزراء فولاة الأجناد فالكتاب وأصحاب الشرط والبريد والقضاة، فبينت القواعد التي اعتمد عليها الخلفاء في انتقائهم

والمهمات والواجبات التي كانت توكل إليهم مع اظهار الفروق في هذه الواجبات التي كانت ملقاة على عاتق هؤلاء الموظفين في العراق ومصر، وبين تلك التي كانت ملقاة عليهم في الشام لكونها الولاية المركزية ومستقر الخليفة .

وبالرغم من أنني كنت قد تحدثت عن الدواوين بشكل عام في بحثي عن إدارة الولايات في العصر الأموي، فأنني هنا ركزت اهتمامي على الدواوين المتواجدة في الشام، ذلك أنه بالإضافة إلى الدواوين الأساسية التي كانت في الأمصار، ظهرت في الشام دواوين خاصة، كديوان المستغلات وديوان الزمنى وديوان الرقيق والنفقات . وبالرغم من عدم ذكر ديوان للذراري في الشام، فلا شك أنه كان موجوداً، وإن لم يذكر ذلك صراحة، لكثرة الروايات المتعلقة بعطاء الذراري في الشام .

وقد حاولت في الفصل الثاني عند البحث عن النظام المالي في الشام أن أشير إلى أن بعض الضرائب والتدابير العملية، مثل الجزية فردية ومشتركة، والعشر والزكاة ومعاملة الأراضي العربية في عهد الرسول كان لها أثرها على نظام الضرائب الذي طبق . كما أن نظامي الضرائب اللذين وجدتهما العرب في الأراضي المفتوحة قد استعملتا مصطلحات ولكنهما طبقا وفقاً للمفهوم الاسلامي . ثم ان مما يثير الانتباه أننا لانكاد نجد فقهاء

مسلماً واحداً يؤكد وحدة التطبيق في كل أطراف الدولة الإسلامية، بل ان الروايات تشير إلى العكس من ذلك، وتحاول أن تظهر الاجراءات التي طبقت في الولايات المختلفة، ولا تحاول مطلقاً تقديم صورة لنظام موحد في كل أجزاء الدولة الإسلامية. فالاجراءات التي تمت أثناء الفتح لم تكن واحدة، لأنها تأثرت بالأوضاع المحلية، ولذلك كان لا بد لي عند دراستي للنظام المالي في الشام من أن أعود إلى النظام المالي البيزنطي الذي كان مطبقاً لأبرهن أن نظامي الضرائب في الشام استعملا مصطلحات فقط، أما التطبيق فكان وفقاً للمفهوم الاسلامي. كما أنني عمدت إلى دراسة أحداث الفتح حتى يختفي ذلك التناقض الذي قد يبدو لأول وهلة عندما ندرس الروايات المختلفة المتعلقة بجهود الصلح، وقد نصت المعاهدات التي عقدت مع مدن الشام والجزيرة بوضوح على وجود جزية وخراج، فبحثت في الجزية ومقدارها ومن أخذت ومن أعفي منها، وإلى التعديل الذي أحدثه عمر بن الخطاب بعد ذلك في مقدارها، ثم إلى التعديل الثاني في خلافة عبد الملك بن مروان. أما الخراج فان الروايات المتعلقة بالشام في هذا الصدد قليلة، ولذلك اضطررت إلى الاعتماد على الاجراءات التي تمت في العراق لإيضاح بعض الأمور، لا سيما عندما تكون لدى المؤشرات التي تسمح لي بأن أقيس ما حدث بالشام بما حدث بالعراق. وكذلك اعتمدت على الروايات الخاصة بالعراق، فيما يتعلق بأراضي الصوافي في الشام

وموقف عمر بن الخطاب منها ، وهي تختلف في الواقع عما يرد في كتب بعض الفقهاء كأبي يوسف الذي يعكس وضع الصوافي في العصر الأموي ، كما تعرّضت إلى الضرائب الإضافية في الشام وقارنت بينها وبين تلك التي أضيفت في العراق ومصر ، فتبين أن هذه الضرائب في الشام هي التي نصت عليها المعاهدات التي عقدت أثناء الفتح ، في حين أن الضرائب في المشرق ومصر أضيف بعضها في العصر الأموي .

وجد في الشام في العصر الأموي بيت مال خاص لأموال الفتيء وآخر للصدقات ، وهناك رواية تشير إلى أن عمر بن عبد العزيز أوجد بيت مال خاص للخمس ، فتكلمت عن الأموال التي كانت ترد بيت مال الفتيء ومقدار ما كانت ترسله الولايات المختلفة من فائضها إلى دمشق ، وموقف العراق خاصة من هذا الفائض ، وهذا بدوره يفسر لنا كثرة الأموال التي كانت ترد من جهة وعدم حاجة الخلفاء إلى فرض ضرائب إضافية على أهل الشام الذين تمتعوا في هذه الفترة بميزات لم يتمتع بها غيرهم من سكان الولايات الأخرى .

وكان لابد لي أثناء الكلام عن النظام المالي أن أبحث في النقود المتداولة وإلى تعريب النقد ولاسيما الدينار الذي كان يتم سكّه في دمشق خاصة ، وقد تبين لعلماء الآثار أن الدنانير الأموية العربية الصافية في إفريقية قد ضربت في

دمشق لصالح المغرب بعكس الدراهم ، حيث استمر الولاة بضرب الدراهم حتى خلافة هشام بن عبد الملك الذي أمر خالد بن عبد الله القسري والي العراق سنة ست ومائة أن يبطل السكك من كل بلدة إلاّ واسطاً ، وكذلك فعل يوسف بن عمر الثقفي ، فلما استخلف مروان بن محمد ضرب الدراهم بالجزيرة بحرّان .

لا شك أن اصلاح عبد الملك للنقد وإيجاده نقداً قومياً عربياً كان بمثابة حجر الأساس للنهضة التجارية الاسلامية، ولكن كان لعمله بالمقابل أثر فعال على العلاقات البيزنطية العربية وعلى اقتصاد الشام ومصر بشكل خاص ، ذلك أن البيزنطيين عادوا إلى تطبيق القيود التجارية التي كانت مطبقة سابقاً أثناء صراعهم مع الساسانيين ، في حين لم يعمد خلفاء بني أمية إلى تطبيق مثل هذه القيود على التجار المسلمين في تعاملهم مع البيزنطيين . فبيزنطة لم يكن باستطاعتها أن تتخلى عن منتجات العالم العربي ، كما أن التوابل وبضائع الشرق التي كان يتاجر بها التجار العرب هي مواد أساسية في حياة بيزنطة الاقتصادية ، لذلك سمح حكام بيزنطة لمرافأ أو مرافأين مراقبين من استقبال التجار المسلمين منهما طرابزون (Trebizond) الذي كان يسمح فيه بادخال كل التجارة العربية مع بيزنطة . واختيار طرابزون كمركز للتجارة العربية البيزنطية كان يحقق عدة أهداف لحكام بيزنطة ، فطرابزون

مرفأ أمين على البحر الأسود غير مهدد، وباتخاذهم طرابزون محطة نهائية للتجارة العربية، سحبوا تجارة الحرير والتوابل التي كانوا بحاجة ماسة إليها من مصر والشام، المركزين البحريين لمنافسهم الأمويين، إلى بلاد العراق التي لم تكن تشكل خطراً عليهم. فاذا أضفنا إلى ذلك قوة الأسطول البيزنطي الذي خرج منتصراً سنة ١٠٠ هـ وأخذ يمحّر عباب البحر المتوسط ويقطع بشكل فعال التجارة ليس مع الغرب فقط، وإنما بين الشام ومصر وشمال أفريقيا، ثم انتقل الحكم إلى العباسيين حيث أصبحت العراق الولاية المركزية التي يمر بها الخط التجاري المتوجه نحو طرابزون، نجد أن الشام خسرت مكانتها كمركز للخلافة الإسلامية من جهة، كما خسرت من جهة ثانية مركزها التجاري الهام وبقيت بعد سنة ١٣٥ هـ/٧٥٢ م عاجزة مدة عشرين عاماً عن تشكيل اسطول لها، وهذا أثر بدوره على فرنسا التي كانت تعتمد في حياتها الاقتصادية على التجارة مع الشام ومصر، إذ مرّت بفترة ركود إقتصادي بعد سنة ٩٨ هـ/٧١٦ م، فلم تعد ترى تجاراً سوريين في موانئها التجارية أو تجاراً من مناطق إسلامية أخرى.

آخر فصل في البحث يتعلق بالتنظيم العسكري البري والبحري، حيث تحدثت عن عناصر الجيش من عرب وموالي وإلى نسبهم في هذا الجيش، وظهور فرق للموالي في الفترة المروانية، كالوضاحية والذكوانية والحمرّة

وغيرهم، وإن كانت نسبتهم أقل بكثير من نسبة المقاتلة من العرب. ثم تطرقت إلى التعبئة ومفهومها، والقيادة والقواعد التي كان يعتمد عليها الخلفاء في تعيين قوادهم، كما تحدثت عن الأسلحة ووسائل الدفاع والتحصين في الشام وأظهرت مدى التقدم السريع الذي أحرزه المسلمون ولاسيما مقاتلة أهل الشام في هذا المضمار، وأنهت البحث بالتنظيم المالي للجيش، وهو تنظيم قائم على أسس اسلامية، وخلصت من بحثي هذا إلى أن الجيش الشامي كان أشبه ما يكون بالجيش النظامي لأن مقاتلته كانوا على أهمية الاستعداد دائماً طيلة خلافة بني أمية، فالغزوات في الجبهة الشمالية كانت متواصلة تقريباً، بالإضافة إلى الصوائف والشواقي التي كانت مستمرة، فإذا انقطعت فمعنى ذلك انشغال المقاتلة بقمع فتنة. ولا شك أن هذا النظام الذي ظل معمولاً به طيلة خلافة بني أمية كان عبارة عن تمرينات ومناورات جماعية جعلت مقاتلة الشام أكفأ المقاتلين، حتى أن ليون الأيسوري نفسه يبين أن البيزنطيين في حروبهم لم يواجهوا عمليات حربية حصيفة ومحكمة ومدروسة كخطط العرب، وأن القائد المكلف بمواجهتهم كان يحتاج إلى قدراته الاستراتيجية، كما أن الفرق التي يقودها يجب أن تكون انضباطية وجريئة إذا أراد أن ينجح في صد العرب.

تحليل المصادر

إن دراسة الأوضاع الاجتماعية والإدارية في الشام في صدر الاسلام اقتضت دراسة معمقة ودقيقة للمصادر على أنواعها التاريخية منها (كتب التاريخ العام والمحلي ، والطبقات والتراجم والأنساب) والأدبية والجغرافية ، بالإضافة إلى كتب الفقه ولاسيما كتب الخراج ؛ وبالرغم من أن كل صنف يركز على ناحية معينة ، إلا أنه لا يهمل النواحي الأخرى ، ولذلك فقد أمكنني الافادة من مختلف المصادر ، ولو جزئياً ، في كل موضوع من مواضيع الرسالة ، وإن لم تكن نسبة الفائدة واحدة .

يجد الباحث المدقق في الكتب التاريخية العامة ، رغم تركيزها على النواحي السياسية معلومات ذات قيمة كبيرة في النواحي الإدارية والاجتماعية والمالية ، كما أنها تتناول بشكل واسع القبائل التي اشتركت في الفتح واستقرارها في الأمصار . وقد تميّز الطبري (ت ٣١٠ هـ) في تاريخه بكمية المعلومات الهامة التي أفادتني في مناحي البحث كله ، سواء في الاشارة إلى أماكن استقرار القبائل قبل الفتح وبعده أو في عرض الأوضاع الاجتماعية للعرب المسلمين والعوامل التي أثّرت في تحديد مكائهم ، كما أنه حوى معلومات مفيدة عن الأرض والصوفي ونظرة القبائل تجاهها ، والخطوات الأولى التي اتخذها عمر بالنسبة للأرض ، كذلك تضمن تاريخه معلومات عن الديوان

والعطاء والتعبئة العسكرية وعناصر الجيش والقيادات والأسلحة التي استخدمها العرب أثناء الفتح وبعده في العصر الأموي، ولا يقل كتاب فتوح البلدان وكتاب أنساب الأشراف للبلاذري (ت ٢٧٩هـ) أهمية وقيمة، فقد أفادت المعلومات الواردة فيهما البحث في جميع فصوله، لاسيما وأن البلاذري في كتابه فتوح البلدان، يتميز بالاهتمام الزائد في النواحي الإدارية والمالية، ويورد عنها أخباراً كثيرة غير مذكورة في المصادر الأخرى. ومادمتنا في صدد الكلام عن كتب الفتوح، فلا بد من التعرّض لكتاب الفتوح لأحمد بن أعثم الكوفي (ت ٣١٤هـ/٩٢٦م)، إذ يعتبر كتابه من أقدم الكتب التاريخية التي ألّفت عن القرنين الأول والثاني الهجريين، ولذلك فهو لا يعطي فقط روايات تاريخية عن الأحداث المختلفة، ولكنه برواياته يعتبر مصدراً تقاس عليه روايات من سبقه أو عاصره من المؤرخين، كالبلاذري والبطري واليعقوبي والمسعودي والدينوري وغيرهم، وبمقارنة الروايات يمكن الوصول إلى فكرة أوضح عن الأحداث التاريخية ذات العلاقة بالموضوع.

ومن مصادر التاريخ الهامة كذلك كتاب تاريخ خليفة بن خياط (ت ٢٤٠هـ) الذي أغنى البحث بالقوائم التي يوردها بأسماء الدواوين المركزية وموظفيها، وكذلك القضاة ورؤساء الشرطة وولاة الأجناد في نهاية عهد كل خليفة أموي. وهذه القوائم تسترعي انتباه دارسي

الأحوال الإدارية، وقلما نجد مثل هذا الاهتمام بالإدارة من قبل مؤرخي الأحوال السياسية.

وضمّت مؤلفات الدينسوري (ت ٢٨٢ هـ) واليعقوبي (ت ٢٨٤ هـ) والمسعودي (ت ٣٤٥ هـ) معلومات هامة تختلف عما أورده الطبري والبلاذري، وهذا يدل على أنهم استمدوا معلوماتهم من مصادر مختلفة، ولكن عدم ذكرها للأسانيد يجعل من الصعب تعيين هذه المصادر.

وتناول ابن سعد (ت ٢٢٠ هـ) في كتابه الطبقات الحديث عن الصحابة والتابعين الذين أقاموا في الشام ودورهم في نشر الاسلام وارساء قواعده، كما أن الروايات الواردة في ترجمة عمر بن عبد العزيز أمدّت البحث بمعلومات قيّمة عن تدابير عمر بن عبد العزيز في مختلف المجالات، لاسيما المالية منها والمتعلقة ببيوت الأموال في دمشق، وبالعطاء وخاصة عطاء الأسرى، والغائبين ومفاداة الأسرى.

ولكتب التاريخ المحلي قيمتها لأنها تعبر عن الرباط الوثيق الذي يربط الناس بمكان مولدهم ولأنها تورد حوادث محلية قد يهملها المؤرخون الذين يهتمون بالحوادث العامة والتي تعطي مع ما لدينا من معلومات صورة أعمّ وأشمل، إلا أن الباحث في التواريخ المحلية تواجهه عراقيل متنوعة منها عدم وجود تواريخ محلية لكل الأقاليم أو المدن الاسلامية،

فلم تكن كل المدن الاسلامية محظوظة مثلاً، مثل دمشق أو حلب، بحيث تيسّر لتاريخها أن يكتب على يد أحد أبنائها أو الساكنين فيها، هذا من جهة، ومن جهة أخرى فإن بعض التواريخ المحلية لها صفة كتب (التراجم) أكثر من صفة (التاريخ)، وأشهر مثل على ذلك كتاب بغية الطلب لابن العديم، وتاريخ دمشق لابن عساكر؛ وليس يخاف أن البحث عن المعلومات التاريخية المتناثرة بين طيات هذه الكتب يحتاج إلى وقت طويل وجهد كبير.

وتأتي أهمية كتب الفقه من عنايتها بالضرائب والشؤون الاقتصادية والإدارية والاجتماعية. ومن المصادر الفقهية التي أغنت البحث بشكل جليّ، كتب الخراج ككتاب الخراج لأبي يوسف (ت ١٨٢ هـ)، وكتاب الخراج ليحيى بن آدم (ت ٢١٣ هـ)، وكتاب الأموال لأبي عبيد (ت ٢٢٤ هـ)، والأحكام السلطانية للماوردي (ت ٤٥٠ هـ)، بالإضافة إلى بعض المصادر الفقهية الأخرى، كالمدونة لمالك بن أنس (ت ١٧٩ هـ)، وكتاب الأم للشافعي (ت ٢٠٤ هـ)، والمسند لابن حنبل (ت ٢٤١ هـ)، وجامع المساند لأبي حنيفة (ت ١٥٠ هـ)، وكتب الخراج والفقه هذه تقدم مادة تاريخية واسعة ذات أهمية وفائدة خاصة تنفرد بها عن غيرها من المصادر، لاسيما إذا انتبه الباحث إلى أن الفقهاء بشكل عام لا يراعون في تقديم مادتهم التطور التاريخي، كما

أنهم لا يراعون النواحي الجغرافية، مما يخلق الارتباك وتعدد الآراء. هذا ما نلاحظه مثلاً في الروايات التي يوردها أبو يوسف أو أبو عبيد أو يحيى بن آدم والمتعلقة بالاجراءات التي اتخذها عمر بن الخطاب بشأن السواد أو بشأن تحديد الجزية، ويعود السبب في ذلك إلى أن اهتمام الفقهاء موجّه بالدرجة الأولى إلى السوابق التي يفيدون منها لوضع تعاليم أو قواعد فقهية مبنية على التدابير والاجراءات التي اتخذها الرسول (صلعم) والخلفاء الراشدون ولاسيما عمر بن الخطاب ثم عمر بن عبد العزيز من بعده.

لا يستغنى عن الأدب في كتابة التاريخ الاسلامي لأن المؤرخ الواعي يستنبط من المصادر الأدبية الكثير من حقائق التاريخ، ومن أهم المصادر الأدبية التي استفدت منها كتب الجاحظ (ت ٢٥٥هـ/٨٦٨م)، وابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ/٨٨٩م)، وأبي الفرج الأصبهاني (ت ٣٥٦هـ/٩٦٧م)، وابن عبدربه (ت ٣٢٧هـ)، هذا بالإضافة إلى دواوين الشعراء المعاصرين لفترة صدر الاسلام كديوان جرير والأخطل وغيرهما.

وتقدم الكتب الجغرافية عوناً كبيراً ومتمماً في مجال البحث من حيث تحديد منطقة الشام وثغورها وأجنادها وامتداد هذه الأجناد والمدن الساحلية التابعة لكل جند منها والقبائل التي استقرت فيها بعد الفتح، بالإضافة إلى العناصر السكانية الأخرى، ومن أهم هذه الكتب، كتاب

البلدان لليعقوبي (ت ٢٨٨ هـ)، والأعلاق النفيسة لابن
رسته (ت ٢٩٠ هـ)، والمسالك والممالك للإصطخري
(ت ٣٢١ هـ)، وكتاب أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم
للمقدسي (ت ٣٨٠ هـ/ ٩٩٠ م).

المصادر الدمية

لا يكتمل البحث في الأوضاع الاجتماعية والإدارية
في الشام دون الرجوع إلى أهم مصدر بيزنطي، وهو تاريخ
تيوفانس، وبعض المصادر السريانية المترجمة إلى الفرنسية أو
الانكليزية أو العربية. وبالرغم من أن هذه المؤلفات قد
أمدتني ببعض المعلومات القيمة غير المتوفرة في مصادرنا،
إلا أنه لا بد من القول بأن المادة المتواجدة في مصادرنا
أعمق وأغنى وأهم. كما أن التعاليل التي ترد في مصادرنا،
وان كانت ترد بشكل غير مباشر، فإنها تدل على فهم
للأحداث عميق، بينما نجد تيوفانس والمؤرخين السريان
يرجعون الأمور كلها إلى القدرة الإلهية وبركة القديسين
والأولياء عند الفوز والانتصار، أو إلى الغضب الإلهي ونقمة
القديسين في حال الفشل والهزيمة.

المصادر التاريخية المتأخرة

يعتمد المؤرخون المتأخرون بصورة عامة على روايات
من سبقوهم من المؤرخين الأوائل. إلا أن الباحث قد يعثر
بين طيات هذه المصادر على روايات فريدة غير واردة في
كتب الأوائل، ولذلك فالأجدد بالباحث أن يرجع إلى هذه

المصادر المتأخرة ويدرسها. ومن المصادر المتأخرة التي أغنت البحث كتب ابن الأثير وابن خلدون والمقرئزي والذهبي والسيوطي وابن الجوزي والقلقشندي والنويري وغيرهم.

المراجع الحديثة

قدمت المراجع الحديثة، العربية منها والأجنبية، ولاسيما تلك التي تبحث في النظم الإسلامية عامة والأنظمة الاجتماعية والاقتصادية والمالية خاصة، فوائد جمة لما تضمنته من آراء وتعليقات وتحليلات، وأخص بالذكر منها ما كتبه الدكتور عبد العزيز الدوري في النظم الإسلامية سواء في كتابه «مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي» أو في مقالاته عن الاقطاع والضرائب والعرب والأرض في بلاد الشام في صدر الإسلام.

كما اعتمدت على المراجع الأجنبية عند البحث عن العرب في الشام قبل الفتح ومناطق تواجدهم، بناء على ما توصل إليه علماء الآثار، وكذلك في البحث عن النظام المالي في الشام في العهد البيزنطي وفي النتائج الاقتصادية والسياسية الهامة التي نجمت عن تعريب الدنانير. ومن أهم هذه الكتب، كتاب دانييل دينيت عن الجزية والإسلام، وكتاب أوستروغورسكي عن تاريخ الدولة البيزنطية، بالإضافة إلى بحوث كبار المؤرخين المنشورة في المجموعة المعروفة باسم (Byzantium) وفي الموسوعة الإسلامية.

ونحن آمناً أتوجه بالشكر والامتنان للامتياز الدكتور
نبيه عاقل للملاحظات وتوجيهاته القيمة ، كما أتوجه بالشكر
إلى عدد من زملائي الأساتذة الكرام في قسم التاريخ وإلى
الامتياز الدكتور وليد عرفات رئيس قسم الدراسات
الاسلامية في جامعة لانكستر لما أمدوني به من كتب
ومصادر .

وآمل أن أكون قد وفقت بتزويد المكتبة التاريخية
ببحث يتناول حقبة تعتبر بحق من أهم فترات تاريخنا العربي
الاسلامي .

د . نجدة محاش

تقديم

الشَّامُ والشَّامُ والشَّامُ^(١) هو الاسم الذي أطلقه الجغرافيون العرب على المنطقة التي يحدها بحر الروم من الغرب، والبادية الممتدة من أيلة إلى الفرات، ثم من الفرات إلى حد الروم، ومحالها بلاد الروم، وجنوبيها حد مصر وفيه بني إسرائيل، وآخر حدودها بمائلي مصر رَفَحَ وما يلي الروم الثغور^(٢). أي أن الشام كانت تضم الرقعة التي تشغلها الآن سورية ولبنان والأردن وفلسطين، وتلك كانت بلاد الشام على مدى تاريخ طويل، ولم يتم تقسيمها سياسياً إلى دول أربع إلا بفعل الاستعمار في أعقاب الحرب العالمية الأولى.

(١) ياقوت الحموي، معجم البلدان، دار صادر، بيروت ط ١٣٩٧ هـ/١٩٧٧ م ج ٣ ص ٣١٢.

(٢) الشطرنجي، المسالك والممالك، تحقيق دي جورج De Sacy ط ١٩٧٢ - ص ٥٥/، يرى الشطرنجي أنه بالرغم من أن بعض الثغور تعرف بثغور الشام وأخرى كانت تعرف بثغور الجزيرة فإن كليهما من الشام، لأن كل ما وراء الفرات (ويقصد بذلك كل ما هو غربي الفرات) من الشام. وإما سمي من ملطية إلى مرعش

وسورية اسم غلب إطلاقه على القطر الشامي منذ عهد
قديم؛ قال البكري: «سورية بضم أوله وكسر الراء المهملة وتخفيف
الياء اسم للشام^(٣)»، وفي فحوش البلدان للبلاذري، أن هرقل لما بلغه
خبر أهل البيموك وإيقاع المسلمين بجنده هرب من أنطاكية إلى
قسطنطينية فلما جاوز الدرب قال: «عليك ياسورية السلام ونعم
البلد هذا للعدو يعني أرض الشام^(٤)». ويرى أرنست هرتزفيلد
Ernest Hertzfeld أن سورية اسم مقتضب من اسم آشورية لغلبة
الآشوريين عليه^(٥) والسين والشين تتعاوران في اللغات السامية، وقد
ظهر اسم سورية لأول مرة عند هيرودوت
(٤٨٥-٤٢٥ ق.م^(٦)). ويظهر بشكل Shryn في آداب
أوغاريت وسريون Siryon في العربية حيث يطلق على لبنان
الشرقي^(٧)، وفي العصور اليونانية وما بعدها توسع استعمال هذا
الاسم وأطلق على البلاد كلها، واستخدم بهذا المعنى حتى نهاية
الحرب العالمية الأولى^(٨).

٢٠٣
نغور الجزيرة لأن أهل الجزيرة بها يربطون بها يغزون لا لأنها من الجزيرة، أما قدامه بن
جعفر فيجعل مرعش والحلت من نغور الجزيرة، وطرطوس وأذنه والمصبه من نغور
الشام. قدامه بن جعفر، نيز من كتاب الخراج وصناعة الكتابة، لندن، ١٣٠٦ هـ.

(٣) محمد كرد علي، مخطوط الشام، دمشق ١٣٤٣ هـ/ ١٩٢٥ م ج ١ ص ٤٧.

(٤) البلاذري، فحوش البلدان، تحقيق رضوان محمد رضوان، مصر ١٩٥٩ م،
ص ١٤٢/١.

(٥) أرنست هرتزفيلد، مجلة المجمع العلمي العربي، مجلد ٢٢- ١٩٤٧ ص ١٧٨، ١٨١،
محمد كرد علي، مخطوط الشام ج ١ ص ٤٧.

(٦) فليبي حتى، تاريخ سورية ولبنان. ج ١ ص ٦٢.

(٧) المصدر السابق ج ١ ص ٦٢.

(٨) The Modern Encyclopedia, First Edition, 1961 Art. Syria History.

وكانت فلسطين بالنسبة لهرودوت قسماً من سورية^(٩)، واعتبر
وليم الصوري وغيره من مؤرخي الحروب الصليبية فلسطين جزءاً من
سورية أيضاً^(١٠).

واستخدمت كلمة سوري Syrian بالانكليزية حتى العصر
الحديث كتسمية عرقية تشمل سكان سورية كلها، غير أنها تستعمل
الآن للدلالة على رعايا الجمهورية العربية السورية فقط^(١١).
وكمصطلح ديني فإن اسم سوري يشير إلى أتباع الكنيسة السورية
القديمة أو السريانية بفتحها السريان الكاثوليك Syrian Catholic
والسريان الأرثوذكس Syrian Orthodox^(١٢).

أما كمصطلح لغوي فإن كلمة سرياني Syriac وليس سوري
Syrian هي التي تشير إلى اللغة التي تتكلم السريانية^(١٣)، أما اللغة
العربية فتستعمل اسم سوري للمفهوم العرقي والجغرافي، واسم سرياني
للمفهوم اللغوي والديني.

وللغويين والجغرافيين في سبب تسميته شاملاً آراء مختلفة^(١٤)،

(٩) فيليب حتي، تاريخ سورية ولبنان ص ٦٢.

(١٠) A History of Deeds Done Beyond the Sea, tr. Emily A. المصدر السابق ص ٦٢.

Babcock & A.C. Krey New York, 1943 Vol II P. 5.

M.E.Art., Syria, History.

(١١)

E.britannica, 15th. Edition Art., Syria, Religious groups

(١٢)

M.E. Art., Syriac.

(١٣)

Donner, F. McGraw, The Early Islamic Conquests, Princeton

New Jersey p. 94 (Syriac is a dialect of the Aramaic Language).

أما فيليب حتي فيرى أن اسم سوري Syrian يشير إلى الشعب التي تتكلم السريانية
(تاريخ سورية ولبنان ص ٦٣).

(١٤) يلقوت الحموي، معجم البلدان ج ٣ ص ٣١٧.

ف قيل إنما سميت الشام شاماً لأن قوماً من كنعان نزلوها فتشاعروا إليها فسميت شاماً لذلك^(١٥). وقالت طائفة إنما سميت شاماً لما تشاعم لها أهل اليمن من عندهم كما يقال تيامنوا وتياسروا فسميت لذلك^(١٦)، وقيل سميت الشام شاماً لكثرة قراها وتدلاني بعضها من بعض، فشبهت بالشامات، أو لأن أرض الشام مختلفة الألوان بالحمرة والبياض والسواد فسمي شاماً لذلك كما يسمى الحال في بدن الانسان شامة^(١٧)، وقد تجمع الشام على شامات^(١٨)، وتسمى بلاد الشام بذلك، كما أن اطلاق الشام على دمشق وارد أيضاً من باب اطلاق العام على الخاص، والعرب كثيراً ما كانوا يسمون المدن القواعد بأسماء أقاليمها، فكانوا يقولون بلا فرق، دمشق أو الشام، الفسطاط أو مصر، شيام أو حضرموت^(١٩).

وكان أول جغرافيين أعطيا للديار الشامية وحدة جغرافية، الإصطخري (ت ٣٢١ هـ) ثم المقدسي (ت ٣٨٠ هـ) إذ عنون الإصطخري الفصل الخاص بالشام بقوله «أرض الشام»، أما المقدسي فقد استعمل «إقليم الشام» قاصداً بذلك وحدة جغرافية، كما أن المقدسي هو أول من تكلم عن التكوين الطبيعي لإقليم الشام

(١٥) المصدر السابق ج ٣ ص ٣١٢، أبو البقاء عبد الله بن محمد البدرى المصرى الدمشقي، نزهة الأتنام في عمارات الشام، المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٤١ هـ ص/١٣.

(١٦) نزهة الأتنام، ص/١٣.

(١٧) المقدسي، أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، تعليق غازي طليمات، ط ١٩٨٠ م ص/١٤٠.

(١٨) خليفة بن خياط، تاريخ خليفة، ط ١٩٦٧ م ص/١٥٧.

(١٩) كرد علي، مخطط الشام ج ١ ص/٤٨.

فقال : ووضع هذا الاقليم ظريف ، هو أربعة صفوف ، فالصف الأول يلي بحر الروم وهو السهل ، رجال منعقدة ممتزجة يقع فيه من البلدان الرملة وجميع مدن الساحل ، والصف الثاني الجبل ، مشجر ذو قرى وعيون ومزارع ويقع فيه من البلدان بيت جبيل وإيلياء ونابلس واللدجون وقدس والبقاع وأنطاكية ، والصف الثالث ، الأغوار ذات قرى وأنهار ونخيل ومزارع يقع فيه من البلدان أَيْلَه ونبوك وصغر (زغر) وأريحا وبيسان وطيبه وبانياس ، والصف الرابع سيف البادية وهي جبال عالية معتدلة مع البادية ذات قرى وعيون وأشجار يقع فيه من البلدان مآب وعمان وأذرعاء ودمشق وحمص وحلب .

إن هذا الوصف الذي يقدمه المقدسي قريب من الوصف الذي يقدمه علماء الجغرافيا لتضاريس بلاد الشام التي تتألف من المناطق المتميزة التالية إذا ما اخترقنا سورية الطبيعية أو الشام من غربها إلى شرقها .

١ - السهول الساحلية

السهول الساحلية الشامية هي بالاجمال ضيقة محدودة لاحتصارها بين البحر والجبال الغربية ، ولكنها تتسع في جنوب حيفا فتشكل سهولاً زراعية رحبة ، وقرب الجبال منها يغذيها بالأتربة والمجروفات ونباه الري ، لكن السيول الهابطة نحو الساحل تحجب في الصيف فلا يستفاد منها حين الحاجة إليها ، وهي تفيض في الشتاء فتضر بالزراع ، ولا يمكن استخدامها في الزراعة إلا إذا شيدت لها خزانات وأقنية .

وتتاز السهول الساحلية بخصب تربتها ووفرة أمطارها، لذلك فهي صالحة لزراعات متنوعة، لكنها ليست من الاتساع بحيث تكفي سكانها بالمتنوعات الزراعية، ولابد لها من التعامل الزراعي مع بلاد الداخل لتقيم التوازن في مواردها الغذائية^(٢٠).

وتبدأ السهول الساحلية في الشمال بسهل الإسكندرون الذي يمتد على أكثر من (٤٨٠٠) كم ثم سهول اللاذقية وجبله وانياس، وتتاز هذه السهول بمرواتها الزراعية، تأتي بعد ذلك سهول لبنان الساحلية، وهي سهول ضيقة لاسيما بين طرابلس وبيروت، فالجبال تقترب من البحر حتى لا تدع بينها وبينه سوى متسع صغير للزراعة^(٢١).

وتبدأ سهول فلسطين بسهل عكا الذي يتصل به مرج ابن عامر الممتد نحو الداخل والتميز بترته السوداء اللاتمة لزراعة الحبوب، وعند جبل الكرمل يضيق السهل الساحلي حتى لا يبعد عن البحر أكثر من ١٨٠ م، ويعرف السهل الواقع بين جبل الكرمل ويافا باسم سهل سارونه، يليه نحو الجنوب سهل فلسطين العظيم، وجميع هذه السهول مشهورة بخصبها لكنها قليلة المياه، بسبب شح الأمطار، وهي موطن الحمضيات المشهورة في العالم، وسهل فلسطين يتصل عند غزة وئر السبع بصحراء النقب القاحلة وتزيد مساحتها عن نصف مساحة فلسطين، وساحل فلسطين مستقيم

(٢٠) د. وجاء دولري، جغرافية سورية والوطن العربي، دمشق ١٩٨١ ص ٣٩.

(٢١) حسن سيد أحمد أبو العينين، لبنان، بيروت ١٩٦٨ ص ٩٨.

رملي لا يلائم نشوء الموانيء، لذلك كانت أكثر المدن الفلسطينية داخل البر، وهذا هو الفارق بين فينيقيا القديمة وفلسطين، فالأولى تلائم الحياة البحرية والثانية توافق الفاعلية الزراعية، ومرفأً حيفاً إنما نشأ بحمي جبل الكرمل، وساعد على نشوء مرفأً يافا عوامل التكتالية بحرية^(٢٢).

منطقة الجبال الغربية

هي منطقة ذات التوايعات تتجه بصورة عامة من الشمال الشرقي نحو الجنوب الغربي، ولكن هذا الاتجاه يتبدل حسب المواقع، وتتناول الصدوع هذه السلاسل الالتوائية في وسطها وعلى جوانبها وأعظمها شأنًا صدع طولاني يكسرها في شرقها، فتبدو قممها الشاهقة على طرفها الأيمن، بينما طرفها البحري يهبط متدرجاً ويؤلف أحياناً هضاباً خفيفة التوج تخترقها مجازات عرضانية ضيقة وعميقة وهي في الغالب من عمل التكتال النهرى، وتتقارب رؤوس الأودية أحياناً فلا تترك بينها سوى ظهور أومتون جبلية ضيقة كما هو الحال في لبنان^(٢٣). وقد أثرت وعورة هذه الجبال في مصيرها التاريخي، فكانت ملجأً أميناً للأقليات العرقية والطائفية^(٢٤)؛ ولعل ما يعكس هذا الوضع وصف ياقوت الحموي لهذه المنطقة بقوله: «ان في هذا الجبل سبعين لساناً، لا يعرف كل قوم لسان الآخرين إلا بترجمان»^(٢٥).

(٢٢) د. دهلري، المصدر السابق ص ٣٩ - ٤٠.

(٢٣) المصدر السابق ص ٤١.

(٢٤) حجي، تاريخ سورية ولبنان ص ٣٩.

(٢٥) ياقوت الحموي، معجم البلدان ج ٥ ص ١١.

تبدأ منطقة الالتواءات الغربية في الشمال بجبال الأمانوس التي تقع في وسطها ممر ييلان (٦٨٤ م) يليها نحو الجنوب جبل الأفرع، ثم جبال الساحل السورية فجبال لبنان التي يصل علوها إلى (٣٠٨٨ م) في قمة القرنة السوداء، ثم ينزل الارتفاع في الوسط إلى (٢٦٢٨ م) في جبل صنين وإلى (١٩٥٠ م) في الجنوب في جبل الباروك، والممر الرئيسي الذي يخترق جبال لبنان هو ممر ظهر البيدر (١٥٠٠ م).

تلتحم جبال لبنان بعد مصب نهر الليطاني بجبال فلسطين، وأول جبال فلسطين في الشمال جبل الجليل (قمة جبل الجرمق ١٢٠٨ م) وجبل الكرمل الذي يشرف على مدينة حيفا، وبين مدينة جنين ومشارف القدس تقوم جبال نابلس أو السامرة ثم جبال القدس والخليل، ويعلو جبل الزيتون المشرف على القدس (٨١٥ م). وتنتهي جبال فلسطين جنوباً بمحدويات صحراء النقب التي تتجه من الشمال الشرقي إلى الجنوب الغربي بينما يكون اتجاه جبال فلسطين من الشمال إلى الجنوب^(٢٦).

منطقة الوهدة الانهدامية

بين الجبال الساحلية والجبال الداخلية يمتد أخدود طولاني ضيق ناجم عن خسف عميق، وهو جزء من الانهدامات السورية الافريقية^(٢٧)، وهذا الأخدود أو الغور لايتشابه في جميع أرجائه من

(٢٦) د. دويري - المصدر السابق ص ٤٠ - ٤٢ .

Gregory J. W. The Rift Valleys of East Africa, London, 1971, PP. 337-380.

حيث البنية، وشكل السطح ونوع التربة والمناخ، بل ينقسم إلى مناطق متباينة تمتازها أودية متعاكسة في الاتجاه، وهو في الغالب مقر التوائى متصدع، والصدوع الجانبية ليس لها علو واحد، ففي فلسطين يهبط قعر الغور إلى (٣٩٢ م) تحت سطح البحر في قاع البحر الميت^(٢٨)، وعند بعلبك يرتفع حتى (١١٠٠ م) فوق سطح البحر، وفي أمكنة عدة خرجت الحمم من الصدوع وسالت نحو قرارة الغور فخلقت فيه سدوداً طبيعية تجمعت وراءها المياه وشكلت بحيرات، وقد جفّت بعض هذه البحيرات وتركت مكانها رسوبات صلبة نجاها اليوم في سهل الغاب وسهل العمق، تكسوها طبقة سطحية من الرسوبات النهرية الحديثة وهكذا نجد في الغور صخوراً صلبة وكلسية وبركانية ولحفية، والاختلاف في أجزاء الغور لا يقتصر على الاتجاه والارتفاع ونوع الأرض، بل يتعداه أيضاً إلى المناخ، ففي الشمال تهطل أمطار كافية، بينما الوديان الجنوبية حارة جافة^(٢٩).

تبدأ الوهدة شمالاً بمجرى نهر قره صو الذي يلتقي بمياه نهر العاصي في بحيرة العمق، ثم يشغل الوهدة نهر العاصي فيؤلف سهل العمق، فسهل الغاب، ثم سهل البقاع، ويفصل بين حوض الليطاني وحوض الأردن، عتبة بركانية، ثم ينسط سهل الحولة الذي يرتفع (٧٠ م) يليه بحيرة طبرية التي تنخفض (٢٠٩ م) عن سطح

(٢٨) Quennel, A.M. The Structural and geomorphic Evolution of The Dead Sea Rift
quart. Jour. geol. Soc., vol. 114, 1959, P 7.

(٢٩) صلاح الدين بحيري، حفرات الأردن، عمان، ١٩٧٣ ص ٧٩.

البحر ، وينتهي نهر الأردن بالبحر الميت الذي ينخفض سطحه عن البحر (٣٠٩ م) ، وفي جنوب البحر الميت يمتد وادي عربة مائلاً من الجنوب نحو الشمال ، ويستمر الغور الحسفي في خليج العقبة^(٣٠) .

منطقة الجبال الشرقية

وهي تراصف الجبال الساحلية على الطرف الشرقي من الوهدة ، ولكنها على قربها منها تختلف عنها أشد الاختلاف ، فهذه جافة جرداء وتلك مروية مكسوة بالغابات ، وهذه متقطعة قليلة الانتظام ، وتلك مستمرة إلا حين تخترقها مجازات الأنهار ، والجبال الغربية أكثر علواً ، أما الشرقية فهي أكثر تفرعاً ، لأنها ترسل نحو الداخل مجموعة محدودبات تصل حتى نهر الفرات ودجلة وتدعوها بالسلاسل التدمرية .

وأول جبال المنطقة الشرقية جبل الأكراد ، يليه نحو الجنوب الشرقي جبل سمعان (٨٧٠ م) ثم جبل الزاوية (٩٣٩ م) فجبال لبنان الشرقية التي يصل ارتفاعها إلى (٢٦٢٩ م) وبعد مقعر الزبداني المنخفض نصل في الجنوب إلى جبل حرمون (٢٨١٤ م) الذي يشاهد في أفق مدينة دمشق وتكامل هامته الثلوج أشهراً من السنة ، لذلك يدعى أيضاً بجبل الشيخ .

يتفرّع من الجبال الشرقية محدودبات تشكل مجموعتين ، أولاهما تبدأ عند حمص (جبل بلعاس) ، والثانية تتشعب عند دمشق

King, L. C. The Morphology of The Earth, Newyork 1962 PP. 293 - 295.

وتؤلف جبال وهضاب القلمون، والمجموعتان تقتربان حول تدمير في البادية السورية حيث نجد جبل البشري (٨٦٠م) الممتد حتى الفرات، ثم جبل عبد العزيز القائم في شمال الجزيرة الفراتية ثم جبل سينجار في العراق.

وفي الجنوب من غوطة دمشق وجبل حرمون تقوم منطقة بركانية واسعة تشكل اقليماً متميزاً بين الجمهورية العربية السورية والمملكة الأردنية الهاشمية وتتألف من مخاض بركانية (جبل العرب) يصل ارتفاعها إلى (١٨٠٣م) ومن هضاب وسهول مغطاة بحرات البازلت، (الجولان وحوران) ومن فجوات بركانية وعرة (الصفصا واللجاة).

والتواءات المنطقة الجبلية الشرقية تتحول في بلاد الأردن إلى هضبة مرتفعة، وأهم العوارض الطبيعية في هضبة الأردن جبال عجلون (١٢٠٠م) في الشمال وجبال البلقاء (١٠٩٧م) عند السلط وجبال مآب (٩٠٠م) وجبال الطفيلة (١٢٠٠م) ثم جبال الشراة (١٥٠٠م) الملتحمة بجبال السراة في شبه جزيرة العرب^(٣١).

منطقة الهضاب والوادي والسهول الداخلية

ان منطقة واسعة من البوادي تمتد غرب العراق وشرق بلاد الشام، وهي تتحول إلى شبه صحراء في منطقة الحماة، وقد رأينا أن

(٣١) صلاح الدين بحوي— جغرافية الأردن ص ٩٣.

سلسلة الالتواءات تجتاز بوادي الشام من الجنوب الغربي نحو الشمال الشرقي بادئة من القلمون ومنتية عند الفرات ودجلة أطلق عليها الجغرافيون اسم السلاسل التدمرية .

ولا تغلو البادية الشامية من نتوءات بركانية مبعثرة ، كما يتخللها شبكة من الأودية الجافة والسبخات ، مما يدل على أن المناخ كان قديماً أكثر أمطاراً والسيول أكثر انتشاراً وأغزر ماء . وحتى في صحراء الحماد نجد عدداً كبيراً من الأودية المتجهة نحو الفرات ، يتخذ منها البدو ممرات لنجماتهم ، والمناطق المأهولة بشكل ثابت هي بعض الواحات ذات المياه الباطنية كتدمر مثلاً ، ويطلق البدو على هذه الواحات اسم المناظر ، وعندما يخترق هذه السهوب نهر أو ينبوع أو تتوافر فيها الأمطار تنقلب إلى سهول مزروعة ، كما هو الحال في غرطة دمشق وسهل حمص وسهول حلب وأطراف نهر الفرات وسهول الحخابور في منطقة الجزيرة .

الباب الأول

الفصل الأول

العناصر السكانية في الشام
قبل الفتح ووقفها منه

العرب وتوزعهم

تتميز الشام بكثرة القبائل التي كانت قاطنة فيها أثناء الفتح والتي ترد أسماؤها في مصادرنا العربية، إلا أن هنالك أسماء قبائل عربية كثيرة عديدة غير مذكورة لأنه لم يكن لعلماء الأنساب علم بها، ذكرت في التوراة وكتب اليهود الأخرى وفي المصادر اللاتينية واليونانية والكتابات الجاهلية؛ وإذا جاز لأحد الشك في أصل بعض القبائل المذكورة في كتب اليهود أو في مؤلفات الكتبة الكلاسيكيين على اعتبار أنها أخطأت في إدخالها في جماعة العرب، فإن هذا الجواز يسقط حتماً بالنسبة إلى القبائل المذكورة في الكتابات الجاهلية وبالنسبة إلى القبائل التي دونت تلك الكتابات، فهي كتابات عربية وإن اختلفت عن عربيتنا، وبأيت لهجتها لهجتنا.

سُئِلَ أحد علماء العربية عن لسان حمير، فقال: «مالسان حمير وأقاصي اليمن بلساننا، ولا عربيتهم بعربيتنا»^(١). ولكن علماء العربية لم يتصلوا من عروبة حمير ولا من عروبة غيرهم ممن كان يتكلم بلسان يخالف للساننا، بل عدوهم من صميم العرب، وقد ألفت المكتشفات الأثرية الأضواء على كثرة وجود العرب في الشام، فالنصوص

(١) محمد بن سلام الجمحي، طبقات الشعراء، لندن، ١٩١٣، طبعة أؤست بيروت، دار النهضة ص ١٤/.

الكثيرة المنقوشة على صخور البازلت في المنطقة التي يطلق عليها اسم الصفا في الجنوب الشرقي من دمشق تشير إلى أن السكان الذين نقشوا تلك النصوص في القرون الميلادية الأولى هم من أصل عربي، فلغتهم لهجة عربية وكتابتهم تمت إلى الكتابات التي وجدت في جنوب الجزيرة العربية، وأهمية هذا الاكتشاف هو أن علماء الآثار قد تعرفوا على عرب الصفا قبل أن يمتزجوا بغيرهم امتزاجاً تاماً، فتعرفوا بواسطة هذه النقوش على كتاباتهم ولغتهم وعاداتهم^(٢)، كما أن الرأي السائد اليوم بين العلماء أن الأنباط عرب مثل سائر العرب وإن استعملوا الآرامية في كتاباتهم، ولم يذكرهم الانخبزيون، بدليل أن أسماءهم أسماء عربية خالصة، وأنهم يشاركون العرب في عبادة الأصنام المعروفة عند عرب الحجاز مثل ذي الشرى واللات والعزى، وأنهم رصعوا كتاباتهم الآرامية بكثير من الألفاظ العربية، وبدليل إطلاق اليونان واللاتين والمؤرخ اليهودي (يوسفوس) كلمة العرب على الأنباط وإطلاق اسم العربية المصحفة Arabia Petraea على أرضهم، ولو لم يكن الأنباط عرباً لما أطلق الكلاسيكيون اسم العرب عليهم، وما كانوا ليدخلوا بلادهم ضمن العربية ويعملونها جزءاً من أجزائها الثلاثة^(٣). أما استخدام الأنباط للآرامية في كتاباتهم فيعود إلى أن الآرامية كانت قد تغلبت على أكثر لغات الشرق الأدنى، وصارت لغة الكتابة والتدوين والتجارة في هذه المنطقة قبل الميلاد وبعدة بقرون، تغلبت على العبرانية مثلاً وزاحتها حتى فضلت عليها عند المتكلمين بها من الخاصة والسواد إلى نهاية القرن السابع بعد الميلاد^(٤)، فلا عجب أن يدون الأنباط وغيرهم من العرب بالآرامية، لغة الفكر والثقافة والتجارة، وأن يتكلموا بلغة أخرى هي لغة اللسان. وقد كان الأحاجم في الاسلام يتكلمون بالأسنة أعجمية ويدونون باللسان العربي، لسان القرآن والعلم والفكر. وما ذكرناه عن الأنباط ينطبق على سكان تدمر، فقد أخذ العصر العربي المعنى الأصلي للكلمة يتقلب عليها تدريجياً اعتباراً من مطلع الألف الأول قبل الميلاد، حتى أصبح هذا العنصر حوالي العهد السلوقي هو النواة

(٢) نبيه دوسو، العرب في سورية قبل الإسلام، ترجمة عبد الحميد الدواخل، القاهرة، ١٩٥٩، ص ١٠٠.

(٣) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب، الطبعة الثالثة ١٩٨٠م ج ٣ ص ٩٠.

(٤) المصدر السابق، ج ٣ ص ١٠٠.

الثابتة في تدمير والغالبة عليها ، وتلك نتيجة توصل إليها الباحثون ، ونوه بها البعض تنوعها وأكدها البعض الآخر تأكيداً جازماً^(٥) ، كما أكدتها أحدث دراسة في أسماء الأعلام التدمرية^(٦) ، وكانت القبائل العربية في بادية الشام ترفد مدينة تدمر بصورة خاصة نظراً لكونها أكبر مركز في تلك الأرجاء ، ولإقتصادها التجاري القاطلي الذي يحتاج للرجال والحيل والجمال وتوطيد العلاقات البدوية الحضرية على أساس المصلحة المشتركة ، وأقدم الكتابات التدمرية حافلة بالأسماء العربية الصريحة سواء بالنسبة للأشخاص أو القبائل^(٧) .

بالإضافة إلى الأنباط والسكان العرب في تدمر ، فإن مدينة حمص كانت تحت سلطان أسرة عربية قبل وصول بومبي إلى سورية والدليل على عربيتها ، أن أمراءها يحملون أسماء ذات طابع عربي خالص شبيهة بتلك التي عثر عليها العلماء في نصوص صفيوية^(٨) . وحكمت أسر لها نفس الأسماء العربية بلدة الرها ، كما أن الإثوريين ، وهم من أصل عربي^(٩) ، كانوا يسيطرون على مملكة تقع في لبنان الداخلي عاصمتها خلخيس Chalcis عنجر في البقاع ، ومن هناك إمدت سلطانهم في لبنان حتى الشاطيء الفينيقي ،

(٥) Cock. G.A.A Text Book of North Semetic Inscriptions, Oxford, 1903, P.264. The bulk of the Population of Palmyra Was of Arab race. Hence many of the Proper names are Arabic and Several Arabic Words Occur.

(٦) Stark, J.K., Personal names in Palmyrene Inscriptions, Oxford, 1971, P.20. A statistical Survey of the names given in the main list Would show that more than half of them can be best explained through Arabic, or can have a Possible Arabic etymology, When one further Considers that names like HYRN, MGYMW, MLKW Which Logically require an Arabic explanation are attested With far greater frequency than other names, the balance Weighs even more in favour of Arabic.

(٧) عدنان البني ، تدمر والتدمريون ، رسالة دكتوراة منسوخة ، دمشق ١٩٧٧ ، ص ٩٢ .

(٨) دوسو ، العرب في سورية قبل الإسلام ، ص ١١٠ / ١ .

Doaner, The Early Islamic Conquest, Princeton, New Jersey, P.95

(٩) Jones, V., Journal of Roman Studies, 1931 P. 257.

وكانوا يقلقون جيل Byblos وبيروت Beryte إلى أن تدخل بومبي ليضع حداً لتعسفاتهم^(١٠).

ثم ان الدراسات التي قام بها رينان تبين أن أسماء الأعلام العربية التي تقدمها النصوص التي اكتشفت في حوران لها ما يماثلها في دمشق وحمص وتدمر^(١١)، كما يشير رينان إلى ذلك الضبط التام الذي كتبت به الأسماء العربية في النقوش مما يثير انتباه الفقيه اللغوي، فقد روعيت فيها أدق خصائص اللغة العربية، والتوافق الموجود بين خصائص العربية قبل الإسلام والعربية التي يتحدث بها اليوم هو توافق يدعو إلى العجب حقاً^(١٢). ويضيف دوسو أن آلاف النصوص التي ظهرت منذ ذاك الوقت حتى الآن في شرقي سورية، سواء أكانت نصوصاً أغريقية أم نبطية أم صفوية، إلى جانب نصوص ثلاثة عربية قبل الإسلام أكدت صدق آراء رينان التي استوحاها من دراسته لاثني عشر نصاً إغريقياً قد كتبت كتابة ناقصة، وكان رينان قد نشر آراءه في مذكرة عنوانها «في بعض أسماء عربية موجودة بنقوش إغريقية في حوران»^(١٣). وهذا وإن اكتشف نقش بيزنطي رسمي مكتوب باللغات الثلاث، الاغريقية والسريانية والعربية، بالقرب من حرّان وعائد إلى النصف الثاني من القرن السادس الميلادي، يكشف أن المتكلمين باللغة العربية كانوا يشكلون نسبة لا يستهان بها، وإلا لما كتب النص بالعربية بالإضافة إلى اليونانية لغة الإدارة والحكم، والسريانية وهي اللغة التي كان يتكلم بها القسم الأكبر من السكان في سورية^(١٤).

ومن سوء الحظ أن المصادر العربية لا تقدم سوى معلومات شديدة الغموض فيما يتعلق بهجرة العناصر العربية إلى الشام والآثار التي تركتها، ولولا التأييد الذي حصل عليه العلماء، من النقوش الكتابية ومن مؤلفات معاصرة، لأضحت هذه المعلومات عديمة الجدوى.

Donner, Op. Cit. P.95

(١٠) دوسو، للمصدر السابق ص ١٤.

(١١) المصدر السابق، ص ١٤.

(١٢) المصدر السابق، ص ١٥.

(١٣) المصدر السابق، ص ١٥.

(١٤)

Donner, Op. Cit. P.95.

يشير اليعقوبي أن قضاة كانت أول من قدم الشام، وكان أول من قدمها من قضاة تنوخ، فملكهم الروم على من يبلاد الشام من العرب، ثم غلبت بنوسليح^(١٥). أما الطبري، فيذكر بأن كثيراً من تنوخ الذين كانوا قد توجهوا مع مالك وعمر ابني فهم ومالك بن زهير لحقوا بالشام إلى من هنالك من قضاة، بعد أن ضبط أردشير بن بابك أول ملوك الساسانيين العراق لأنهم كرهوا أن يقيموا في مملكته^(١٦)، أي أن هذه الهجرة نحو الشام كانت حوالي النصف الأول من القرن الثالث الميلادي لأن أردشير بن بابك هو مؤسس السلالة الساسانية التي يبدأ حكمها سنة ٢٢٥ م. أما الهجرة الأولى من قبائل تنوخ^(١٧) سواء نحو العراق أو الشام فرما كانت في النصف الثاني من القرن الثاني الميلادي.

ونستنتج مما يرد عند الطبري واليعقوبي والمسعودي وابن عبد ربه وغيرهم أن تنوخ التي استقرت في الشام كانت من قبائل قضاة، وأن بني سليح غلبت عليهم وتصرّت فملكها الروم على العرب الذين بالشام، وبني سليح هم عرب نسبهم النسابون إلى سليح بن حلوان بن عمران بن الحاف من قضاة^(١٨)، ثم صارت غسان إلى الشام فقدموا أرض البلقاء وسألوا سليحا أن يدخلوا معهم فيما دخلوا فيه من طاعة ملك الروم، فكتب سليح إلى ملك الروم وكان منزله بأنطاكية فأجابهم إلى ذلك وشرط عليهم

(١٥) اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، دار بيروت للطباعة والنشر ١٣٧٩ هـ ١٩٦٠ م، ج ١ ص ٢٠١.

(١٦) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، تحقيق أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف—الطبعة الثانية ج ٢ ص ٤٢.

(١٧) تنوخ: حي من اليمن اختلف النسابون فيه، فقال ابن خلدون بأنهم من بني أسد بن زهرة بن تغلب بن حلوان بن مرو بن الحارث بن قضاة، وقال الزبيدي تنوخ قبائل اجتمعت وتألفت منهم بنوهم، وقال الزعفراني، تنوخ قبائل تحالفت فضخت في مواضعها، وقال النوري: تنوخ وهو مالك بن زهير بن عمرو ابن فهم بن تميم الله بن أسد، وقال ابن عبد ربه وأبو الفداء، تنوخ من قبائل قضاة، وقال ابن سعيد: ومن الناس من يطلق تنوخ على الضجاعة ودوس الذين تنكروا بالبحرين، ويذكر الطبري أن تنوخ تضم قبائل عدة من العرب تحالفوا على التنوخ وهو المقام وتماقدوا على التوازي والتناصر، فصاروا بدأ على الناس، وضمهم اسم تنوخ. الطبري ج ١ ص ٦١٠، عمر رضا كحالة، معجم قبائل العرب القديمة والحديثة، بيروت، ج ١ ص ١٣٣، ١٣٤.

(١٨) ابن عبد البر، الأنباه على قبائل الرواة، القاهرة، ١٣٥٠ هـ ص ١٢٣؛ المسعودي مروج الذهب ومعادن الجوهر، دار الأندلس، الطبعة الثانية، بيروت ١٣٩٣ هـ عام ١٩٧٣ م ج ٢ ص ٨٣.

شروطاً^(١٩)، أما ابن عبد ربه فيذكر أن سليح هو عمرو بن حلوان بن عمران، بينما الضجاجة هم من بني سعد بن سليح، وأن الضجاجة هم الذين كانوا ملوك الشام قبل غسان^(٢٠) ويبدو مما يذكره المستشرق نولذكه أن الضجاجة كانوا عمالاً للروم على عرب مشارف الشام وأن جدّهم ضجعم عاش في أواخر القرن الرابع للميلاد وأخذ من الروم لقب فيلارك Phylarch^(٢١)، وأنه تنصّر وتنصّر معه عدد كبير من أتباعه، ولم يتغلب الغساسنة على الضجاجة بسهولة ويسر، على أن هذا النصر الذي أحرزه الغساسنة على بني سليح لم يؤد إلى زوالهم، أوزوال الضجاجة نهائياً أو هجرهم للمنطقة، إذ يرد ذكر بني سليح بن حلوان في حاضر قنشرين^(٢٢) كما كان الضجاجة من القبائل العربية المعروفة عند ظهور الاسلام، فقد وقفوا مع سكان دومة الجندل في عنادهم ومقاومتهم لخالد بن الوليد وكان رئيسهم إذ ذاك ابن الحنجران^(٢٣)، كما زار الشاعر النابغة الذبياني أحدهم بهصرى وذكر ذلك في إحدى قصائده:

لعمري، لنصم المرء من آل ضجعم
نزور بهصرى أو يرقصة هارب^(٢٤)

أما الغساسنة فهم باجماع النسابين من الأزد، أزد اليمن، التي افرقت فيما ذكره ابن عبد ربه وغيره من علماء النسب على نحو من سبع وعشرين قبيلة منهم الأنصار — الأوس والخزرج، وكل الأوس والخزرج غساني إلا ما كان منهم غساني^(٢٥). وقد شد عن الخزرج قبيل من قبائلها كانت دارهم الشام فهم غسانيون، وليسوا في الأنصار، إلا رجلين كانا بالمدينة فأسلما ونصرا مع قومهما من الأنصار، وهما أبو الدرداء، وعدى

(١٩) البغوي، تاريخ، ج ١ ص ٢٠٧، للمسمدي، مروج الذهب، ج ٢ ص ٨٣.

(٢٠) ابن عبد ربه، العقد الفريد، القاهرة، ١٣٧٢ هـ/ ١٩٥٢ م ج ٣ ص ٣٧٣.

(٢١) نولذكه، أمراء غسان، ص ٦.

(٢٢) البلاذري، فتوح البلدان، تحقيق محمد وضوان، المكتبة التجارية الكبرى، مصر، ص ١٥٠.

(٢٣) الطبري، ج ٣ ص ٣٧٨.

(٢٤) النابغة الذبياني، الديوان، تحقيق وشرح كرم البستاني، دار بيروت صادر، ص ٢٥.

(٢٥) ابن عبد البر، الأنباة على قبائل الرواة، ص ١٠٦.

بن كعب من الخزرج^(٢٦). ويذكر ابن حزم أن الغساسنة بطون شتى من الأزد، ومن بطون غسان التي سكنت الشام أولاد جُفْنَة بن عمرو مُزَقِيَاء^(٢٧) وكانت ديار ملوك غسان باليرموك والجلولان وغيرها من غوطة دمشق وأعمالها ومنهم من نزل الأردن من أرض الشام^(٢٨)، ويستفاد مما يذكره الشعراء أن مركز الجفنيين الأهم كان الجولان الذي كان يقع في ولاية فلسطين الثانية^(٢٩)، كما يذكر هؤلاء الشعراء أن الغساسنة كانوا يقيمون بالقرب من دمشق في موضع على نهر بردى يعرف بجِلَق^(٣٠)، يقول حسان بن ثابت:

لله درّ عصابة نادمهم
يوما بجَلَق في الزمان الأول
يسقون من ورد اليبس^(٣١) عليهم
بردى يصفق بالرحيق السلسل

كما يذكر في قصيدة أخرى:
أنظر خلطي يبطن جَلَق هل
تؤنس دون البلقاء من أحد^(٣٢)

(٢٦) المصدر السابق، ص ١٠٧.

(٢٧) ابن حزم، جهرة أنساب العرب، ص ٣٥١؛ المسعودي، مروج الذهب، ج ٢ ص ٨٣.

(٢٨) المسعودي، المصدر السابق، ج ٢ ص ٨٣.

(٢٩) فلسطين الثانية Palestinian Secunde كان مركزها بيسان ومدنها الرئيسية جندرة وطيبة.

Le Strange, Palestine and the Muslims, 1890, P. 26.

نولتكم—أمرأه غسان، ص ٥٣.

(٣٠) يرى يقولون الحموي أن جلق هو اسم لكورة الفوطه كلها ويضيف وقيل جلق موضع لقربة من قرى دمشق، معجم البلدان ج ٢ ص ١٥٥.

(٣١) يستنتج بالقوت الحموي من قصيدة حسان المذكورة ومن قصيدة وعله الجرمي «ولا سرطان أنهار اليبس» على أن اليبس اسم الفوطه بأجمعها، فيقول: «ألا تراه نسب الأنهار إلى اليبس، وكذلك حسان فانه يقول: يسقون ماء بردى من ورد اليبس». معجم البلدان ج ١ ص ٤٠١، محمد كرد علي، غوطة دمشق، مطبوعات المجمع العلمي، دمشق، الطبعة الثانية ص ١١.

(٣٢) حسان بن ثابت—الديوان، تحقيق وليد عرفات، دار صادر، بيروت ١٩٧٤ م ج ١ ص ٢٧٩.

وذكر حسن مواضع عديدة تقع في ملك غسان من جنوبي الجولان إلى أطراف دمشق^(٣٢) ولم تكن سلطة الأمير الجفني تقف عند حدود ولاية ما، بل كانت تتجاوزها وتمتد على كل القبائل الرحل، أو شبه الرحل التي كانت دائماً أو في أوقات معلومة في فلسطين الثانية، والولاية العربية وفينيقية لبنان، وربما أيضاً في ولاية سورية الشمالية، أما في البيداء فإن ملكه كان يمتد إلى الحد الذي كان العرب يخشون فيه بأسه وسلاحه، أي إلى ما وراء سلسلة القلاع الأخيرة التي تعين حدود امبراطورية الروم^(٣٤)، وبالرغم من المنطقة الواسعة التي كان يمتد إليها النفوذ الغساني، فإننا لا نرى كما يقول نولدكه إشارة إلى أن الغساسنة كانوا يمتلكون أيّاً من الأماكن الحصينة أو من المدن التي كانت مراكز للجيش، كدمشق، وبصرى أو تدمر التي حصنها جوستينان^(٣٥).

ويبدو أن دخول الفرس لبلاد الشام سنة ٦١٣-٦١٤ م ضمضع ملك بني جفنه ففر بعض أمرائهم إلى بلاد الروم ولتجأ البعض الآخر إلى داخل الصحراء، ومن الطبيعي أن لا يترك الفرس في الشام عمال الروم من العرب، وكانوا قد ذاقوا منهم الأمرين، ويؤيد هذا الافتراض ما يتركه حسن من عهد ملك بني غسان وكيف أن بطريق الفرس (وكان لقب بطريق قد أصبح شائعاً بين أهل تلك البلاد) قد سطا على ملك بني غسان وتربع في عقر دارهم وأباح رعاية الإبل فيها حتى جبل الحارث في الجولان^(٣٦). أما

(٣٢) المصدر السابق ص ٧٤، ٢٥٥، ٢٧٩،

القصيدة رقم ١٣ -

بين الجوالي فالضيح م لمعرومل
عليار سلمى (٥٦) تحمّل

أسألت رسم الـمـدار أم لم تسأل
والمرج مرج الصفر من فجماسم
القصيدة رقم ١٢٢ -

بين أهل اليرموك فالـمـدان
فسكاه فالقصور الـمـدواني
مخسى كتابل ومجان

لن الـمـدار لوحت بمـعان
فالـمـدارت من بلاس فـنـانـا
لقفا جسم فأودى الصفر
القصيدة رقم ١٣٦ -

من دون بصرى وحلفها جبل الطنج عليه السحاب كالقـد

(٣٤) نولدكه، امراء غسان، ص ٥١، لتأقفة النيباني، الديوان، ص ٤٣، ٥٥.

(٣٥) نولدكه، المصدر السابق، ص ٥١، نقلاً عن مللا ١٥٢/٢، تيوفانس ص ٢٦٧.

(٣٦) حصان بن ثابت، الديوان، ص ١٩٤، قصيدة رقم ٨٤ -

قصيدته التي أنشدتها على ما يبدو قبل هجرة النبي (صلعم) بزمن قليل، فتدل على أن منطقة نفوذهم كانت تمتد من جبل الشيخ إلى أيلة^(٣٧)، وفي فترة الفتوح، تذكر المصادر العربية وجود قبائل غسان في موته^(٣٨)، وفي مرج راهط^(٣٩)، ومرج الصفر^(٤٠)، والكثيثة^(٤١)، ومرج عنبر^(٤٢)، ومعظم هذه المناطق قريبة من دمشق.

بالإضافة إلى قبائل غسان ترد أسماء قبائل كلب في بادية الشام في قراقر وسوى مع قوم من بهراء^(٤٣) وكانت مساكن كلب السماوة ولا يخالط بطونها في السماوة أحد، ويحدد الحمداني مناطق سكنها من حوران في ديار كلب عن يمينك في السماوة ثم في الدهناء إلى أن ترى نخل الفرات ولا يخالط كلباً سواها^(٤٤)، أما ديار عاملة فمحجورة للكردن، وجبل عاملة مشرف على عكا وإلى الغرب من حصص تقع أرض بهراء^(٤٥)، ويطلق الاعرابيون لفظ عرب الضاحية أو المستعربة عندما يذكرون القبائل العربية في الشام أثناء الفتوح، ففي رواية السري عن شعيب عن سيف: «أن أبا بكر أمر خالد بن سعيد أن ينزل تيماء وأن لا يرحها وأن يدعو من حوله بالانضمام إليه.... فأقام

له من لدى الجولان بقيل وزاهسر
إلى الحارث الجولان فأنسي ظاهسر

من قبيل بعد عمرو وحجر
جانبني أيلة من بعد وحمر
فكناهم بعد إحصام بقسر
أنسه يح مصاليت صبر

أباح لما يطهق فارس غائطاً
ترجع في غسان أكشاف محمل

(٣٧) المصدر السابق ص ٣٠٨ - قصيدة رقم ١٨٣ -

من بقيل الدهسر أو بأمنه

ملكنا من جبل الثلج إلى

أبنا فارس في دارهم

ثم صاحبا يا آل غسان اسبروا

(٣٨) الولندي، للمغازي، ج ١ ص ٤٠١.

(٣٩) البلاذري، فتوح، ص ١١٩؛ الطبري، ج ٣ ص ٤٠٧، تهذيب تاريخ دمشق، ج ١ ص ١٣٥، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج ٢ ص ٤٠٩؛ ابن حبيش، للفتوح، خطوط، ص ١٣٧.

(٤٠) الطبري ج ٣ ص ٤١٠.

(٤١) الأغاني، ج ١٥ ص ١٦٤.

(٤٢) تهذيب تاريخ دمشق، ج ١ ص ١٣٩.

(٤٣) البلاذري، فتوح، ص ١١٨؛ قراقر، زاد لكلب السماوة، وسري، ماء لبهاء من ناحية السماوة.

مؤلف مجهول، البيرون والحدائق في أخبار الحقائق، ص ٥.

(٤٤) الحمداني، صفة جزيرة العرب، تحقيق محمد علي الاكوع الحوالي، منشورات دار الإمامة للبحث والترجمة

والنشر، الرياض، ص ٢٧٢، وص ٢٧٤.

المصدر السابق، ص ٢٧٢.

فاجتمع إليه جموع كثيرة، وبلغ الروم عظم ذلك العسكر فاضربوا على عرب الضاحية البعوث فنفر إليهم من بهراء وكلب وسليح، وتنوخ، ولحم وجذام وغثمان^(٤٦).

أما في أحداث سنة ١٤ هـ فيذكر الطبري نقلاً عن ابن اسحاق، أن هرقل سار في الروم حتى نزل أنطاكية، ومعه من المستعربة لحم وجذام ولبقين وبلي وعاملة^(٤٧)، ثم يضيف ثانية، ومعه من المستعربة من غسان وتلك القبائل من قضاة، وعندما يطلق الاخباريون لفظ العرب المستعربة فهم لا يقصدون نسبها، لأن من بينها من هو من أصل قحطاني، على حسب مذهب أهل الانساب في نسب القبائل، وإنما يريدون من هذا المصطلح القبائل التي كانت قد سكنت في الشام وأطرافها وخاصة، تلك التي دانت بالنصرانية وتأثرت بالثقافة الآرامية ولهجاتها، وذلك لظهور هذا الأثر فيها وعلى لهجتها خاصة، مما حدا بعلماء اللغة أن يخرجوا في الاستشهاد بشعرها في قواعد اللغة^(٤٨). وقد فضلت غالبية القبائل العربية المستعربة السكنى في أطراف المدن في مواضع قريبة من البوادي، عرفت عندهم بالحاضر، فكان في أكثر مدن الشام مثل حلب، ودمشق، وقنسرين وحمص حاضر يقيم فيه العرب، فكان حاضر قنسرين لتنوخ ومنهم بنو سليح بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة^(٤٩)، كذلك كان يسكن في طرف قنسرين قبائل طيء، ويطلق على منطقة سكناهم بحاضر طيء نزلوا بها في الجاهلية على أثر الحروب التي وقعت فيما بينهم واستدعت تفرقهم^(٥٠) وكان يقرب مدينة حلب حاضر يدعى حاضر حلب يجمع أصنافاً من العرب من تنوخ وغيرهم^(٥١). ويذكر ابن حزم «أن قبيلة جديله من ولد فطرة بن طيء وقيم الله وحبيش والأسعد جلوا كلهم عن الجبلين في حرب الفساد فلحقوا بكلب وحاضر طيء»^(٥٢).

(٤٦) الطبري، ج ٣ ص ٣٨٩، ابن الأثير، ج ٢ ص ٤٠٢، علب تاريخ دمشق، ج ١ ص ١٣١.

(٤٧) الطبري، ج ٣ ص ٥٧٠، البلاذري، فروع ص ١٤٠.

(٤٨) جواد علي، المفصل في التاريخ، ج ٦ ص ٢١٦.

(٤٩) البلاذري، فروع، ص ١٥٠.

(٥٠) المصدر السابق، ص ١٥١.

(٥١) المصدر السابق، ص ١٥١.

(٥٢) ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ص ٣٧٥.

بالإضافة إلى هذه المناطق وجد العرب في بعلبك^(٥٣)، وفي قيسارية^(٥٤)، ويبدو أن منطقة فلسطين كانت آهلة بالقبائل العربية إذ يذكر ابن الأعمى اجتماع الروم في أجنادين وأن أهل البلاد من نصارى العرب قد وعدوهم بالمساعدة^(٥٥)، كما يطلق الطبري على أرض فلسطين أرض قضاء^(٥٦). إلى جانب العرب وجد الفرس في بعلبك^(٥٧)، وحمص وأنطاكية^(٥٨)، والسامرة واليهود في قيسارية^(٥٩)، والأردن وفلسطين^(٦٠)، واليهود في حمص ومدن أخرى^(٦١)، والجراجمة في جبل اللكام^(٦٢)، والسروم ومرتسزتهم في مدن الساحل^(٦٣)، وفي المدن الداخلية كإيلياء وبصرى ودمشق وحمص وتدمر^(٦٤)، وحلب، يضاف إلى هؤلاء تلك الطبقة التي يطلق عليها المؤرخون العرب لفظ العلوج أو النبط^(٦٥)، ويستنتج من الروايات الواردة في لسان العرب كثرة النبط في العراق والشام في منطقة الأنهاف والمدائن^(٦٦)، كما أن النصوص المبعثرة في المصادر تحوي قرائن مثل الأرض والقرى والزراعة وكلها تدل على أن المقصود بالنبط طريقة الحياة وليس النسب،

(٥٣) البلاذري، فوح، ص ١٣٦.

(٥٤) المصدر السابق، ص ١٤٧.

(٥٥) ابن الأعمى، فوح، ج ١ ص ١٤٣.

(٥٦) الطبري، ج ٣ ص ٤٠٨.

(٥٧) البلاذري، فوح، ص ١٢٤، ١٣٦.

(٥٨) المصدر السابق، ص ١٢٤.

(٥٩) المصدر السابق، ص ١٤٧.

(٦٠) المصدر السابق، ص ١٤٧.

(٦١) المصدر السابق، ص ١٤٣.

(٦٢) المصدر السابق، ص ١٦٣.

(٦٣) المصدر السابق، ص ١٢٤.

(٦٤) ابن الأعمى، فوح، ج ١ ص ١٤٠.

(٦٥) المصدر السابق، ج ١ ص ١٧٤، ابن عساکر، تاريخ دمشق، المجلد الأول، ص ١٨٧.

(٦٦) ابن منظور، لسان العرب، مادة نبط، ورد في لسان العرب أنهم ائتمسوا أنباطاً لاستباطهم ما يخرج من الأرضين، وفي حديث عمر رضي الله عنه: «نمعدوا ولا تنبطوا أي تشبهوا بالنبط، وفي الحديث الآخر: لا تنبطوا في المدن أي لا تشبهوا بالنبط في سكنائهم وانفصالهم عن القرى، ومنه حديث عمرو بن معد يكرب، سأل عمر عن سعد بن أبي وقاص، فقال: أعراقي في حيوته، نبطي في جيوته، أراد أنه في جباية الخراج وصناعة الأرضين كالنبط حنقاً.

أما المسعودي، فيشير إلى أن النبط هم السريان الذين يسكنون العراق والجزيرة والشام^(٦٧)، ويبدو أن الدكتور جواد علي قد أخذ برأي المسعودي، ولكنه جعله أكثر شمولاً فهو يعتبرهم بقايا الشعوب القديمة التي سكنت بلاد الشام والعراق ومرتسبات الآراميين في هاتين المنطقتين وذلك قبيل الإسلام وفي الإسلام^(٦٨)، وكان النبط يتكلمون بلهجات عربية ولكن برطانة أعجمية، وبلكنة غريبة ظاهرة، وقد ضرب المثل في رطانة كلام النبط بالعربية وقيحه «وقد قبح الكلام وصار على كلام النبط»^(٦٩).

هذه هي العناصر السكانية التي وجدت في الشام إبان الفتوح، إلا أنه من الصعب أن نعين نسبة هؤلاء بعضهم إلى بعض، فالروايات لا تذكر عدد السكان إلا عرضاً، كما أنها لا تذكر سوى المقاتلة أحياناً مع اختلاف كبير في الأرقام بين رواية وأخرى، ففي الحديث عن فتح قيسية مثلاً نجد أن عدد السامرة ثلاثون ألفاً حسب رواية البلاذري، وثمانون ألفاً عند ابن عساكر وياقوت الحموي، أما عدد اليهود فهو عند البلاذري وابن عساكر مائتا ألف وعند ياقوت مائة ألف، وعدد مقاتلة الروم حسب رواية هشام بن عمار أثناء محاصرة معاوية لها كان (٧٠٠) ألف من المرتزقة وكان يحرسها في كل ليلة على سورها مائة ألف^(٧٠)، أما ابن عساكر وياقوت فيشيران إلى أن مقاتلة الروم فيها كانوا مائة ألف^(٧١). ونجد نفس هذا الاختلاف عند ذكر المقاتلة من المستعربة العرب، ففي رواية محمد بن اسحاق عن عروة بن الزبير أن هرقل قد نزل مآب من أرض البلقاء بمائة ألف من الروم ومائة ألف من العرب المستعربة^(٧٢)، ويذكر ابن الأعمى أن جبلة بن الأيهم الغساني نزل الغوطة من أرض دمشق في أربعين ألفاً من العرب المنتصرة بالخيال والعدد والسلاح^(٧٣)، أما ابن اسحاق فيشير أن عدد المستعربة

(٦٧) للمسعودي، التنبيه والأشراف، ص ١٥١.

(٦٨) جواد علي، المفضل في تاريخ العرب، ج ٣ ص ١١.

(٦٩) الأكلبي، ج ٥ ص ١٦.

(٧٠) البلاذري، فوح، ص ١٤٧.

(٧١) تهذيب تاريخ دمشق، ج ٤ ص ٣٩٩، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مادة قيسية.

(٧٢) الطبري، ج ٣ ص ٣٧، تهذيب تاريخ دمشق، ج ١ ص ٩٤، ٩٨.

(٧٣) ابن الأعمى، فوح، ج ١ ص ١٢٥.

من غسان وتلك القبائل من قضاة التي كان يقودها جيلة بن الأيهم الغساني في معركة اليومك، كان عددهم اثني عشر ألفاً^(٧٤). إن هذه الروايات بالرغم من اختلافها تظهر بأن العرب كانوا نسبة سكانية لا يستهان بها في المنطقة، لاسيما بعد أن جلا قسم كبير من أهل المدن الساحلية كصيدا وعرقه، وجبيل، وبيروت^(٧٥)، وجبلة^(٧٦)، كما نفهم من روايات أخرى جلاء سكان المدن الداخلية، ففي دمشق مثلاً يذكر الواقدي أن دمشق لما فُتحت لحق بشر كثير من أهلها بهرقل وهو بأنطاكية^(٧٧)، كما جلا قسم من أهل حمص عنها^(٧٨).

إن القبائل التي كانت قاطنة في الشام في الفترة السابقة للفتح كانت إما قضاة أو قحطانية، وكانت النصرانية منتشرة فيهم وأكثر وضوحاً وأوسع انتشاراً منها بين عرب العراق، فأمرأه الفساسة عند ظهور الإسلام وسادات القبائل النازلة في مناطق حكم الروم ونفوذهم كانوا على هذه الديانة^(٧٩)، وإن كانوا على مذهب يخالف مذهب البيزنطيين، فالنصرانية وجدت المساعدة الرسمية من الروم في بلاد الشام، وكان لدخول الرؤساء فيها أهمية كبيرة في انتشارها، لأن ذلك يؤدي إلى حصولها على الحماية الرسمية، وعلى انتشارها في قبيلة الرئيس محاكاة وتقليداً لعمله^(٨٠)، ونظراً لاعتناق سكان الشام عامة للمذهب اليعقوبي القائل بالطبيعة الإلهية الواحدة للمسيح، هذا المذهب الذي اعتبر هرطقة بموجب قرارات المجمع الكنسي الذي انعقد في خلقدونية سنة ٤٥١م فإن كثرة كثيرة من المؤرخين يرون أن انتشار العرب في هذه المنطقة واضطهاد سكان الشام من قبل البيزنطيين دينياً كانا من أكبر العوامل التي مهدت للفتح العربي طريقه وأعانت عليه^(٨١)، وليس منهم من يذكر هذه العلاقة بين عرب

(٧٤) الطبري، ج ٣ ص ٥٧٠.

(٧٥) البلاذري، فوح، ص ١٣٣، ابن الأثير، ج ٢ ص ٤٣٣.

(٧٦) ابن الأثير، ج ٢ ص ٤٩٢.

(٧٧) البلاذري، فوح ص ١٢٨.

(٧٨) المصدر السابق، ص ١٣٧.

(٧٩) ابن حزم، جمهرة السائب العرب، ص ٤٥٧.

(٨٠) جواد علي، الفصل في تاريخ العرب، ج ٦، القسم الديني، ص ٢١٣.

(٨١) د. ابراهيم العلوي، الامبراطورية البيزنطية، والدولة الإسلامية، ١٣٧٠هـ/ ١٩٥٣م وقد اعتمد لي ذلك

الجزيرة وعرب الضاحية الا ويشير إلى أثرها في سرعة الاستجابة وتحقيق النصر ، حتى أن فيليب حتي يرى أن الفتح كان حركة قومية وأن الفوز فيه كان للقومية العربية لا للدين الاسلامي^(٨٢) .

لا نستطيع في الواقع أن نطلق القول في هذه القضية منكرين له أو مؤمنين ، إلا بعد أن نتبع موقف العرب النصارى من حركة التحرير والفتح التي امتدت (إذا ماخينا مؤته وتيوك وبعث أسامة) بين ١٣ هـ / ٦٣٤ م وهي السنة التي التقت فيها الجيوش الإسلامية بالروم في داثن^(٨٣) ، ووادي عربة وبين سنة ١٩ هـ ، ٢٠٠ هـ / ٦٤٠ م السنة التي استسلمت فيها قيسارية ، وفي خلال هذه السنوات استطاعت الجيوش الإسلامية أن تركز أقدامها في معارك قاسية ، أما بعد ذلك فقد كانت المقاومة يسمو ليس فيها كبير جهد ، ولم تتخذ حركات الجيوش الإسلامية في الواقع شكل المعارك الكبرى ، إلا بعد أن جاء خالد بن الوليد من العراق مملاً لأهل الشام ، ومع إمداد خالد تبدأ مرحلة جديدة في تطور الفتح العربي ، وتتمثل هذه المرحلة في مظاهر ثلاثة : توحيد جيوش المسلمين ، توحيد القيادة تحت امرة خالد ، تغيير نظام التعبئة ، ويبدو من تتبع الفتوح أن فتح دمشق وهزيمة اليموك كان يشبه إسلام زمام بلاد الشام والجزيرة إلى المسلمين ، لأنه مكن لهم أن يسيطروا على هذه المنطقة المتوسطة من الشام والتي تحمي ظهورهم

على ماورد في كتابي يوري Bury ، A History of The Later Roman Empire II, (Muir) P.269. ويرور
Sir William Muir, The Caliphate, its rise, Decline and Fall. P.140.

كذلك نجد فانيليف Vasiliev يشير إلى أن الانتصارات العسكرية الرائعة التي حققها العرب ، تعود إلى ذلك التلمر الديني لدى سكان سورية ، وأن الإسلام كان متأثراً بالملهيين النسطوري واليعقوبي وأن علماء اللاهوت البيزنطيين نظروا إلى الإسلام على أساس أنه ملهوب من المذهب المسيحية المنشقة ، ولذلك فإن شعوب المنطقة دعمتهم ، ويؤكد البروسور غريغور Gregoire على الصلة بين الإسلام والمونوفيزية Monophysitism وأن يريخوس Euxychus أحد مؤسسي المذهب المونوفيزي هو الذي أرجع عمداً .

Vasiliev, Byzantium and Islam in Byzantium, An introduction to East Roman Civilization ed.
Norman H. Baynes and H. St. B. Moss XI P.309.

(٨٢) حتي ، تاريخ العرب مطول ، ج ١ ، ص ١٩٧ .

(٨٣) البلاذري ، فوح ص ١١٧ .

بالبادية ، ثم أن يتابعوا هجماتهم في الشمال وفي الجنوب ، أما في الجنوب فانتهى بهم الأمر إلى الاستيلاء على بيت المقدس ، بعد ثلاث سنوات من قسح دمشق سنة ١٧ هـ / ٦٣٨ م وإلى الاستيلاء على قيسارية وهي المدينة الساحلية التي أتاح لها مركزها الساحلي أن تلقى المدد والعون من الروم بحراً ، ولكنها استسلمت في ولاية معاوية لجندي دمشق والأردن ، أما في الشمال ، فقد توالى الفتح بعد حصص ، واستطاعت الجيوش الإسلامية أن تدخل حلب وأنطاكية حصن المسيحية الحصين في هذه المنطقة الشرقية ، ثم توجهت بعد ذلك إلى الشرق نحو مدن الجزيرة ، فصالحها أهل الرها ونصيبين ، وكانت الجزيرة أسهل البلدان أمراً وأيسر فتحاً ، وكانت تلك السهولة مهجنة عليهم وعلى من أقام فيها من المسلمين^(٨٤) .

موقف عرب الشام : ان الروايات التي يمكنها أن تقدم صورة عن تلقي عرب الشام للحركة الإسلامية ، تعطى المطالع للمرة الأولى انطباعاً سيئاً ، فأول هذه الاحداث هو قتل شرحبيل بن عمرو الغساني للحارث بن عمير الأزدي ، رسول رسول الله (صلم) إلى ملك بصرى^(٨٥) ، وفي مؤنة في العام الثامن — ٦٢٩ م ، واجه زيد بن حارثة قائد الجيش الإسلامي للمؤلف من ثلاثة آلاف مقاتل جيش الروم ، ويقتل زيد ، ثم جعفر بن أبي طالب ، ويعد عبد الله بن أبي راحة ، ويستشهد من يستشهد ممن لم تحفظ لنا أسماءهم ولا أعدادهم ، ويأخذ اللواء خالد بن الوليد . فكان أكبر همه أن يستنقذ الجيش وأن ينقل المسلمين من هزيمة محققة ماحقة «فيدافع عن القوم ويحاشي بهم وينحاز ويحمي»^(٨٦) ، وأغلب الظن أن الروم لم يكونوا وحدهم هم الذين يحاربون بل كان العرب كذلك يحاربون العرب المسلمين ، ويقتلونهم ، ففي رواية محمد بن اسحاق عن عروة بن الزبير ، أن المسلمين نزلوا معان من أرض الشام ، فبلغ الناس أن هرقل قد نزل مآب من أرض البلقاء في مائة ألف من الروم وانضمت إليه المستعربة من لحم وجذام ، وبلغين وهراء ويلي في مائة ألف منهم عليهم رجل من بني اسمه مالك^(٨٧) ، وفي

(٨٤) الطبري ، ج ٤ ص ٥٤ .

(٨٥) تلمب تاريخ دمشق ، ج ١ ص ٩٤ .

(٨٦) الطبري ، ج ٢ ص ٤٠ .

(٨٧) المصدر السابق ، ج ٣ ص ٣٧ ، تلمب تاريخ دمشق ، ج ١ ص ٩٤ ، ٩٨ ، ٩٩ .

تاريخ ابن عساکر، عن رجل من أهل البلقاء، أن الذين لقوهم يومئذ من أهل المشرق من النصاري من لحم وجذام وبلقين^(٨٨).

وفي عام الوفود، أي في العام التاسع للهجرة، بعد أن فتح الله على المسلمين مكة، ومكّن لهم من البيت وبدأت الوفود تنطلق من كل صوب متجهة إلى النبي (صلعم)، لا تبين فيما بين أيدينا من روايات المؤرخين صدق لذلك كله بين عرب الشام، إلا ما يذكره ابن هشام عن إسلام فروة بن عمرو الجذامي الذي بعث إلى رسول الله (صلعم) رسولاً بإسلامه وأهدى له بغلة بيضاء، وكان فروة عاملاً للروم على ما يليهم من العرب، وكان منزله بمكان وما حولها من أرض الشام، ولكن الروم عندما بلغهم إسلامه حبسوه ثم صلبوه على ماء يقال له غفراء بفلسطين^(٨٩).

وإذا نحن تجاوزنا هذه الفترة الأولى إلى الفترة الثانية التي بدأ فيها الخليفة الأول تجهيز الجيوش وتوجيهها إلى الشام، نجد أن موقف العرب لم يكن في كثير من الأحيان استجابة أو تأييداً، وأن الروم كانت تضرب البعوث على عرب الضاحية وكانت تستغفرهم، فينفر إليها من بهراء وكلب وسليح وتثوخ ولحم وجذام وغسان^(٩٠). وكانت ولا شك تحارب بهم في المواقع المختلفة بل إنها كانت تجرد منهم من تستخدمه في التجسس والتطلع، ففي أجناتدين أرسل قائد عسكر الروم رجالاً عربياً من قضاة من تزد بن حيدان يقال له ابن هزارف، وطلب منه أن يدخل بين العرب وأن يقيم فيهم يوماً وليلة ثم يأتيه بأخبارهم^(٩١)، وهناك رواية واحدة ينفرد بها سيف عن أولى مراحل الطريق إلى الشام حين «أمر أبو بكر خالد بن سعيد بن العاص أن ينزل تيماء وأن لا يرحها وأن يدعو من حوله بالانضمام إليه فأقام فاجتمع إليه جموع كثيرة، وبلغ الروم عظم ذلك العسكر فغضبوا على عرب الضاحية البعوث، وكتب خالد إلى أبي بكر بذلك وينزل من استغفرت الروم ونفر إليها من بهراء وكلب وسليح... فكتب إليه أبو

(٨٨) مهلب تاريخ دمشق، ج ١ ص ٩٩.

(٨٩) ابن هشام، السيرة النبوية - بيروت ١٩٧٥، ج ٤ ص ١٧٦.

(٩٠) ابن الأثير، الكامل، ج ٢ ص ٤٠٢.

(٩١) الطبري، ج ٣ ص ٤١٧، ٤١٨.

بكر : أقدم ولا تحجم ، واستنصر الله ، فسار إليهم خالد ، فلما دنا منهم تفرقوا وأعروا منازلهم ودخل عامة من كان تجمع له في الإسلام^(٩٢) . وهنا لابد أن نتساءل عن قيمة هذه الرواية المفردة ، وهل في الوسع أن تتحقق من صحتها ، وهل دخل هؤلاء عامة في الإسلام وانضموا إلى جيش التحرير ؟ ربما يفنيها عن ذلك رواية ابن اسحاق عن البيروك وهو يصف قسوة المعركة واشتراك نساء المسلمين من قريش فيها ، إذ أنه يخص القبائل العربية بهذا النص ، « وكان انضم إلى المسلمين حين ساروا إلى الروم ناس من لحم وجذام ، فلما رأوا جد القتال قرأوا ونجوا إلى ما كان قريبهم من القرى وخذلوا المسلمين^(٩٣) » ، وفي رواية البلاذري أن هرقل جمع جمعاً كثيفاً من الروم وأهل الشام وأهل الجزيرة وأرمينية وولى عليهم رجلاً من خاصته ، وبعث على مقدمته جبلة بن الابهيم الغساني في مستعمرة الشام من لحم وجذام وغيرهم وعزم على محاربة المسلمين ، فلما هزم الروم في البيروك ، وعقد أبو عبيدة لحبيب بن مسلمة الفهري على خيل الطلب ، جعل يقتل من أدرك فأنماز جبلة بن الابهيم إلى الأنصار فقال : « أنتم اخوتنا وبنو أئينا^(٩٤) » وعندما بعث أبو عبيدة خالد بن الوليد إلى قنسرين بعد فتح حمص نزل بالحاضر ، حيث التقى بجيش الروم وقتل قائد الجيش ومعظم من معه ، فأرسل أهل الحاضر إلى خالد أنهم عرب وأنهم إنما حشروا ولم يكن من رأيهم حربه ، فقبل منهم وتركهم^(٩٥) ، ولكن عندما أغزى هرقل ثانية جيشاً عظيماً توجه نحو حمص واستمد أبو عبيدة خالد الذي كان قد عينه على قنسرين ، أمده خالد بمن معه ، « فكفر أهل قنسرين وكان أكفر من هناك تنوخ^(٩٦) » .

أما قبيلة تغلب بن وائل فقد حاربت في البدء ضد جيش المسلمين وذلك لما اجتمع المسلمون بالفراض^(٩٧) سنة ١٢ هـ ، « وحميت الروم واغتازلت واستعانوا بمن

(٩٢) المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٣٨٩ ، ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٠٢ ، تهذيب ، ج ١ ص ١٣١ ، ١٣٢ .

(٩٣) الطبري ، ج ٣ ص ٥٧١ .

(٩٤) البلاذري ، فوح ، ص ١٤٠ ، ١٤١ .

(٩٥) الطبري ، ج ٣ ص ٦٠١ .

(٩٦) ابن العديم ، نبتة الحلب في تاريخ حلب ، تحقيق سامي الدعان ، ج ١ ص ٣٠ ، ٣١ ، ابن حبيش ، الفتوح ، ص ١٤٧ .

(٩٧) الطبري ، ج ٣ ص ٢٨٣ ، والقراسي غنوم الشام والعراق والجزيرة .

بإلهم من مسالخ أهل فارس ، واستمدوا تغلب وإياد والفر (٩٨) ، ولكن تغلب عادت وقاتلت مع العرب في سنة ١٣ هـ حين رأوا نزول العرب بالمعجم فقالوا : « نقاتل مع قومنا » (٩٩) موقف عرب الضاحية يبدو إذن موقفاً واضحاً فهم لم يتلقوا الدعوة الجديدة بالترحاب بها والانضمام إليها وهم كذلك لم يولوها العطف والحدب ، وقد قاتلوا إلى جانب أهل أرمينية والروم ، فهل كان هذا كله اضطراراً وكرهاً ؟ وكيف نفسر لحاق بعض القبائل بهرقل ومضيتها معه إلى بلاد الروم ، فقد لقي ميسرة بن مسروق العبيسي عندما سلك درب بفراس من أعمال أنطاكية إلى بلاد الروم ، جمعاً للروم معهم عرب من غسان وتوخ يريدون اللحاق بهرقل (١٠٠) ، كما ارتحلت قبيلة إياد بن نزار إلى أرض الروم ، فكتب عمر إلى ملك الروم يطلب منه إعادتهم ، فأخرجهم ملك الروم فخرجوا ، فتمّ منهم على الخروج أربعة آلاف مع أبي عدي بن زياد ، وخمس بقيتهم فتفرقوا فيما يلي الشام والجزيرة من بلاد الشام (١٠١) .

• موقف النصارى عامة

لا يتميز موقف الروم بأكثر من أنه كان محاولة جاهدة عنيفة للوقوف دون امتداد هذه الموجة الجديدة العارمة ، ومن الطبيعي أن يدرك الروم مركز بلاد الشام من امبراطوريتهم ، وأن اقتطاعها سيؤدي بالتالي إلى اقتطاع مصر أيضاً وأنها كذلك تهديد لهم ، فهم لهذا لن يتنازلوا عنها بيسر وبساطة ، جهزوا كل ماقدروا عليه من جيوش ، وخاضوا كل ما استطاعوا أن يخوضوا من معارك ، واستنفروا كل ما كان في وسعهم أن يستنفروه من العرب ، وأهل أرمينيا وسكان المقاطعات الأخرى ، كما أن الروم لجأوا إلى استثارة مشاعر الجماعة الدينية ، واستثمروا في ذلك رجال الدين ، وتطلعننا التفاصيل التي وردت في بعض روايات المؤرخين ، أن قواد الروم كانوا يقدمون أمامهم الشمامسة

(٩٨) المصدر السابق، ج ٣ ص ٣٨٣ .

(٩٩) المصدر السابق، ج ٣ ص ٤٦٤ .

(١٠٠) ابن الأثير، ج ٢ ص ٤٩٦ .

(١٠١) الطبري، ج ٤ ص ٥٤ ، ٥٥ .

والرهبان والقسيسين ليغروهم ويحضرهم على القتال^(١٠٢)، وأن هؤلاء الشماسية والقساوسة كانوا جزءاً من الجيش، وسلاحاً من أسلحته، يقيمون إذا أقام ويرتحلون إذا ارتحل، ويخندقون إذا خندق، يثيرون فيه حماسة الدين «إذ ينعون له النصرانية»^(١٠٣)، ويهدو هذا الطابع الديني واضحاً في صنيع أشراف الروم الذين كانوا يرون أنهم في هذه الحروب إنما ينعون النصرانية، فإذا لم يستطيعوا منعها، فلا عليهم أن يتخطفهم الموت، وقد لفوا رؤوسهم «لا يحبون أن يروا يوم السوء إذا لم يستطيعوا أن يروا يوم السرور» وقد حدث هذا غير مرة تجمل الفيقار وأشراف من أشراف الروم في معركة اليموك وأصيبوا في تزلهم^(١٠٤).

ولم يكن ذلك موقف القادة ورجال الدين، ولكنه كان موقف النصارى بشكل عام، فقد استطاع الروم استثارة العاطفة الدينية لدى العرب أكثر مما استطاعوا ذلك لدى النبط، إذ نجد تكراراً عند ابن الأعمى حول استخدام الروم لمن يلهم من نصارى العرب في حين أن المسلمين كانوا يستخدمون الانباط كجواسيس، وهؤلاء الانباط قوم نصارى كما يقول ابن الأعمى، «غير أنهم كانوا إلى المسلمين ليرهم أميل فكانوا فيؤججاً»^(١٠٥) للمسلمين وجواسيس وكان الروم لا يهتمونهم في شيء من ذلك^(١٠٦).

على أن موقف النصارى لم يكن موقفاً جامداً، ولم تلازمه هذه الصلابة في كل مراحل الفتح، فبعد أن كانت هزيمة اليموك وبعد أن أمسك المسلمون بزمام الموقف حين تم لهم الاستيلاء على الأقسام الوسطى من الشام وأضحى تقدمهم نحو الجنوب باتجاه القدس ونحو الشمال باتجاه الجزيرة أمراً مضمون النتائج، بعد هذا أخذت النصرانية سبيلاً آخر في مداراة الفاتحين المسلمين، فارتضى أهل إيلياء الصلح، وقيل أنهم طلبوا أن يتولى الخليفة نفسه العقد^(١٠٧)، وإذا كان بطريرك أورشليم صفرونيوس قد

(١٠٢) المصدر السابق، ج ٣ ص ٣٩٣، ٣٩٥، تهذيب ج ١ ص ١٦٤. ابن حيش، الفتوح، ص ١٨٥.

(١٠٣) الطبري، ج ٣ ص ٣٩٥.

(١٠٤) المصدر السابق، ج ٣ ص ٤٠٠ — تهذيب ج ١ ص ١٧٤.

(١٠٥) ابن الأعمى، فتوح، ج ١ ص ١٤٤، الفصح هو رسول السلطان الذي يسمى على رجليه، غايي، مغرب.

(١٠٦) المصدر السابق، ج ١ ص ١٤٣، ١٤٤، ابن حيش، الفتوح، ص ١٣١.

(١٠٧) الطبري، ج ٣ ص ٦٠٧، ٦٠٨.

استقبل عمر وطاف به على أنحاء البلدة وأراه الأماكن المقدسة^(١٠٨)، فان أربطون الروم والتذاقوا لحفا بمصر^(١٠٩).

أما الجزيرة فكانت أسهل البلدان وأيسرها فتحاً^(١١٠)، إذ سرعان ما صالح أهل الجزيرة على الجزية^(١١١) وليس من شك في أن الموقع الجغرافي للجزيرة بين العراق والشام وقد خضعا للمسلمين، يجعل من اليسر تطويقهم وإمداد كل من الجيشين في الشام والعراق أحدهما للآخر، وكان ذلك أحد العوامل الكبرى التي أملت على النصارى هذا الموقف، وليس أدل على ذلك من رواية سيف عن السري عن شعيب: «أنه حين كتب عمر إلى سعد بتوجيه القعقاع في أربعة آلاف من جنده مدداً لأبي عبيدة حين قصدته الروم وهو بمحصر، سلك سهيل بن عدي وجنده طريق القراض، حتى انتهى إلى الرقة، وقد أرفض أهل الجزيرة عن حمص إلى كورهم حين سمعوا بمقبل أهل الكوفة، فنزل عليهم فحاصروهم حتى صالحوه، وذلك أنهم قالوا فيما بينهم «أنتم بين أهل العراق وأهل الشام فما بقاءكم على حرب هؤلاء وهؤلاء، فبعثوا في ذلك إلى عياض وهو في منزل وسط من الجزيرة فرأى أن يقبل منهم^(١١٢)».

وهكذا نرى أنه من العسير أن يطعن الانسان إلى أن الخلاف المذهبي بين أتباع الكنيسة السورية المونوفيزية التي تؤمن بأن للمسيح طبيعة إلهية واحدة والكنيسة البيزنطية التي تؤمن بما أقر مجمع خلقدونية سنة ٤٥١ م من إقرار طبيعتين للمسيح الطبيعة الإلهية والطبيعة البشرية كان له من أثر في الترحيب بالمسلمين، وتسهيل مهمتهم أو الميل إليهم، وأن العداء استفحل إلى أن يفسح المجال لدين جديد أقل مايوصف به أنه لا يرضي المذهبين معاً وإنما كان يحمل المسيح عليه السلام محل الإيمان بنبوته وكتابه ولكنه يجرده من الوهيته بطبيعتها أو بطبيعتيها كليهما، فلا يرى فيه غير

(١٠٨) حتى تاريخ العرب مطول، ج ١ ص ٢٠٨ نقلاً عن توفانس.

(١٠٩) الطبري، ج ٢ ص ٦٠٨.

(١١٠) للصدر السابق، ج ٤ ص ٥٤.

(١١١) للصدر السابق، ج ٤ ص ٥٣.

(١١٢) للصدر السابق، ج ٤ ص ٥٤.

ما يرى في محمد بشراً رسولاً، وصحيح أن الإسلام قد أتاح هؤلاء النصارى قدراً من الحرية لم يجدهوه عند البيزنطيين، ولكن هل كان نصارى العرب يعرفون مسبقاً كيف سيسهر المسلمون بهم وكيف سيعاملونهم؟ ان من واجبنا أن لا ننسى التفريق بين النظر إلى الأمور قبل وقوعها وبين النظر إليها بعد أن تقع.

لقد دخل الإسلام بلاد الشام فلقى من مقاومة النصارى مثل ما لقي من مقاومة العرب على اختلاف من البواعت وتباين في الأغراض، ولعل حركة الفتح وجدت منفذاً من خلال هذا الاختلاف والتباين، أما الأسباب الكثيرة التي يحاول المؤرخون أن يفترضوها سواء ما اتصل منها بالروم أو العرب أو النصارى عامة فهي لا تعدو أن تكون أسباباً وأهمية، لا تدل على الحقيقة التي تكمن في أنه كان في حركة الإسلام دعوة، وأن أصحابها يتمتعون بروح معنوية رفيعة لم تكن موجودة لدى القوى المعادية، فالروم ومرترقيهم يوقنون أن الأرض لم تكن أرضهم، والعرب يظنون أن المهاجرين سيقاسمونهن نعمة العيش، فإذا جد الجدد فسيلتقون معهم بحبل من قرابتهم لهم ولذلك فإنه ما أن ثبتت أقدام المسلمين في المنطقة ورأوا معاملتهم الجيدة ووقاهم لأهل الدمة، انقلبوا من أعداء إلى مؤيدين، فعن أبي حفص الدمشقي أن المسلمين عندما أرادوا أن يردوا على أهل حمص ما كانوا أخذوا من الخراج لأنهم لن يستطيعوا نصرتهم والدفع عنهم، قال أهل حمص، «لولايتكم وعدلكم أحب إلينا مما كنا فيه من الظلم والغشم ولندفن ضد هزقل عن المدينة مع عاملكم»^(١١٣).

• موقف اليهود والسامرة

ليست لدينا إشارات يمكنها أن تعطينا صورة واضحة عن موقف اليهود والسامرة من حركة التحرير العربية الإسلامية، إلا أن معاملة أبي عبيدة الخاصة للسامريين، وإسكان معاوية اليهود في طرابلس ومدن ساحلية أخرى، تجعلنا نميل إلى الاعتقاد بأن العداء كان مستحكماً بين هؤلاء والروم البيزنطيين، وتعود جذور العداء مع اليهود إلى

(١١٣) البلائري، فوح، ص ١٤٣.

عهد الرومان عندما هدم تيتس Titus سنة ٧٠ م مدينة القدس، وعندما أعاد هادريان بناء المدينة أطلق عليها اسم إيليا كابيتولينا، وهو الاسم الذي يرد في مصادرنا (إيلياء) ونرى هيكلا للجوبيتر مكان الهيكل القديم، مما أدى إلى اندلاع ثورة قضي عليها سنة ١٣٥ م وأعدم الأسرى أو بيعوا كرقيق، ومنعوا من الاجتماع للصلاة أو من دخول القدس وأطلق على منطقة يهوذا اسم فلسطين السورية Syria Palaestina وبعد انتشار المسيحية تأثر اليهود من الاعتراف الرسمي لمتناسيهم المسيحيين كما أنهم أبعدها بعد سنة ٤٢٨ م عن الوظائف المدنية والعسكرية^(١١٤).

ويبدو أن اليهود بقوا مبعدين عن القدس، إذ نلاحظ في النص الذي يورده الطبري أنه من ضمن الشروط التي منحها عمر بن الخطاب لأهل إيلياء «أن لا يسكن بإيلياء أحد من اليهود»^(١١٥). كما يرد في الروض المعطار أنه بعد أن تم الاتفاق ما بين أهل بيت المقدس وأبي عبيدة بن الجراح على أن تسلم مفتاح المدينة إلى الخليفة نفسه، كتب عمر كتاباً أنهم فيه على أنفسهم وذرائعهم ونسائهم وكنائسهم، واشترطوا أن لا يسكنهم اليهود فيها^(١١٦).

إن هذه الروايات على قلتها تشير إلى ذلك التوتر الذي كان قائماً بين اليهود والسلطة الحاكمة منذ عهد الرومان حتى الفتح العربي، ولذلك لانشك بأن اليهود رحبوا ضمناً بمجيء المسلمين وإن لم تكن لدينا روايات تؤكد ذلك، إلا أنه عندما رد المسلمون على أهل حمص ما كانوا أخذوا من الخراج لأنه بلغهم أن هرقل قد جمع الجموع، نهض اليهود وقالوا: «والتوراة لا يدخل عامل هرقل مدينة حمص إلا أن تغلب ونجهد، فأغلق اليهود وسكان حمص من النصارى الأبواب وحرسوها، وكذلك فعل أهل المدن التي صولحت من النصارى واليهود»^(١١٧).

E.B. Art. Syria, History of Syria

(١١٤)

(١١٥) الطبري ج ٣ ص ٦٠٩.

(١١٦) عبد التميم الحميري، الروض المعطار في خبر الأقطار، تحقيق إحسان عاص، بيروت، ١٩٧٨،

ص ٦٨، ٦٩.

(١١٧) البلاذري، فوح ص ١٤٣.

أما السامريون فهم الذين يدعون بأنهم ينتمون إلى قدماء اليهود الذين كانوا مقيمين في السامرة والذين لم يتعرضوا للسبي الآشوري سنة ٧٢١ ق. م. لذلك فهم يدعون أنفسهم أبناء إسرائيل Bene Yisrael أما اليهود فإنهم يدعونهم بالسامريين بينما يطلق عليهم في التلمود اسم كوتيم Kutim دلالة على أنهم من سلالة الكوشيين Cuthaeans الذين كانوا مقيمين في بلاد ما بين النهرين ثم نقلهم الآشوريون إلى السامرة بعد غزو سورية ليحلوا محل اليهود الذين تم سبهم إلى أماكن بعيدة، وقد تمّ انعزال هذه الطائفة كلياً عن المجتمع اليهودي بعد رجوع اليهود من السبي البابلي، ولم يسمحوا لهم بأن يشاركوا في بناء الهيكل الثاني في القدس، ونتيجة لذلك بنى السامريون في القرن الرابع ق. م. هيكلهم الخاص في نابلس عند جبل جريزيم، Mt. Gerizim^(١١٨) وفي رواية للبروني أن السامريين أعانوا نبوخذ نصر ودلوه على نقاط الضعف عند اليهود حين غزا مملكة يهوذا وسبى اليهود إلى بابل لذلك لم يسهم بأي أذى «وكانت السامرة أعانوه ودلوه على عوزات بني إسرائيل فلم يحركهم ولم يقتلهم ولم يسبهم وانزهم فلسطين من تحت يده»^(١١٩)

وبالرغم من العداء بين اليهود والسامريين، إلا أن وضع السامريين لم يكن بأفضل من وضع اليهود، وكان أحلك عصر مرّ بالسامرة هو العهد الذي بدأ بهادريان وانتهى بقضاء العرب على سلطان البيزنطيين في الشام^(١٢٠) وقد قام السامريون بثورات زمن الامبراطور زينو (٤٧٤ — ٤٩١) م فطردهم من مقرهم في جبلهم المقدس جريزيم وبني فيه كنيسة، وثاروا زمن الامبراطور جوستنيان، فنكّل بهم ودمّر معبدهم، وأقام كنائس في المدينة، ولذلك فلا شك أن السامريين قد رحبوا بفتح العرب لفلسطين أحرّ ترحيب لأنّ هذا الفتح حرّهم من رقة الحكام البيزنطيين والكنيسة وخلصهم من استبداد هؤلاء وتعطشهم إلى الانتقام^(١٢١) .

E.B. Art. Samaritan

(١١٨)

(١١٩) البروني — الآثار الباقية في القرون الخالية، طبعة ليرنغ Leiden عام ١٩٣٢ م ص ٢١ .

(١٢٠) دائرة المعارف الإسلامية المترجمة عن الأصلين الإنجليزي والفرنسي — طبعة انتشارات جهان مهران بوز جهوري، مادة السامرة .

(١٢١) المصدر السابق، مادة السامرة .

الفصل الثاني

توزيع العناصر السكانية
في الشام بعد الفتح

من الأمور التي تسترعي انتباه الباحث حين يتتبع حركة الهجرات القبلية، أن القبائل لم تسر في هجرتها وفق خطة موضوعة تحدد لكل قبيلة خط سيرها وموطن نزولها، وذلك لارتباط هذه الهجرات أول الأمر بحركة الفتح، فالقبائل التي تندب لفتح قطر كان الأمر ينتهي بها غالباً إلى الإستقرار فيه، وهي لذلك كانت خليطاً من قبائل شتى، فإذا نزلت هذه القبائل أحد المواطنين لتستقر به احتلت كل قبيلة خطة لها فيه، وبعد استقرار القبائل في خططها ربما لحقت بها جماعات أخرى، فنزل كل جماعة في خطة قبيلتها ثم تندب القبائل لفتح مناطق أخرى فخمد من الجزيرة العربية موجات قبلية جديدة، وقد تنضم إليها جماعات من القبائل التي سبقت هجرتها، فإذا حققت الحملة الجديدة غايتها من الفتح التمس لها موطناً تستقر فيه، وهكذا نجد أن حركة الاستيطان القبلي لم تكن تسير وفق خطة ملتزمة، وهذا يفسر لنا نزول بطون القبيلة الواحدة مواطن شتى، ولو أن هذه الهجرات لم تكن مرتبطة بحركة الفتح لكان من المحتمل أن نجد القبيلة برمتها في موطن واحد حرصاً على وحدتها وسلامتها، ومن ثم كان لهذه الهجرات الجماعية والاستيطان قبائل العرب الأمصار المهددة والأقطار المفتوحة آثار بعيدة المدى في حياة العرب الاجتماعية عامة وفي المجتمع القبلي خاصة، ومن أبرز هذه الآثار اتساع نطاق التجمع القبلي في إطار روابط النسب الواسعة كالعبدانية والمقطانية، والمضرية والربعية، ومنها تصدع الوحدة القبلية لأن القبيلة الضخمة العدد قلما كانت تنزل برمتها في موطن واحد، وإنما كانت تنفرق بطونها في مواطن متعددة.

وكانت جيوش المسلمين التي قدمت لفتح بلاد الشام نواة القبائل التي استوطنت الشام ومصر بعدئذ، وليس بين أيدينا احصاء تاريخي دقيق يرشدنا إلى معرفة القبائل العربية التي نزلت بلاد الشام وعددها عند الفتح وبعده، إلا أننا نستطيع استخلاص احصاء تقريبي للقبائل العربية التي كانت بالشام بعد الفتح عن طريق تتبع جيوش الفتح والامدادات واعتماداً على أخبار الوقائع التي جرت بين المسلمين إبان الفتنة الأولى والثانية والثالثة، واعتماداً على ما نجده في بعض المصادر التاريخية، ففي كتاب الفتوح للبلاذري، نجد أن أبا بكر عقد لكل أمير في بادئ الأمر على ثلاثة آلاف رجل، فلم يزل أبو بكر يجمعهم الامداد حتى صار مع كل أمير سبعة آلاف ومحمسائة، ثم تمام جمعهم بعد ذلك أربعة وعشرين ألفاً^(١). وعن عبد الرحمن بن جبير أن أبا بكر جهّز الجيوش إلى الشام فاجتمع له أربعة وعشرون ألفاً من المهاجرين والأنصار ومسلمة الفتح وامداد اليمن وأهل العالية^(٢)، وفي رواية الطبري أنه قدم على أبي بكر أوائل مستقري اليمن ومن بين مكة واليمن وفيهم ذو الكلاع، وقدم عليه عكرمة قافلاً وغنائياً فيمن كان معه من تمامة وعمان والبحرين^(٣)، ونجد لدى ابن الأعمى تفصيلاً لمن توجه مع عمرو بن العاص إلى الشام بعد أن عسكر بإزاء المدينة، فقد خرج إليه سهيل بن عمرو والحارث بن هشام وابن أخيه عكرمة بن أبي جهل في ثلاثة آلاف فارس من قومهم ومواليهم، وخرج إليه أبو الأعور السلمي، ومعن بن يزيد ابن عمه في ألف وسبعمائة فارس، وخرج إليه الضحّاك بن قيس الفهري في ثلاثمائة وعمر بن حرام المرادي في مائتي فارس^(٤).

وما أن دخلت جيوش المسلمين أرض الشام حتى كتب أبو عبيدة بن الجراح إلى هرقل قد نزل أنطاكية وأنه بعث إلى أهل مملكته فحشروهم وأنه قد اجتمع إليه منهم خلق كثير يزيدون عن ثمانين ألفاً سوى ما في سائر المدن بالشام من الخيل والجنود^(٥)،

(١) البلاذري، فتوح، ص ١١٦، عليب تلخ دمشق، ج ١ ص ١٣١، ١٣٢.

(٢) عليب، ج ١ ص ١٣٣.

(٣) الطبري، ج ٣ ص ٣٨٩، ابن حيش، الفتوح، ص ١١٩.

(٤) ابن الأعمى، فتوح، ج ١ ص ١٢٣.

(٥) ابن الأعمى، فتوح، ج ١ ص ١٠١.

فأمده أبو بكر بهاشم بن أبي عقبة بن أبي وقاص الذي انضم إليه خلق كثير من همدان وأسلم وغفار ومزينة ومراد والأزد وجميع القبائل^(٧)، ثم لا يلبث أبو بكر أن يطلب من خالد بن الوليد التوجه إلى الشام لدعم إخوانه هناك، وهنا تختلف الروايات في عدد المقاتلة، فالبلاذري يذكر أن خالدًا سار من العراق في ثمانمائة ويقال في ستائة ويقال في مئسمائة^(٨)، أما الطبري في رواية المصري عن شعيب عن سيف، فيشير إلى أنه قدم على المسلمين في تسعة آلاف^(٩)، بينما ذكر ابن الأعمش أن خالدًا جمع أصحابه الذين قدم بهم من الحجاز واليمامة، فكانوا سبعة آلاف فارس فخرج بهم خالد من الحيرة متوجهاً إلى الشام^(١٠). واعتقد أن الروايتين اللتين يوردهما الطبري وابن الأعمش أقرب إلى المنطق والواقع، إذ لا يعقل أن يطلب أبو بكر من خالد أن يتوجه لمساعدة المسلمين في الشام فيملهم بهذا العدد الضئيل. ونتيجة لهذا الاختلاف في عدد المقاتلة الذين قدموا مع خالد اختلفت الروايات تبعاً لذلك في عدد المقاتلة المسلمين في معركة اليموك، فهم أربعة وعشرون ألفاً عند البلاذري^(١١)، وستة وثلاثون ألفاً عند الطبري بانضمام خالد إليهم^(١٢)، أما ابن الأعمش فيشير إلى أن عساكر المسلمين التي اجتمعت بدمشق وقبل موقعة اليموك كانوا سبعة وثلاثين ألفاً، ثم قدم عليهم عامر بن حذيم في ثلاثة آلاف فصار المسلمون في أربعين ألفاً^(١٣)، ولم يلبث أن وصل مدد آخر من الخليفة بقيادة سويد بن الصامت «ممن كان بالمدينة ممن يصلح أن يواجه به إلى العدو فعرضهم فكانوا ثلاثة آلاف»، فكان عدد المسلمين الذين اشتركوا في معركة اليموك ثلاثة وأربعين ألفاً^(١٤). أما القبائل التي اشتركت في معركة اليموك، فيود ذكر لها في تاريخ

(٧) للصدر السابق ج ١ ص ١٠٤، هذه القبائل المذكورة كلها يمانية، فهمدان من قبائل كهلان، وأسلم من بطون عذرة من الأزد من الحزرج ومراد من بطون ملحج، والأزد من أعظم قبائل كهلان، (ابن عبد الوهيد ج ٣ ص ٣٨٩، ٣٨٤، ٣٨٢، ٣٨٤، ٣٩٨، ٣٧٥).

(٨) البلاذري، فوح ص ١١٨.

(٩) الطبري، ج ٣ ص ٣٩٤.

(١٠) ابن الأعمش، فوح ج ١ ص ١٣٤.

(١١) البلاذري، فوح ص ١٤١.

(١٢) الطبري، ج ٣ ص ٣٩٤.

(١٣) ابن الأعمش، فوح، ج ١ ص ٢٢٨.

(١٤) ابن الأعمش، فوح، ج ١ ص ٢٣٤.

دمشق ومخطوطة ابن حُبَيْش، فقد شكل الأزد وفق هذه الرواية ثلث الناس، وفيها حمير ومحمدان وملحج وخولان وخشم وفيها كنانة وقضاة وجذام وكندة وحضرموت، وليس فيها أسد ولا نعيم ولا ربيعة لأن تلك الأماكن لم تكن دارهم وإنما كانت دارهم عراقية، فقاتلوا أهل فارس بالعراق، وفي معركة اليرموك استحر القتل في الأزد فأصيبوا بما لم يقتل مثله من القبائل^(١٤). ونلاحظ من هذه الرواية ومن مواطن القبائل فيما بعد أن القبائل الجمانية كانت تؤلف الأكثية في هذا الجيش ولعبت الدور الأكبر في فوح الشام، ذلك أن القبائل كانت تفصح في بعض الأحيان عن إيثارها منطقة دون أخرى وقتل قوم من المشركين دون آخرين، ووراء هذا الاختيار تكمن نزعات قبلية وعوامل أخرى تتصل بالبيئة والجوار والعادات المألوفة وغير ذلك، وعندما سأل عمر سروات بجيلة ووفده: «أي الوجوه أحب إليكم؟» قالوا: «الشام، فإن أسلافنا بها». «فقال: «هل العراق فإن الشام في كفاية». فلم يزل بهم ويأبون حتى عزم على ذلك وجعل لهم ربع خمس ما أفاء الله على المسلمين إلى نصيبهم من الفية^(١٥)، وحين أراد عمر نذب الناس مع سعد بن أبي وقاص أراد أهل اليمن من النخع التوجه إلى الشام وكرهوا المسير إلى العراق، فاضطر عمر لإزاء إصرارهم إلى توجيه نصفهم إلى العراق والنصف الآخر إلى الشام^(١٦). ولوحظ بصورة عامة أن أهل اليمن كانوا ينزعون إلى الشام، ومضرتل إلى العراق^(١٧). ونظراً لنزول القبائل الرحمية منذ العصر الجاهلي على حدود فارس، ولما كان لها من تجارب سابقة في قتال الفرس، لم يكن أجراً على فارس من ربيعة^(١٨)، ومن ثم كانت طلائع جيوش العرب في قتال أهل فارس كلها من هذه القبيلة^(١٩)، وعندما توجه سعد بن أبي وقاص إلى العراق لحرب الفرس كان المثنى في ثمانية آلاف من ربيعة، ستة آلاف من بكر بن وائل وألفان من سائر ربيعة^(٢٠).

(١٤) مهلب تاريخ دمشق، ج ١ ص ١٦٣، ابن حبش، الفتوح، ص ١٧٤.

(١٥) الطبري، ج ٣ ص ٤٦٢.

(١٦) المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٨٤.

(١٧) المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٨٧.

(١٨) الطبري، ج ٣ ص ٤٨٧.

(١٩) البلاقري، فوح، ص ٢٤٢.

(٢٠) الطبري، ج ٣ ص ٤٨٦.

كانت القبائل العربية الوافدة إلى بلاد الشام تتفرق في حواضرها وتنزل المنازل التي جلا عنها أهلها أو يقاسمونهم منازلهم أحياناً^(٢١)، وكانت المدن أحياناً تقسم خططاً بين المسلمين كما فعل السمط بن الأسود الكندي بمحص^(٢٢)، أما الطبري^(٢٣)، فيشير إلى أن أبا عبيدة عندما صالح أهل حمص أنزها السمط بن الأسود الكندي في بني معاوية^(٢٤)، والأشعث بن قيس في السكون^(٢٥) والمقداد بن الأسود في بلي^(٢٦)، ورتب أبو عبيدة بهالس جماعة من المقاتلة وأسكنها قوماً من العرب الذين كانوا بالشام فأسلموا بعد قدوم المسلمين الشام، وقوماً لم يكونوا من البعوث نزعوا من البوادي من قيس^(٢٧)، كما نجد اهتماماً بالغاً بإسكان المقاتلة المدن الساحلية، إذ كتب عمر إلى أبي عبيدة أن يرتب بأنطاكية جماعة من المسلمين أهل نيات وحسبة ويجعلهم رابطة^(٢٨)، وأهم معاوية بشكل خاص سواء في خلافة عمر أو في خلافة عثمان عندما ولي الشام والجزيرة بالمدن الساحلية وشحنها بالمقاتلة كما فعل باللاذقية^(٢٩)، وبأنطربوس وبانياس^(٣٠)، وعن الواقدي عن مشايخ من أهل الشام أن معاوية رم عكا عند ركوبه إلى قبرص ورم صور، وأنهم نزلوا صور والسواحل وبها جند من العرب وخلق من الروم، ثم لم يلبث أن نزع إليهم أهل بلدان شتى فنزلوها معهم وكذلك جميع السواحل^(٣١).

وعندما حدثت الأحداث بالمدينة في خلافة عثمان، خرج منها رجال إلى الأمصار مجاهدين، فمنهم من أتى البصرة ومنهم من أتى الكوفة ومنهم من أتى الشام، وقد

(٢١) المصدر السابق ج ٣ ص ٤٤٤.

(٢٢) البلاذري، فوح، ص ١٣٧.

(٢٣) الطبري، ج ٣ ص ٦٠١، ابن الأثير ج ٢ ص ٤٩٢.

(٢٤) بنو معاوية من كتلة من قبائل اليمن، (ابن عبد البر، الألبان على قبائل الرقة ص ١١٣، ١١٤).

(٢٥) السكون من كتلة كذلك، (ابن عبد البر، المصدر السابق ص ١١٥).

(٢٦) بلي من قضاعة، (ابن عبد البر، المصدر السابق ص ١٢٢).

(٢٧) البلاذري، فوح، ص ١٥٥.

(٢٨) البلاذري، فوح، ص ١٥٣.

(٢٩) المصدر السابق، ص ١٤٠.

(٣٠) المصدر السابق، ص ١٣٩.

(٣١) المصدر السابق، ص ١٢٤.

بقي من كان بالشام بينا رجع الباقون جميعاً إلى المدينة^(٣٣)، وبعد مقتل عثمان خرج ربيعة بن عاصم العقيلي مع قبيلته قيس من الكوفة يريدون معاوية، فمر بالجزيرة هو وقيس، فأرأوا بلاداً خصبة ريفية ومزدهراً واسعاً وقلة أهل، فلما وصلوا إلى معاوية رَدَّهم إلى أرض الجزيرة وأُسكنهم بها^(٣٤)، كما ترك بنو الأرقم بن النعمان بن عمرو من آل كندة الكوفة وتوجهوا إلى معاوية لأنهم كانوا عثمانيين وقالوا: «لا نقيم ببلد يسب فيه عثمان»، فأنزلهم معاوية الرها^(٣٥). إذ أن معاوية في خلافة عثمان كان والياً على الشام والجزيرة وشغورها^(٣٥) وكانت الجزيرة في خلافة معاوية تابعة إدارياً إلى قيسرين، ثم جندوها عبد الملك، فصار جندوها يأخذون أعطياتهم من خراجها^(٣٦)، وكذلك نزل خالد بن عقبة ابن معيط الجزيرة أثناء الفتنة وولده بها^(٣٧).

ويؤخذ من تعداد ألوية القبائل التي كانت مع معاوية يوم صفين ومن تعبئة جيشه أن جلَّ من قاتل معه كانوا من القبائل البغائية والقضاعية، والعنصر الغالب في القبائل المضربة التي كانت معه هو العنصر القيسي، أما ربيعة فلم يكن في جيش معاوية أحد منها أو كانوا قلة لا يعتد بها، وأبرز القبائل التي شاركت في القتال معه، حمير وقضاعة (كلب، بهراء، تنوخ، لحم، وجذام) وهمدان ونخشم، وضسان ومذحج وعك والأشعرين وكندة والأرد^(٣٨)، ويبدو أن الأزد كانوا يشكلون نسبة كبيرة في الشام كما نستخلص من قول معاوية لرجل طلب منه أن يجعله حيث شاء فقال: «عليك بهذه الأزد الطويلة العريضة الكثير عددها»^(٣٩).

وفي أثناء الفتنة الثانية عندما نزل عبد الله بن الزبير دار البلاط بمكة وجعلها دار

- (٣٣) الطبري، ج ٤ ص ٣٩٨.
(٣٤) المصدر السابق، ج ٤ ص ٣٩٨، عليب، ج ٥ ص ٣٠٧.
(٣٤) ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ص ٤٠٠.
(٣٥) البلاذري، فوح، ص ١٨٣، ١٨٨، ١٨٩.
(٣٦) المصدر السابق، ص ١٣٨.
(٣٧) الكلب، جمهرة النسب، مخطوطة في مركز الوثائق والتاريخ، الجامة الأزنية رقم ٣٨٢، ص ١٧ آ.
(٣٨) نصر بن مزاحم، وقعة صفين، القاهرة، ١٣٦٥ هـ/ص ٢٣٢، ٢٩٩. خليفة بن خياط ج ١ ص ٢٢٢، البهري، أخبار الطوال، ص ١٧٢.
(٣٩) الأحملي، ج ١٦ ص ٤٠١.

إمارته، تفرّق من كان بمكة من شيعة بني أمية خوفاً على أنفسهم فصاروا إلى الشام^(٤٠). كما أخرج أهل المدينة من كان مع عمرو بن سعيد بن العاص من بني أمية^(٤١).

ويظهر أن عدد القبائل كان يتزايد منذ نزولهم بلاد الشام تزايداً سريعاً، فقد بلغ عدد المسجلين في ديوان العطاء في حمص في خلافة مروان بن الحكم من اليمانية فقط عشرين ألفاً^(٤٢)، وفي ديوان دمشق في خلافة الوليد بن عبد الملك خمسة وأربعين ألفاً^(٤٣)، وبلغ أهل دمشق من العرب أربعاً وثمانين ألفاً في سنة ١٢٦ هـ ومقاتلتهم خمسون ألفاً^(٤٤). وكان عدة بني عامر من كلب عشرين ألف رجل^(٤٥)، ولا شك أن هذه الأرقام لا تمثل العرب الوافدين إلى بلاد الشام وحدهم وإنما تمثل أيضاً من انضم لهم من العرب الذين كانوا ينزلون هذه البلاد قبل الفتح ثم أسلموا وانضموا بعد ذلك إلى جيوش المسلمين.

وباتع في توزيع القبائل العربية في الشام وتجهيدها نظام يختلف عن نظام الأحماس والأسباع الذي اتبع في العراق، وهو نظام الأجناد، فقد وزعت الجيوش العربية أجناداً تعسكر قرب مدن الشام الرئيسية، وكل جند كان ينسب إلى المكان الذي هو فيه، لا إلى القبائل التي يتألف منها، فيقال، جند دمشق وجند الأردن وجند قنسرين ونحو ذلك، وبينما نجد عمر يكتب إلى أبي موسى الأشعري وهو على البصرة بأمره أن يتخذ مسجداً للجماعة ومساجد للقبائل، فإذا كان يوم الجمعة انضموا إلى مسجد الجماعة، ويكتب إلى سعد بن أبي وقاص على الكوفة وإلى عمرو بن العاص في مصر بمثل ذلك، فإننا نراه يكتب إلى أمراء الأجناد في الشام ألا يتبددوا إلى القرى وأن ينزلوا

(٤٠) ابن الأثير، فوح، ج ٥ ص ٢٠٩.

(٤١) المصدر السابق، ج ٥ ص ٢٠٩.

(٤٢) الكفائي، ج ١٦ ص ٣٤.

(٤٣) مؤلف مجهول، البرق والحدايق في أخبار الحفائق، ص ٥.

(٤٤) الطبري، ج ٧ ص ٢٦٧، تعليق، ج ٧ ص ٦٢.

(٤٥) الطبري، ج ٧ ص ٢٨٢.

المدائن وأن يتخذوا في كل مدينة مسجداً واحداً ولا تتخذ القبائل مساجد، فكان الناس متمسكين بأمر عمر وعهده^(٤٦).

أما مواطن القبائل العربية بالشام بعد الفتح فستطيع تعديدها على وجه التقريب اعتماداً على ما انتهى إلينا من المصادر التاريخية والجغرافية، ففي فلسطين استقرت قبائل من لحم وجذام^(٤٧)، وعاملة وكندة وقيس وكتانة^(٤٨)، وفي الأردن نجد بطونا من غسان ومذحج وهمدان وكنب والسكاسك والسكون^(٤٩)، وأغلب القبائل التي نزلت دمشق كانت من اليمنية إلى جانب قلة من قيس، وقريش، بينما نزلت قبائل قيسية ولا سيما بني ثمره في الغوطة وحوران والثنية وفي الظاهر والخور والجلولان ووجدت غسان في الغوطة وكنب في السويداء^(٥٠)، وجل أهل حمص كانوا يمانية قضاعية، من طيء وكندة وحمير وهمدان وكنب وبراء وتنوخ مع قلة من قيس، وإياد في جبلة وفي صوران وتلمنيس^(٥١). ولكثرة القبائل اليمنية في جند حمص ضرب المثل بلذة القيسي فيها^(٥٢)، وكانت مواطن قيس قنسرين وما حولها^(٥٣)، بالإضافة إلى تنوخ وطيء^(٥٤). واحتلت قبيلة كلب البقاع ودعي بقاع كلب، ومنهم بنو عامر الذين نزلوا المرج الفلسطيني المنسوب إليهم (مرج ابن عامر^(٥٥)).

(٤٦) القريزي، المخطط، دار التحرير للطباعة والنشر عن طبعة بولاق ١٢٧٠ هـ ج ٣ ص ١٠٥
E.I. ed. 1936. Art., Masdjid.

(٤٧) البلاذري، أنساب الأشراف، مؤسسة الدراسات الشرقية، الجامعة العربية، القدس ١٩٣٦ ج ٥ ص ١٢٨.

(٤٨) خليفة بن خياط ج ١ ص ٢٢٢، البلقيني، البلدان، ليدن ١٨٩١ م ص ٣٢٩. ابن حزم، جوهرة أنساب العرب ص ٣٩٥، ٣٩٦.

(٤٩) خليفة ج ١ ص ٢٢٢، الطبري ج ٥ ص ٥٣٥، ٥٤٧، للسعودي، مرج الذهب ج ٣ ص ٢٤٩.

(٥٠) البلقيني، البلدان ص ٣٢٥، ٣٢٦، تهذيب تاريخ دمشق، ج ٧ ص ١٨٩.

(٥١) البلقيني، البلدان ٣٢٤، خليفة، ج ١ ص ٢٢٢، البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ١٤٧.

(٥٢) أبو الفضل التيسابري، مجمع الأنساب، القاهرة، ١٣٥٢ هـ. ج ١ ص ٢٩٤.

(٥٣) الطبري، ج ٥ ص ٥٣٥، ٥٣٨.

(٥٤) البلاذري، فوح ص ١٥٠، ١٥١، للسعودي، مرج الذهب، ج ٣ ص ٢٤٩.

بأقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٤، ص ٤٠٤.

(٥٥) تهذيب، ج ٣ ص ١٧٩، الديباغ، بلادنا فلسطين، ج ١، القسم الأول ص ٧١٤.

أما منطقة الساحل فنظراً لعدم تجارب أهلها في بادية الأمر لتأثرهم بالصيغة الرومية، فقد اضطرت معاوية إلى نقل قوم من فرس بعلبك وحمص وأنطاكية إلى سواحل الأردن وصور وعكا سنة ٤٢ هـ^(٥٦)، ونقل من أساورة البصرة والكوفة إلى أنطاكية^(٥٧)، ونقل سنة ٤٩ أو سنة ٥٠ هـ قوماً من زط البصرة والسيابجة^(٥٨) إلى سواحل أنطاكية^(٥٩). وأسكن معاوية جماعة كبيرة من يهود الأردن طرابلس^(٦٠)، ويذكر اليعقوبي أن كورة عرقة فيها قوم من الفرس ناقلة، وكذلك طرابلس أهلها قوم من الفرس، كان معاوية بن أبي سفيان نقلهم إليها، وكذلك جبيل وصيدا وبيروت، فأهل هذه الكور كلها قوم من الفرس نقلهم إليها معاوية بن أبي سفيان^(٦١).

وأقطع عبد الملك فرس بعلبك الخمس في مدينة طرابلس، فسكنوها وسكنوا غيرها من مدائن الساحل^(٦٢)، ونقل الوليد بن عبد الملك إلى أنطاكية قوماً من زط السند ممن حملهم محمد بن القاسم إلى الحجاج، فبعث بهم إلى الشام. وفي القرن الثالث الهجري كان بأنطاكية محلة تعرف بالزوط ويوقا من عمل أنطاكية قوم من أولادهم يعرفون بالزوط^(٦٣)، وما يثير الانتباه أن سكان جند دمشق الساحلية كان معظمهم من الفرس واليهود، بينما يشكل العرب الأكلة الساحقة في كور جند حمص الساحلية، فقد سكن مدينة اللاذقية قوم من يمن وسليح وزيد وهمدان ومحصب، كما

(٥٦) البلاذري، فوح، ص ١٢٤.

(٥٧) المصدر السابق، ص ١٢٤.

(٥٨) السيابجة قوة فارسية كانت عند البحرين والخط والطوف، (الطبري، ج ٣ ص ٣٠٤). وينقل كاتاني رأي دي عوبه أن السيابجة أصلهم من الهند، وجزر الهند الشرقية وأنهم كانوا يقومون بالملاحة بين ساحل الخليج الفارسي وشرقي آسيا.

Crotani, L. Annali dell Istina, Milan, Vol. III P.920.

(٥٩) البلاذري، فوح، ص ١٦٦، ٣٦٩.

(٦٠) البلاذري، فوح ص ١٣٣، اليعقوبي، تاريخ، ج ٢، ص ١٣٣، ابن الأثير، ج ٢ ص ٢٣١.

(٦١) اليعقوبي، البلدان، ص ٣٢٧.

(٦٢) عمليد، ج ٦ ص ١٨٧.

(٦٣) البلاذري، فوح، ص ١٦٦، ٣٦٩.

سكنت همدان في مدينة جبلة مع قوم من لياس ومن إباد، وأهل أنطروطوس كانوا من كندة، في حين أن مدينة بلباس قطع كان أهلها أخلاط^(٦٤).

أما الجراجمة الذين كانوا يقطنون الجرجومة من جبل الككام، فقد تفرق قسم منهم في خلافة عبد الملك بن مروان بقرى حمص ودمشق، أما أكتلهم فقد رجعوا إلى مدينتهم بالككام بعد ثورتهم والقضاء عليها. وفي عهد الوليد بن عبد الملك أخرب مسلمة بن عبد الملك مدينتهم لكثرة ما كانوا يكتبون الروم ويالقونهم، وأسكنهم جبل الحوارة وعمق تيزين^(٦٥)، وصار بعضهم إلى حمص ونزل بطريق الجرجومة في جماعة معه أنطاكية ثم هرب إلى بلاد الروم، ويبدو أن بعضهم بقي مقيماً في أنطاكية^(٦٦)، أما تيوفانس فيذكر أن جستنيان الثاني نتيجة للصالح الذي عقده مع عبد الملك نقل ١٢ ألف من المردة وأسكنهم آسيا الصغرى^(٦٧).

هذه صورة للعناصر السكانية في بلاد الشام في صدر الإسلام، وهي تشير بوضوح إلى أمرين، أولهما أن العنصر العربي قد أصبح الغالب بعد هجرة الروم بحيث أن اليعقوبي الذي زار هذه المنطقة في القرن الثالث الهجري، لا يذكر الروم على الإطلاق، وإنما يطلق اسم العجم عليهم، ولا نجد لهم ذكراً في الأجناد الشمالية وإنما في جندي الأردن وفلسطين فقط حيث يذكر وجود العجم في عكا وقدس وبيسان، وفحل وجرش من كور الأردن، وفي كورة إيلياء ولد وعمواس من جند فلسطين. أما الأمر الثاني فهو أن قبائل قضاة^(٦٨) وأيمن كانت تستوطن الجاناب الأكبر من بلاد الشام، ولما كانت قضاة وكلب خاصة هي أضخم الكتل القبلية في بلاد الشام في العصر

(٦٤) اليعقوبي، البلدان، ص ٣٢٥.

(٦٥) عمق تيزين، تيزين قرية كبيرة من نواحي حلب، كانت تعد من أعمال قسرين ثم صارت في أيام الرشيد من العواصم مع منبج وقيس (باتت الحموي، معجم البلدان ج ٢ ص ٦٦).

(٦٦) البلاذري، فوح ص ١٦٥، ١٦٦.

(٦٧) Sir George Hill, The History of Cyprus, Vol. II P. 286.

Archibald Lewis, Naval Power & Trade in the Mediterranean P. 80.

(٦٨) قبائل قضاة، كلب، تنوخ، بلي، بهراء، خولان، أسلم، جهينة، علس، نهد، بنو القين، سلح، ابن عبد الوارثي، الأنباء، ص ١٢١، ١٢٢، ١٢٣ اليعقوبي، تاريخ ج ١ ص ٢٠١.

الأُموي، كان انخياز هذه الكتلة إلى أي حزب سياسي خليفاً بترجيح كفته ومنحه تأييداً حرياً وسياسياً له شأنه، وكذلك كان انخياز هذه القبيلة إلى إحدى الكتلتين العدنانية والقحطانية خليفاً بترجيح كفتها العدنية، وباختلال ميزان القوى القبلية. ومن هنا إحتدم النزاع حولها وتحاذبتها العدنانية والقحطانية، وقام نسابو كل من الكتلتين والأخباريون فيهما بمحاولات كثيرة منذ مستهل العصر الأموي حتى منتصف العصر العباسي في ضم هذه القبيلة إلى شجرتهم النسبية، وذهب بعض نسابي اليمن إلى أن قضاة نسبت إلى معد أيام العصبية، وفي زمن معاوية وابنه يزيد بوجه خاص، وأن معاوية وابنه بذلك لرؤساء قضاة أموالاً جسيمة لقاء الانتفاء من اليمن والانتساب إلى معد، ولكن قضاة كما يبدو تغضب غضباً شديداً لشيوخ هذا القول وتنكره أشد الإنكار، ثم تجمع جموعها وتدخل مسجد دمشق يوم الجمعة وهي ترتجز بقول شاعرها:

يا أيها الداعي ادعنا وشر
وكن قضاة ولا تنزر
نحن بنو الشيخ المجان الأهر
قضاة بن مالك بن حمير
النسب المعروف غير المنكر
من قال قولاً غير ذا يصير^(٦٩)

يورد الشرقي بن القطامي ومحمد بن حبيب هذا الاضطراب في نسب قضاة إلى الحرب التي ثارت بين قيس وكنب إثر معركة مرج راهط، فيذكر أن خالد بن يزيد أشار على أخواله من كلب بمحاربة اليمن والانتساب إليهم لاذلال بني مروان ومن انحط في هواهم من قيس، فأجابته إلى ذلك بعضهم وعصاه آخرون، فكان بعضهم يقولون

(٦٩) البلاذري، أنساب الأشراف، ج ١ ص ١٨، ونسب هذا الرجز إلى أفلح بن يعرب القضاة، نشوان الحميري، متعضات في أخبار اليمن، لندن ١٩١٦، تحقيق عظيم الدين أحمد ص ٨٧.

حالفنا اليمن وبعضهم يقول بل نحن منهم^(٧٠)، كما يذكر الشرقي بن القطامي أن أول من ألحق قضاة بحمير عمرو بن مرة الجهني، وكانت له صحة وسابقة في الإسلام وطاعة في قومه^(٧١)، ولكي يؤيد كل فريق دعواه عمد إلى وضع الأحاديث على لسان الرسول، فوضعت نزار حديثاً ينسب فيه الرسول قضاة إلى معد بل يجعله بكر ولده^(٧٢) ووضع أهل اليمن أحاديث تنقض هذا القول وتؤكد نسبة قضاة إلى حمير^(٧٣)، وكذلك دعم الفريقان دعواهما بأبيات من الشعر لشعراء قدماء وعديثين.

ولقد لاقى القول بانتفاء قضاة إلى حمير والجنم اليمني هوى في نفوس القضاة، لأن في انتسابهم إلى حمير ذات الماضي العريق في الحضارة والملك ما يرفع من شأنهم عند مفاخرة القبائل النزاهة، فأخذ الشعراء يؤكدون هذه النسبة في أشعارهم ويفخرون بتسببهم اليمني، وأجابهم شعراء نزار ساخرين تارة ومعاتبين أخرى^(٧٤).

ومن القبائل التي تنازعتها القحطانية والعذنانية أيضاً، جذام، وهي عند نسائي اليمن قحطانية النجار، ولكن نسائي مضر يدعون أن جذام هو ابن أسدة بن خزيمه أخي أسد ويحتجون على دعواهم ببيتين ينسبونهما إلى امرئ القيس أو لبشر بن أبي حازم الأسدي^(٧٥)، ويبدو أن القول بانتفاء جذام إلى مضر، إنما شاع كذلك في العصر الأموي، وأن بني أمية أرادوا تألف هذه القبيلة التي كان لها عدد وقوة بالشام، فأغروا بعض رؤسائها بالانتفاء إلى معد، ووافقهم في ذلك روح بن زنباع الجذامي والشاعر العاملي عدي بن الرقاع، ولكن هذا النبأ ما كاد يبلغ أسماع الجذاميين المتعصبين لأصلهم اليمني حتى قدموا على يزيد وعلى رأسهم سيدهم ناتل بن قيس الجذامي الذي

(٧٠) ابن عبد البر، الألباء، ص ٦٠، ٦١.

(٧١) ابن عبد البر، الألباء، ص ٦٠.

(٧٢) المصدر السابق، ص ٥٩، البلاذري، أنساب، ج ١، ص ١٦.

(٧٣) المصدر السابق، ص ٦٠.

(٧٤) المصدر السابق، ص ٦٢.

(٧٥) المصدر السابق، ص ١٠٤، البلاذري، أنساب، ج ١، ص ٣٦.

أعلن أنهم يمانون من قحطان وأنهم ليسوا بمختلئين عن نسبهم وشتم روحاً لمحاولته نسبة قومه إلى غير أصلهم واضطر روح إلى التراجع، وكذلك رجع عدي بن الرقاع العاملي عن مقالته، وقال في تأكيد نسبته إلى قحطان آياتاً منها قوله:

قحطان والدنا الذي ندعى له
وأبو خزيمة خنصف بن نزار^(٧٦)

وما قيل في جذام قيل مثله في أختها لحم، فقد جعلها نسابو مضر معدية وقرنها أكثرهم بجذام في انتاقها إلى أسلة بن خزيمة بن مدركة، وذهب بعضهم إلى أن قصص ابن معد هو أبو لحم وأيدوا قوله بما نقلوه عن النسابة القرشي جبير بن مطعم من نسبته ملك الحيرة اللخمي، النعمان بن المنذر، إلى أشلاء قصص بن معد^(٧٧). ويظهر أن القحطانية لما فاخروا العدنانية بملوكهم في الجاهلية ادّعت العدنانية هذه الدعوى لتضم إلى شجرة نسبها آل نصر ملوك الحيرة ولا سيما النعمان بن المنذر الذي كان لاسمه صيت يملأ أرجاء الجزيرة العربية.

إن هذا الخلاف في ادّعاء كل من النسابين من مضر وقحطان بالخاق هذه القبائل بهم تظهر المكانة الكبيرة التي كانت لهم، وتلقي الأضواء على بعض الأحداث التي سترد في الفصول القادمة، وإن كانت المصادر التاريخية، عندما تتكلم عن الأحداث في العصر الأموي، تدخل قضاة ضمن اليمن.

(٧٦) الأحماني، ج ٩ ص ٣١٤.

(٧٧) البلاذري، أنساب، ج ١ ص ٢٣، ابن عبد البر، الأنباه، ص ١٠٤.

الفصل الثالث

طبقات المجتمع ودورها
في الإدارة والحكم

المسلمون من العرب

من المبادئ الأصلية في الدعوة الإسلامية عدم المفاضلة بين الناس على أساس الأنساب، والمفاضلة إنما تكون بالتقوى، وعليه الآية الكريمة «يا أيها الناس أنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم^(١)»، وأكد الرسول هذا المعنى في خطبة الوداع: «تعلمن أن كل مسلم أخو المسلم وأن المسلمين إخوة^(٢)». ولكن الرسول أدرك كذلك بثاقب بصره أن حرص زعماء القبائل على مراتب الشرف التي يتبعونها في قومهم، والمنافع المادية التي تحققها لهم مناصب الرئاسة هي عقبة كثود تعترض سبيل انتشار الدعوة الإسلامية واعتناق القبائل العربية لها، ورأى أن تذليل هذه العقبة لا يأتي إلا عن طريق اصطلاح رؤساء القبائل وتآلفهم، فكان لذلك يؤثر من كان منهم بالعطاء والهبات ويقسم لهم نصيباً أولى من الغنائم. وكانت خطته هذه مدعاة لاستياء أنصاره في بعض الأحيان^(٣). جاء في الطبري عن أبي سعيد الخدري أنه لما أعطى رسول الله ما أعطى للمؤلفة قلوبهم— وكانوا أشرافاً من أشراف الناس يتآلفهم ويتألف به قلوبهم— ولم يكن في الأنصار منها شيء، وجد هذا الحمي من الأنصار في أنفسهم حتى كثرت منهم القالة^(٤)، فكان جواب الرسول لهم بأنه إنما

(١) سورة الحجرات، آية: ٢.

(٢) الطبري، ج ٣ ص ١٥١.

(٣) المصدر السابق، ج ٣ ص ٩٠، البخاري، الجامع الصحيح، ليدن ج ٢، ص ٢٨٧.

(٤) الطبري، ج ٣ ص ٩٣.

تألف بها قوما ليسلموا ووكلمهم إلى إسلامهم، وبأنه لو سلك الناس شعباً وسلكت الأنصار شعباً لسلكت رسول الله (صلعم) شعب الأنصار^(٥).

وبالرغم من أن الإسلام جعل مدار التفاضل بين الرجال على التقوى، والإيمان لا على الاحساب والأنساب فإنه لم يبلغ مراتب الشرف القبلية إلغاء تاماً، وإنما جعلها منوطة بحسن الإيمان و قوة العقيدة، فحين سألته قوم عن أكرم العرب كان جوابه: «الناس معادن، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا»^(٦). وقد جرى خلفاء الرسول على الموقف نفسه الذي وقفه الرسول من الروح الجاهلية والعصبية القبلية، فاتخذ أبو بكر موقفاً صارماً لا هوادة فيه من حركة الردة، وأمر بقمعها بكل وسيلة لأنه وجد فيها خطراً على كيان الدولة الإسلامية الناشئة، كما رأى فيها ظاهرة قبلية خطيرة، تهدد بعودة العرب سيرتها الأولى في الجاهلية من التنابد والتفرقة؛ وكان عمر بن الخطاب أشد عنفاً من سلفه في قمع الدعوة العصبية والنزعات القبلية وفي تجاهل امتيازات الشرف الموروثة عن الجاهلية، وكان يأذن في مجلسه للموالي الذين عرفوا بسبقهم إلى الإسلام كصهيب وبلال قبل أن يأذن للأشراف الذين لم يكن لهم سابقة في الإسلام أمثال عيينة بن حصين الفزاري والأقرع بن حابس التميمي^(٧). وحين فرض عمر العطاء للمسلمين وغضب بعض أشراف قريش أن يكون نصيبهم دون نصيب غيرهم، أجابهم أنه أعطى على السابقة في الإسلام لا على الأحساب^(٨). ووقف عمر من الأنساب موقف الرسول قبله، إذ حض القوم على رعايتها لا ليعصبوا لها، وإنما ليصلوا أرحامهم، ويعرفوا روابط القرى التي تصل بينهم، ومن المحم في مجتمع كانت تسوده المفاهيم والتقاليد القبلية أن يقوم الصراع بين الاتجاهات الإسلامية وبين التقاليد القبلية سواء أكان ذلك واضحاً مكشوفاً أم خفياً مستوراً، ومن المتعذر فهم تاريخ صدر الإسلام إن لم يلاحظ هذا التصادم والاحتكاك.

(٥) الطبري، ج ٣، ص ٩٤.

(٦) البغري، الجامع الصحيح، ج ٢ — كتاب المغاب، ص ٣٨١.

(٧) الجاحظ، الخاتمة، القاهرة، ١٩٥٥ م ص ٢١٧.

(٨) الطبري ج ٣ ص ٦١٣.

ونحن إذا أتينا إلى العرب المسلمين في الشام نجد أن عاملين اثنين كان لهما دور هام في تحديد مكانتهم الاجتماعية، وهما عامل العطاء منذ فرضه الرسول ونظمه عمر وعامل صحبة الرسول ونصبرته في دعوته، وما كان من أثره في نشأة طبقة الصحابة التي انشطرت بدورها شطراً اتجه إلى المعرفة وشطراً اتجه نحو السياسة والحكم، فقد عاش صحابة الرسول في ذاكرة الجماعة الإسلامية ووجدانها على أنها امتداد لحياته الشريفة، وتمثيل لها وتعبير عن دعوته وتجسيم لهذه الدعوة، وعاشت فكرة العطاء رمزاً للمكانة الاجتماعية وتعبيراً عن السابقة إلى النصر^(٩)، ثم تعبيراً عن الشجاعة والبلاء في تلك الحروب الخطيرة التي ساهموا فيها، فقد كان عطاء المقاتلة الذين اشتركوا في معركة اليرموك الفين^(١٠)، وفرض عمر لأهل البلاء البارع منهم في ألفين ومحمسائة ثم تدرّج العطاء ما بين ألف إلى تسعمائة إلى محمسائة إلى ثلاثمائة^(١١).

وكان الحد الأعلى للعطاء ويدعى شرف العطاء محددًا بألفين ومحمسائة في العهد الراشدي^(١٢)، ثم انقصه معاوية وجعله ألفي درهم^(١٣)، وكان الأشراف في الشام الذين عطاؤهم ألفين يأخذون بالإضافة إلى عطائهم قطيفة^(١٤)، ولا نجد إشارة للملك في العراق ومصر، وربما تأثر معاوية بما كان يجري في الدولة البيزنطية حيث كان الموظفون الكبار يأخذون بالإضافة إلى أرزاقهم عطاء نقدياً وملابس وكان العطاء والملابس توزع مرة في السنة^(١٥).

وكان شرف العطاء يمنح لمن يقوم ببعض الأعمال الإدارية أو القيادية^(١٦)، أو من يبذل بسالة في الحروب، وقد استمرت هذه القواعد في العصر الأموي، إلا أن عامل

(٩) الطبري، ج ٣ ص ٦١٤، البلاذري، فروع ص ٤٣٧.

(١٠) الطبري، ج ٣ ص ٦١٤.

(١١) البلاذري، فروع، ص ٤٣٨.

(١٢) ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٢٥٥، ج ٦ ص ١٥١.

(١٣) المصدر السابق، ج ٥ ص ٢٥٥، البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ١٣٦، الطبري، ج ٥ ص ٢٤٢.

(١٤) ابن سعد، ج ٥ ص ٢٥٥، البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ١٣٦.

(١٥) Byzantium, An Introduction to East Roman Civilization, ed. Norman H. Baynes and H. A. M. Mous, (١٥)

(١٦) Ford, the Clarendon Press, P. 75.

(١٦) الطبري، ج ٨ ص ١٧٧، ١٧٨، الأدي، تاريخ الموصل، تحقيق علي حبيبة، القاهرة،

الدعم لمعاوية وللحكم الأموي في الشام أصبح عاملاً أساسياً في منح الشرف في العطاء؛ ففي الأخبار الطوال للدينوري، أن معاوية قال لعمر بن عبد المنذر: «لقد علمت عليك والأشعرين فإنهم كانوا أول من انهمز في هذه الجولة، فأثامهم عمرو فبلغهم قول معاوية، فقال رئيسهم مسروق العكي، انتظروني حتى آتي معاوية، فأثامه فقال: افرض لقومي في ألفين ألفين، ومن هلك منهم فابن عمه مكانه، قال: ذلك لك^(١٧)». وكان يفرض أحياناً لأشخاص في شرف العطاء لإعجاب الخلفاء بتصرفاتهم، فهذا معاوية يأمر ليزيد ابن شجرة الرهاوي بخمسمائة ألف درهم ويأمر بزيادة عطائه ألفاً، ويقول: «لقد ظلمتكم من جعلتكم في ألف من العطاء وأخرجكم من عطاء أبناء المهاجرين وكاة أو حاة أهل صفين» وما ذلك كما يقول الجاحظ إلا لأنه وفاه حق الرئاسة وأحسن الاصغاء إليه ولم يهتم بالدم الذي سأل على وجهه بسبب حجر عائر^(١٨).

ويمكننا أن نستنتج من نص يورده البلاذري أن من بلغ سنّاً يجب أن يعطى شرف العطاء، لا سيما وأن في الطبري نصوصاً تشير إلى مكانة ذوى السن^(١٩). فقد كتب أبو بكر بن محمد بن عمر بن حزم إلى عمر بن عبد العزيز: «أن قوماً من الأنصار قد بلغوا أسناتاً ولم يبلغ عطاؤهم الشرف، فإن رأى أمير المؤمنين أن يأمر اتباعهم في شرف العطاء فليفعل». فكتب إليه عمر: «.... وأما ما ذكرت عن أمر الرجال الذين بلغوا سنّاً ولم يبلغ عطاؤهم الشرف، فإنما الشرف شرف الآخرة والسلام^(٢٠)».

وبالرغم من أن مقدار ما يدفع في شرف العطاء لم يكن بالدرجة التي تجعل ممن يأخذها غنياً إلا أنه كان يعتبر شرفاً عظيماً يستحق التسجيل، وقد استدعى فرض نظام

١٣٨٧/١٩٦٦ م ٢٥٦. ابن عبد الحكم، فوح مصر وأخبارها، ليدن ١٩٣٠ م ١٤٣.

البلاذري، فوح ص ٤٤٢.

(١٧) الدينوري، الأخبار الطوال، تحقيق عبد المنعم عامر، وزارة الثقافة والإرشاد، الإقليم الجنوبي، ص ١٨٦، (كان مافرض لك في أيام عمر بن الخطاب ٣٠٠ درهم) الطبري ج ٤ ص ٩١.

(١٨) الجاحظ، التاج في أحوال الملوك، بيروت ١٩٧٠ ص ٦٢.

(١٩) الطبري، ج ٤ ص ١٣٠، ج ٤ ص ٣١٩.

(٢٠) صالح أحمد العل، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة، دار الطليعة، بيروت ١٩٦٩ م، ص ١٥٣، عن البلاذري، أنساب الأشراف ج ٣ ص ١٣٩. مخطوطة القاهرة.

العباء إلى تصنيف الناس حسب قبائلهم وأصولهم، فنشط النسابون لتدوين الأنساب، وتصنيف القبائل حسب أصولها وأجنادها فتجددت معالم الرابطتين العدنانية والقمحطانية، وكان لهذا التدوين أثره في عناية القبائل بأنسابها وحرصها على تدوينها، وأدى ذلك إلى تعصبها لنسبها واعتزازها به وميلها إلى القبائل التي تربطها بها رابطة النسب والقرى، وهكذا نرى أن وضع ديوان العباء قد أدى عن طريق غير مباشر إلى ظهور الروابط القبلية وشيوع المعارف النسبية وأدى بالتالي إلى ظهور العصبية في صورتها المختلفة.

وأما عامل صحبة الرسول ونصرتة لدعوته، فقد كان له أثره في الشام واضحاً لا سيما زمن الخلافة الراشدة والفترة السفيلية، وما أكثر الصحابة الذين اشتركوا في الفتح من المهاجرين والأنصار، وقد بلغ عددهم حسب ما ورد في كتاب الطبقات ١١٣ صحابياً^(٢١)، ويبدو أن حمص كانت ملتقى لأصحاب الرسول، فمن أي مسلم الخولاني أنه دخل مسجد حمص، فإذا فيه نحواً من ثلاثين كهلاً من أصحاب النبي (صلى الله عليه وسلم) وأدرك كثير بن مروة الحضرمي في حمص سبعين بديهاً من أصحاب رسول الله، ولذلك كان يسمى الجند المقدم^(٢٢).

وكان لخروج هذا العدد الكبير من الصحابة مجاهدين وتوزعهم في الأجناد دور كبير في إرساء قواعد الدين وتفقيه الناس وتعليمهم دينهم وستنتهم، فكانوا أساتذة لمن خلفهم، وقد تفقه معظم أفراد الطبقة الأولى من التابعين في الشام على يد عبادة بن الصامت وأبي الدرداء ومعاذ بن جبل^(٢٣)، وكلهم من الأنصار، بالإضافة إلى أخذهم الحديث عن أبي بكر وعمر، فمنذ أن كتب يزيد بن أبي سفيان إلى عمر بن الخطاب

(٢١) ابن سعد، الطبقات، ج ٧، قسم ٢ ص ١١١ - ١٥١.

(٢٢) المصدر السابق ج ٧، قسم ٢ ص ١١٥.

(٢٣) المصدر السابق ج ٢، قسم ٢ ص ١٥٧. وقد جاء في مخطوطة ابن حبان أن جند حمص إما مني بالجند للمقدم لأنها كانت ادناها من الرقيم ودمشق والأردن ولسطين كلهم وراعيها، ابن حبان، الفتح

ص ١٨٤.

(٢٤) عليب تاريخ دمشق، ج ٧ ص ٢١٣، ج ٦ ص ٢٩٠، ج ٦ ص ٣٤٣.

« أن أهل الشام كثير ، وقد احتاجوا إلى من يعلمهم القرآن ويفقههم » ، أرسل عمر مُعَاذ ابن جبل وعُبادَة بن الصامت وأبا الدرداء ، وطلب منهم أن يبدأوا بحمص ، ثم أن يخرج واحد منهم إلى دمشق وآخر إلى فلسطين ، فأقام عبادة في حمص وخرج أبو الدرداء إلى دمشق ومُعَاذ إلى فلسطين^(٢٥) ، وأتبع عمر في الشام سياسة خاصة لنشر الدين وهو بناء مسجد في كل مكان فيه كنيسة^(٢٦) ، ولذلك انتشرت المساجد في بلاد الشام ، وتابع الأمويون هذه السياسة في بنائها^(٢٧) ، وأصبحت المساجد هي دور العلم في العصر الأموي ، والمراكز التي يتدفق عليها الناس طلباً لسماع الحديث ، ولا نجد ذلك في مساجد مراكز الأندلس فقط بل في الساحل كذلك ، فعن شراحيل العنسي قال : « أتيت بيروت أنا وعمر بن هانيء العنسي ، فإذا نحن برجل عليه الناس في المسجد ، فإذا عليه قميص كرايس إلى نصف ساقيه ، وقلنسوة صغرى ، يقال له حيان بن وبرة المرزى ، فقلت لعمر بن هانيء ، أومن أصحاب رسول الله (صلم) هو ؟ قال : لا ولكنه صاحب لأبي بكر^(٢٨) » وقد أمد الله بعمر بعض هؤلاء الفقهاء من الصحابة ، فقد توفي وإثله بن الأصمعي بن عبد العزى سنة ٨٥ هـ وقيل سنة ٨٣ هـ وكان ينزل بيت المقدس ومات فيها ، ولكنه كان يمر بدمشق وحمص حين يشهد المغازي^(٢٩) ، وكان آخر

(٢٥) للمصدر السابق ، ج ٧ ص ٢١٣ .

(٢٦) بالقرن الحادي عشر ، معجم البلدان ج ١ ص ٥٢١ .

(٢٧) البلاذري ، فوح ، ص ١٣٥ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ولعل أهم للمساجد التي بنيت في الشام هي قبة الصخرة ، المسجد الأقصى ، ومسجد بني أمية ، ومسجد الرملة ، وقد أظهرت النقوش التي كانت تزين داخل قبة الصخرة بوضوح روح مناظرة للمسيحية ، فالكتابات بالرغم من تأكيدها على نبوة المسيح وأنه نبي حق فإن عبارة « لا شريك له » قد تكررت خمس مرات في هذه النقوش ، كذلك سطرت الآيات ٣٤ — ٣٧ من السورة ١٩ (سورة مريم) هذه الآيات التي تذكر بشدة نبوة عيسى إلى الله ، وكتب بحناية فائقة دعاء « اللهم صل على رسلك وعبلك عيسى بن مريم » وهذا دليل على أن مناظرة للمسيحية والرضا في إظهار روح رسالة الإسلام كانتا وادتين أثناء تشييد قبة الصخرة الشهيرة . (جواتيان ، س . د دراسات في التاريخ والنظم الإسلامية ، تهريب وتحقيق الدكتور عطية القوصي ، الكويت ١٩٨٠ ص ٤٤ . ابن شداد ، الأملح للحظوة ، ج ١ القسم الأول ص ٣١ .

(٢٨) تلميح ، ج ٥ ص ٢١ ، ٢٢ ، القاضي عبد الجبار الحولاني ، تاريخ دولها ، تحقيق سعيد الأكفاني ، مطبوعات المجمع العلمي العربي ، ١٣٦٩ هـ ١٩٥٠ م ص ٩٤ .

(٢٩) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٧ قسم ٢ ص ١٢٩ .

من توفي بالشام من أصحاب رسول الله (صلعم) عبد الله بن بسر المازني توفي في خلافة الوليد بن عبد الملك^(٣٠)، وتوفي أبو أمامة الباهلي قبله بستين ٨٦ هـ^(٣١)، وكان عمرو البكائي يعتبر أفضه من بقى على وجه الأرض من أصحاب رسول الله (صلعم)^(٣٢).

بالإضافة إلى هؤلاء الصحابة من الفقهاء الذين كان يحوطهم المسلمون بكثير من الاحترام والرعاية كان للصحابة المراتب القيادية في حركة الفتح في الشام والجزيرة كأبي عبيدة بن الجراح، وخالد بن الوليد، وهزید بن أبي سفيان، وشرحبیل بن حسنہ وعياض بن غنم، وسعيد بن عامر بن حذيم، وعمير بن سعد، ومعاوية بن أبي سفيان، وقد توفي أبو عبيدة وهزید وشرحبیل في طاعون عمواس، وتوفي الباقيون في أواخر خلافة عمر وأوائل خلافة عثمان، أما معاوية الذي كان له الدور الأكبر في فتح عدد كبير من مدن الساحل، فقد استطاع أن يحتل مكانة رفيعة في الشام فهو من أصحاب رسول الله، كما أنه حصل على ثقة أبي بكر وعمر وعثمان، فولاه عمر جند دمشق والأردن إثر وفاة أخيه^(٣٣)، ثم جمع له عثمان الجزيرة والشام كلها^(٣٤)، وتمتع معاوية في خلافة عثمان بصلاحيات واسعة^(٣٥)، استطاع أن يستغلها في جعل ولاية الشام وحدة منسجمة تنقاد له^(٣٦)، وجعل ولايته على الأجناد من قادة الفتوح من الصحابة أو أبنائهم. فقد عين عبد الرحمن بن خالد بن الوليد «لعظم قدره في أهل الشام ولما كان عندهم من آثار أبيه خالد بن الوليد^(٣٧)»، على جند حمص^(٣٨)، وولى على قنسرين حبيب بن مسلمة

(٣٠) المصدر السابق، ج ٧ قسم ٢ ص ١٣٣.

(٣١) المصدر السابق، ج ٧ قسم ٢ ص ١٣١.

(٣٢) المصدر السابق، ج ٧ قسم ٢ ص ١٣٨.

(٣٣) الطبري، ج ٤ ص ٦٢، ص ٢٨٩.

(٣٤) البلاذري، فوح، ص ١٨٣، ١٨٨، ١٨٩.

(٣٥) الطبري ج ٤ ص ٣٣١.

(٣٦) المصدر السابق، ج ٤ ص ٥٦٢، ابن الأثير، ج ٣ ص ١٩٧، القزويني، آثار البلاد وأخبار العباد ص ٢٠٦.

(٣٧) مصعب الزبيري، نسب قريش، ص ٣٢٤، ٣٢٥.

(٣٨) الطبري، ج ٤ ص ٤٢١، ٤٢٦.

الفهري القرشي^(٣٩)، وعلى الأردن أبو الأعور السلمي^(٤٠)، عمرو بن مغيان من بني سليم من بطون قيس عيلان^(٤١)، وعلى فلسطين علقمة بن حكيم الكناني^(٤٢)، وعلى البحر عبد الله بن قيس الفزاري^(٤٣)، وعلى القضاء أبو الدرداء^(٤٤). ونلاحظ أن ولاية معاوية في خلافة عثمان كانوا كلهم من القيسية وأنه عنهم في المناطق التي كان لهم فيها ذكر نابه كما يتبين لنا ذلك من تتبع أعمالهم، أما أبو الدرداء فقد كان أنصاريًا خزرجيًا، وكان قد عينه قاضيًا منذ خلافة عمر بن الخطاب وأمر منه.

وقد استطاع هؤلاء الولاة أن يفرضوا احترامهم على القبائل العربية التي رأينا أن معظمها كانت إما قضاوية أو يمانية، بحيث أن الشام هي الولاية الوحيدة التي لم تشترك في الثورة على عثمان، ونلاحظ أن عبد الرحمن بن خالد بن الوليد يدعم معاوية تجاه الدين أخرجهم أشرف أهل الكوفة وصلحواهم بأمر من عثمان إلى معاوية لاقناعهم بالعودة إلى جادة الصواب، فلما أعياه ذلك وقف عبد الرحمن بن خالد موقفًا حازمًا منهم حتى شعر أنهم تابوا^(٤٥). وخبرهم بين أن يقيموا أو بين أن يخرجوا، ولي رواية ثانية أن عبد الرحمن أنزلهم الساحل وأجرى عليهم رزقًا^(٤٦).

(٣٩) حبيب بن مسلمة له نسخة ورواية، وجامد في خلافة أبي بكر وشهد اليوك أميراً (الذهبي، سير أعلام النبلاء ج ٣ ص ١٨٨) وولاه أبو عبيدة أنطاكية واستمعه عمر بن الخطاب على عجم الجزيرة وحرها (الطبري ج ٤ ص ٣٥، ابن المديم، فتحة الحلب، ص ٣٧).

(٤٠) الطبري ج ٤ ص ٤٢١.

(٤١) ابن عبد ربه، العقد الفريد ج ٣ ص ٣٥٣، وهو من قادة الفتوح اشترك في معركة اليرموك (الطبري ج ٣ ص ٣٩٦) وكان من القادة الذين وجههم أبو عبيدة إلى فصل والذي صالح أهل طبرية، (الطبري ج ٣ ص ٤٣٨، ٤٤٢، ٤٤٤، ٦٠٥).

(٤٢) الطبري ج ٤ ص ٤٢١ وعلقمة بن حكيم قائد من الصحابة دخل دمشق مع خالد وتوجه مع مسروق إلى ابلهه ومعه عمر بن الخطاب على نصف فلسطين وأنزله الرملة (الطبري ج ٣ ص ٤٤١، ٦٠٨، ٦١٠).

(٤٣) الطبري ج ٤ ص ٤٢١.

(٤٤) عوف بن مالك بن قيس بن أمية الأنصاري الخزرجي، أبو الدرداء، ولي الحديث، عثر حكيم أمي، ونجم القاموس عثر، ولا معاوية القضاء في دمشق بأمر من عمر بن الخطاب، (الذهبي، سير أعلام النبلاء ج ٣ ص ٣٣٥-٣٥٢).

(٤٥) الطبري، ج ٤ ص ٣٢٢.

(٤٦) المصدر السابق، ج ٤ ص ٣٢٦.

وعندما جمع عثمان الأمراء ليستشيروهم فيما قد صنع الناس، كان معاوية الوحيد الذي أشار عليه أن يأمر أمراءه أن يكفيه كل رجل ما قبله «واكتفيك أنا أهل الشام»^(٤٧)، ذلك أنه كان وثاقاً من تضامن أهل الشام معه كافة بعكس بقية الأمراء الذين اقترحوا عليه آراء مختلفة، وعندما تنقل عبد الله بن سبأ اليهودي الذي أسلم في خلافة عثمان يحاول ضلالة الناس لم يقدر على ما يريد عند أحد من أهل الشام فأخرجوه حتى أتى مصر^(٤٨).

بالإضافة إلى المكانة التي احتلها الصحابة وقادة الفتوح وأبنائهم في بلاد الشام فإن معاوية أدرك بثاقب بصره منذ أن كان والياً على الشام مدى الفائدة السياسية التي يجنيها من مصاهرة قبيلة كلب أقوى القبائل القضاعية بالشام وأكلوها عدداً، فاختار له ميسون بنت بحدل الكلبي التي أنجبت له ابنه يزيد، وقد حققت الأحداث بعد ذلك مداد نظرة معاوية، إذ كان لقبيلة كلب اليد الطولى في تأييد خلافة يزيد وفي تثبيت دعائم الحكم الأموي في الشام، ثم جرى خلفاء بني أمية على خطه مؤسس دولتهم في الإصهار إلى القبائل لكسب تأييدها، وكانوا يؤثرون الإصهار إما إلى قبيلة كلب القضاة وإما إلى قبيلة قيس المضرية، ويبرز من بين الأسر القيسية التي حرص بنو أمية على مصاهرتهم اسم آل عقيل بن علفه المري، وكانت أسرته من أعرق الأسر القيسية شرفاً وأنبهها ذكراً، ومن هنا رغب الخلفاء من بني أمية وأمرؤهم وولاتهم في الإصهار إليه على الرغم مما عرف به من شدة الجفاء والعنجهية^(٤٩).

كذلك أدرك معاوية أهمية الدور الذي يمكن أن يلعبه أشراف القبائل بالإضافة إلى أشراف أهل بيته، فكان لا يقر أمراً قبل أن يستشيروهم، ولذلك فانه عندما قتل عثمان وأرسل علي جبراً بن عبد الله البجلي يدعو إلى الدخول في طاعته والبيعة له أو

(٤٧) المصدر السابق، ج ٤ ص ٣٤٠.

(٤٨) المصدر السابق، ج ٤ ص ٣٤٠.

(٤٩) ابن حزم، جوهرة الأسساب، ص ٢٤١، الأغاني ج ١٣ ص ٢٥٤، ابن عبد ربه، العقد الفريد، كتاب البيعة في التسبب وفضائل العرب ج ٣ ص ٤١٥، كتاب المرجانة الثانية في النساء وصفاتهن ج ٦ ص ٩٨.

الإيمان بالحرب ، استعان معاوية بأشراف أهل بيته ، فنصحوه أخوه عتبة أن يستعين على أمره به عمرو بن العاص الذي بين له أنه ليس لمعاوية مثل سابقة علي وقرابته^(٥٠) ، وأنه لا يستطيع أن يتصدى لملي ويدعو أهل الشام لبيعه ، إلا بعد أن يحصل على دعم أشراف الشام له ، وأنه إذا حصل على تأييد شرحبيل بن السمط الكندي رأس أهل الشام فانه يحصل على تأييد أهل الشام كافة^(٥١) ، وانه لما يثير الدهشة إذا صدقت رواية الدينوري أن نرى تأثير شرحبيل على القبائل في الأجناد ، أما رواية سيف في الطبري فتشير إلى أن معاوية استفل قميص عثمان المخضب بالدماء والذي وضعه على المنبر ، وكتب بالخبر إلى الأجناد ، فتاب إليه الناس ، « وآلى الرجال من أهل الشام ألا يأتوا النساء ولا يسهم الماء للفلس إلا من احتلام ، ولا ينأموا على الفرش حتى يقتلوا قتلة عثمان^(٥٢) » ووقفت القبائل العربية في الشام كلها إلى جانب معاوية في معركة صفين ، قيسية ، ومانية وقضاعة^(٥٣) ، إلا بعض الصحابة كأبي الدرداء ، وأبي أمامة الباهلي اللذين رفضا الاشتراك ولحقا ببعض السواحل ولم يشهدا شيئاً من تلك الحروب^(٥٤) . وبالرغم من أن أهل الشام كانوا قلة بالنسبة إلى أتباع علي ، فقد كان مع معاوية قوم « لا يقولون إذا سكت ، ويسكتون إذا نطق ولا يسألون إذا أمر ، ومع علي قوم يقولون إذا قال ويسألون إذا سكت ، ولذلك فقليله خير من كثير^(٥٥) » . وكذلك يشير القزويني إلى أن معاوية قد تمشى له الأمر لأنه كان في أطوع جند بينما كان علي في أعصى جند وهم أهل العراق^(٥٦) .

كان من نتيجة معركة صفين أن ازداد نفوذ القبائل الجمانية التي نصرت معاوية وليس أدل على ذلك مما قاله الضحّاك بن المنذر بن سلامة بن ذي قابس الحميري

(٥٠) الدينوري ، الأخبار الطوال ، ص ١٥٨ .

(٥١) المصدر السابق ، ص ١٥٩ .

(٥٢) الطبري ، ج ٤ ص ٥٦٢ .

(٥٣) الدينوري ، الأخبار الطوال ص ١٧٢ .

(٥٤) المصدر السابق ص ١٧٠ .

(٥٥) الدينوري ، المصدر السابق ص ١٥٥ ، الذهبي ، سير أعلام النبلاء ج ٣ ص ١٤١ .

(٥٦) القزويني ، آثار البلاد وأخبار العباد ، ص ٢٠٦ .

لمعاوية: «نحن نصرناك ومنعناك يوم صفين، ونصرتناك على الانتصار والمهاجرين، وآثرناك على الامام التقى، فبنا علوت المنابر ولولا نحن لم تعلمها»^(٥٧). ونجد أشراف قبائل اليمن ومصاداتها، حيوة بن شرح الكلاعي، وكريب بن أبرهة بن شرحبيل، ويزيد بن حبيب المرادي، وقاتل بن قيس الجذامي، وفروة بن المنذر الفسائي كلهم يتخذون الموقف نفسه ويثبتون له صراحة أنه إذا مالأ بني نزار ولم يأس بينهم وبين قومه فسوف يكون هو الخاسر، لأنهم أكثر منه نفراً وجمعاً^(٥٨)، ولذلك نجد معاوية في خلافته ثم يهدأ من بعده يتجهان اتجاهات مختلفاً في تعيين ولاية الأجناد فيعبدان إلى انتقالهم من زعماء القبائل حسبما توفر لهم من استقرار وكثرة فكانت قنسرين والجزيرة بأيدي عمال من عرب الشمال أو القيسية بينما كانت حمص والأردن وفلسطين بأيدي عمال من عرب الجنوب أو قضاعة، فكان زفر بن الحارث الكلابي عاملاً لمعاوية ويزيد على قنسرين والجزيرة، ومالك بن هبيرة السكوني على حمص في خلافة معاوية^(٥٩)، والنعمان ابن بشر الأنصاري في خلافة يزيد وحسان بن مالك بن بحدل الكلبي عاملاً لمعاوية ثم ليزيد على فلسطين والأردن^(٦٠). ونلاحظ أن معاوية لا ينقاد لليمانية تماماً لأنه استطاع بمصاهرته لقبيلة كلب أن يحقق نوعاً من التوازن، وانضمام قضاعة إليه منحه تأييداً حريماً وسياسياً عظيم الخطر، إلا أن هذا التأييد كان له شروطه، وهو أن يفرض معاوية لألفي رجل منهم ألفين، وألفين، وإن مات قام ابنه أو ابن عمه مكانه، وأن يكون لهم الأمر والنهي وصدر المجلس، وكل ما كان من حل وعقد فمن رأي ومشورة منهم^(٦١)، ولكن معاوية الرجل الإداري يعمد إلى الاستفادة من كل أصحاب الكفاءات من القبائل المختلفة أو من شيعته المخلصين، فكان كاتب رسائله غسانيا، واستخدم حميرا على ديوان الخاتم وهو عبد الله بن محصن الحميري، وعلى ديوان الجند عمرو بن سعيد ابن العاص^(٦٢). وعلى شرطته قيس بن حمزة الهمداني، ثم زمل بن عمرو العنزي،

(٥٧) تلميح تاريخ دمشق، ج ٧ ص ٣٠.

(٥٨) المصدر السابق، ج ٧ ص ٣١.

(٥٩) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٦ ص ١٤٥.

(٦٠) الطبري، ج ٥ ص ٥٣١، البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ١٢٧.

(٦١) للمسعودي، مروج الذهب، ج ٣ ص ٨٦.

(٦٢) الجيهشاري، الوزراء والكتاب، الطبعة الأولى، القاهرة ص ٢٤.

وهناك رواية تشير إلى أن الضحاك بن قيس الفهري كان على شرطة معاوية قبل وفاته بينما تذكر رواية أخرى إلى أنه كان والياً على دمشق^(٦٣)، أما في مجال القضاء فقد جعل معاوية الأكلوبة للصحابة والتابعين من الفقهاء، فقد عين فضاله بن عبيد الأنصاري^(٦٤)، فلما توفي سنة ٥٣ هـ استقضى أبا ادريس عائذ الله بن عبد الله الخولاني^(٦٥). واشتهر عدد من القادة كأمرء للصوافي والشوافي، وكان معاوية يعينهم حسب كفاءاتهم القيادية دون النظر إلى انتماءاتهم القبلية، فكان منهم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد^(٦٦)، ومالك بن هيرب السكوني من رؤساء كتبه^(٦٧)، وفضالة بن عبيد الأنصاري سنة ٥٠، ٥١ هـ^(٦٨) وسفيان بن عوف الأزدي الذي كان من الصحابة القادة فقد كان مع أبي عبيدة حين افتتحت دمشق، وولاه معاوية الصوافف، وعندما أدركه أجله في أرض الروم استخلف على الناس عبد الرحمن بن مسعود الفزاري^(٦٩)، بالرغم من أنه أبعد العرب نسباً منه وذلك «لأن له نية حسنة وعفافاً»؛ ولما بلغت وفاته معاوية كتب إلى أمصار المسلمين وأجناد العرب ينصاه، فيبكي الناس عليه في كل مسجد، وكان معاوية بعد ذلك إذا رأى خللاً في الصوافف قال «واسفياناه ولا سفيان لي»^(٧٠).

سار يزيد على خطى والده في تعيين ولاية الأجناد من سادات القبائل، كما أنه كان يعتمدهم في القضايا التي كانت تعترضه، فعندما بلغ يزيد بن معاوية ما فيه عبد الله بن الزبير من بيعته الناس واجتماعهم إليه دعا بعشرة من وجوه أصحابه وهم يمثلون

-
- (٦٣) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٣ ص ٢٤٢.
 (٦٤) المصدر السابق، ج ٣ ص ١١٤-١١٦.
 (٦٥) خليفة بن خياط، ج ١ ص ٢٧٦، الطبري ج ٥ ص ٣٣٠، الجيهياري، ص ٢٤، وأبو ادريس الخولاني، تابعي فقيه وكان عالم أهل دمشق (الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٤ ص ٢٧٢، ٢٧٦).
 (٦٦) الطبري ج ٥ ص ١٠٧، ٢١٢، ٢٢٦، ٢٢٧.
 (٦٧) المصدر السابق ج ٥ ص ٢٢٧، ٢٢٩.
 (٦٨) المصدر السابق ج ٥ ص ٢٣٤، ٢٥٣.
 (٦٩) مهلب تاريخ دمشق ج ٦ ص ١٨٤.
 (٧٠) المصدر السابق، ج ٦ ص ١٨٥.

مختلف القبائل في الشام، النعمان بن بشير الأنصاري، وشريك بن عبد الله الكناني، وزمّل بن عمرو العنزي، ومالك بن هيرة السكوني، وعبد الله بن عضاة الأشعري، وروح بن زنياع الجذامي، وأبو كبشة السكسكي، وسعيد بن عمرو الهمداني، وعبد الله بن مسعدة الفزاري، وعبد الرحمن بن مسعود الفزاري^(٧١)، وطلب منهم التوجه إلى الحجاز وأن يعظموا حق ابن الزبير وحق أبيه وأن يخبروه بالذي بلغ يزيدا عنه، ثم أن يسألوه بعد ذلك أن يلزم الطاعة ولا يفارق الجماعة^(٧٢)، ويهرن يزيد بعمله هذا عن رغبة صادقة في التفاهم مع عبد الله بن الزبير، وأخذ البيعة منه بالرفق، وأشهد على ذلك أفراد الوفد كله، ومن ثم وقعت الأجناد كلها إلى جانب يزيد في حربه ضد أهل المدينة وعبد الله بن الزبير^(٧٣) وبالرغم من أن سادات القبائل وأشرفهم بقيت لهم مكانتهم في العهد المرواني^(٧٤) إلا أن إخراج الأمويين وشيعتهم من المدينة ومكة وتوجههم إلى الشام ومعركة مرج راهط وما نجم عن ذلك من احتدام للعصبيات دفعت عبد الملك رغبة منه في إبقاء الوحدة الداخلية لما لها من أهمية كبرى في تثبيت دعائم الحكم، لأن يوسد إمارة الأجناد إلى أبنائه وإخوته، أو أفراد من الفرع المرواني^(٧٥)، وتابع الوليد أسلوب والده فأسند جند دمشق والأردن ومحص إلى أبنائه عبد العزيز، وعمر بن الوليد، وعباس بن الوليد، أما جند فلسطين فقد ولى عليه أخاه سليمان بن عبد الملك^(٧٦)، وتابع الخلفاء هذا النهج ماعدا عمر بن عبد العزيز الذي اتبع أسلوب معاوية في تعيين عمال وفق الأكتية القبلية في المنطقة، فعين عبيد بن الحسحاس

(٧١) البلاذري، أنساب، ج ٤ قسم ٢ ص ٢٠، ابن الأعمش، فوح ٥ ص ٢٧٩.

(٧٢) ابن الأعمش، فوح، ج ٥ ص ٢٨٠.

(٧٣) الطبري، ج ٥ ص ٤٩٣، البلاذري، أنساب، ج ٤ قسم ٢ ص ٣٣، اليعقوبي تاريخ، ج ٢ ص ٢٥١، تاريخ الخلفاء لمؤرخ مجهول، ص ١٩٧، ابن الأثير ج ٤، ص ١١٢، تهذيب تاريخ دمشق ج ٧ ص ٦٠.

(٧٤) النوري، نهاية الأرب ج ٢١ ص ١٣١ (نثر بن الحارث وبنو هليل وكوثر) تهذيب، ج ٥ ص ٣٤٠ (روح بن زنياع الجذامي) ابن عبد الوه ج ٣ ص ٣٨٢، الطبري ج ٥ ص ٤١٢ (قبيلة بن دلب الحزامي).

(٧٥) خليفة بن شياط، ج ١ ص ٣٩٢، ٣٩٤.

(٧٦) الفصل السابق ج ١ ص ٤١٧.

العنبري على دمشق، وعبادة بن نسي الكندي على الأردن، والنضر بن نعيم بن ابرهة الصباح على فلسطين، ويزيد بن حصين السكوني على حمص والوليد بن هشام بن الوليد بن عقبة على قنسرين، أي أن الولاة كلهم كانوا من قبائل يمانية أو قضاعة سوى والي قنسرين^(٧٧).

ونظراً لاعتماد الخلفاء على أمراء البيت الأموي في شؤون الإدارة والحكم وقيادة الحملات، أصبح أفراد البيت الأموي يتمتعون بامتيازات متعددة، فكانت لهم جوائز وأرزاق لحراسهم وقطائع^(٧٨)، وكثر عدد من سكن بدمشق من بني أمية، وأصبحت منازلهم وقصورهم أكثر منازل دمشق^(٧٩)، كما انتشرت القصور الأموية في بلاد الشام انتشاراً واسعاً، ولم تكن مقتصرة على منطقة معينة، بل نجدها تمتد من جنوبي الأردن الحالي، إلى الجزيرة الفراتية شمالاً، ومن جوف الصحراء شرقاً حتى ساحل البحر الأبيض المتوسط^(٨٠). ولكن الآثار الباقية للقصور الأموية تعود كلها إلى فترة الوليد بن عبد الملك وما بعدها، أي في الفترة التي تحقق فيها الجهد السياسي والتوسع الأقصى للدولة الإسلامية شرقاً وغرباً، وما تبع ذلك من ازدهار اقتصادي وغنى مادي، كما أن كثرة القصور التي وجدت أطلالها في البادية تشير إلى شدة صلة الخلفاء والأمراء من بني أمية بالبادية، مما دفع بعض المستشرقين والمؤرخين العرب إلى القول بأن الخلفاء الأمويين أولاً ثم أمراءهم ورجال دولتهم ثانياً تركوا المدن واتجهوا إلى البادية لسببين، هروبهم من أوبئة المدن، ومناخاتها الفاسدة، ثم حبهم للبادية حيث يتعلم الأمراء اللغة العربية الفصحى^(٨١) بالإضافة إلى متعة الصيد الصحراوي؛ ويشير كرزول في كتابه

(٧٧) للصادر السابق ج ٢ ص ٤٦٥.

(٧٨) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز ص ١٢٥؛ ابن قتيبة، الأمانة والسياسة، ج ٢ ص ٢١.

(٧٩) اليشكري، البلدان ص ٣٢٦.

(٨٠) فتاوى أحمد طوقان، الحائر، بحث في القصور الأموية، عمان ١٩٧٩، ص ٥٧-١٠٩.

(٨١) حفي، تاريخ العرب مطول، ج ٢ ص ٢٣٨، عبد الحق، إعادة تشيد جناح قصر الحير الغربي في متحف دمشق، الحوليات الأثرية السورية، العدد الأول ١٩٥١ ص ٧.

إلى أن الأمويين لم يطمعوا إلى حياة المدن تماماً كالعرب البداءة، كما أن غرائزهم كانت بدوية، كما يتكلم عن الحياة نصف البدوية للخلفاء الأمويين المتأخرين^(٨٢).

أما غرترود بل Gertrud Bell فإنها حين تتكلم عن تبدي الأمويين تقول: هذه المقرات الصحراوية، إنما هي حاصل طبيعي منطقي لفترة التحول الحضاري التي برز الأمويون خلالها وهي فترة الانتقال الصعب من حياة البدو إلى حياة الاستقرار، هذه المقرات تشهد على أن دعوة القفار الفسيحة كانت ملحة، تلك الدعوة التي صورها بأمانة شعراء القرن الأول الهجري ورواة الأدب، وقد كانت الصحراء بالنسبة للعربي أكثر من مكان للسكنى، كانت حامي تقاليد القديمة، تلك التقاليد الأكثر رسوخاً من الإسلام نفسه...، ثم تقول: أما الخلفاء الأمويون فقد رجعوا إلى سيرة آباؤهم الأولين، فهربوا إلى البادية إلى المراعي الريعية في البراري المتصلة^(٨٣). إن بعض الأسباب التي يذكرها هؤلاء المؤرخون وعلماء الآثار صحيحة، وبعضها بعيد عن الدقة العلمية، فالتبدي والهروب من الطاعون والأوبئة عبارات تتردد في مصادرنا العربية، ففي الطبري على لسان أحمد بن زهير أن هشاماً كان ينزل الرصافة، وكان سبب نزوله إياها أن الخلفاء وأبناء الخلفاء كانوا يتبدون ويهربون من الطاعون فينزلون البرية خارجاً عن الناس^(٨٤). كما يذكر الطبري في أحداث سنة ١٢٦ هـ أن الشام كانت وبية فخرجوا إلى البوادي. وكان يزيد بن الوليد متبدياً، كما أن عامل الوليد بن يزيد على دمشق، خاف الوباء فنزل قتلنا^(٨٥).

أما افتراض علماء الآثار الإسلامية أن الأمويين كانوا بدوا قبل توليهم الخلافة، ولذا كان حنينهم إلى الصحراء التي انبثقت، فإن بني أمية في الجاهلية والإسلام كانوا أهل حضارة ومدنية، كانوا أرستقراطية مكة وأكثر شخصياتها أخذاً بأسباب الحضارة

Crowell. Early Muslim Architecture, Oxford, The Clarendon Press, 2nd. ed. Vol. I PP. 402-403. (٨٢)

Gertrud Bell. Palace and Mosque at Ukhaidir, Oxford, The Clarendon Press, 1914, P. 35. (٨٣)

الطبري، ج ٦ ص ٣٢٢. (٨٤)

المصدر السابق، ج ٧ ص ٢٠٦، ٢٤٠، ٢٤٤، بلانزي، فروح، ص ١٨٤؛ ابن قتيبة، الأمية (٨٥)

والسياسة، ج ٢ ص ١٠٥.

والمدينة ، ولعل الأمويين لم يخرجوا من مكة إلا إلى الطائف^(٨٦) ، التي كانت تعتبر مصيفاً لأهل مكة ، أما الصحراء فكانت طريقهم الشاقة التي تسلكها قوافلهم ، فإذا أتينا إلى قضية خروج الأمويين إلى البوادي طلباً للحرية الفصحى ، فقد أرسى علماء اللغة قواعد راسخة بخصوص صفاء اللغة العربية ، وقرروا بالاجماع أن الذين ينطقون اللغة العربية الفصحى هي ست قبائل ، ثلاث منها رئيسية وثلاث تليها مرتبة من حيث الفصاحة والسلامة في اللغة ، وهي قيس وقيم وأسد ثم تليها هذيل ، وبعض كنانة ، وبعض الطائيين^(٨٧) ، أي أن علماء اللغة اعتمدوا على كلام القبائل في قلب جزيرة العرب وردوا كلام القبائل التي على السواحل أو في جوار الأعاجم^(٨٨) . فلم يأخذوا عن غسان أو تغلب أو إباد لأنهم جاؤوا الفرس والروم والسريان^(٨٩) . ولم يأخذوا شيئاً عن أهل اليمن ، لأنهم ذوو لسان ما هو بلساننا^(٩٠) » ولو تفحصنا مجموع القبائل المقيمة في البادية الشامية لرأينا أن معظمها من يمن وقضاعة كغسان وكنب ، وهؤلاء نقضوا شرطاً هاماً وهو مجاورتهم للأعاجم ، « وأكلهم نصارى يقرأون في صلاتهم بغير العربية^(٩١) » ، واعتقد أن التحليل الذي قدمه الدارسون للآثار في سورية للأسباب التي دفعت الأمويين إلى بناء هذه القصور في أماكن حساسة من البادية هي أسباب منطقية ، فقد تبين لهم أن هذه القصور كانت تلعب أدواراً عديدة ، منها عمران البادية ، الإشراف على النظام والأمن ، وتسهيل السفر بإيجاد محطات ومنازل فيها ، كما أن هذه القصور كانت منتجعاً للقبائل وزعمائها يلتقون فيها بالخلفاء والأمراء الأمويين ، الذين كثيراً ما كانوا يمتكون بأمراء القبائل فيحلون مشاكلهم ويختلطون بهم ويتزوجون منهم ليكسبوا قوة في البادية تؤازرهم وتحميهم^(٩٢) .

(٨٦) ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج ٤ ص ١٢ .

(٨٧) السيوطي ، الاقتراح في علم أصول النحو ، تحقيق أحمد صبحي فرزات ، استانبول ، مطبعة كلية الآداب ، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م ص ٢٧ ، ٢٨ .

(٨٨) سعيد الأفغاني ، في أصول النحو . دمشق ، ١٣٧٠ هـ - ١٩٥١ م ص ١٥ .

(٨٩) السيوطي ، المصدر السابق ، ص ٢٨ .

(٩٠) الجمحي ، طبقات الشعراء ، ص ٤ .

(٩١) السيوطي ، المصدر السابق ، ص ٢٨ .

(٩٢) دليل المتحف الوطني بدمشق ص ١٨٣ - ١٨٤ .

ويستتج سوفاجيه Sauvajet بعد مسح أثري للمواقع الأموية في بوادي حماة وتدمر ومآب والبقاء وشمال سووية والجزيرة الفراتية أن جميع تلك المنشآت الأموية لها طابع ثابت محدد هو: «قصر تلازمه مجموعة أبنية وتوجد فيه آثار استغلال زراعي»^(٩٣). ويؤكد سوفاجيه على نظريته مستنداً إلى نصوص تاريخية، تذكر الاقطاعات التي كان الخلفاء يقطعونها لأمراء البيت الأموي ولاشراف القبائل وكبار رجالاتها، ويورد الدكتور عبد العزيز الدوري أمثلة كثيرة عن هذا الاتجاه في منح الأمراء والاشراف الضياع والاقطاع التي أدت إلى ظهور طبقة جديدة من الملاكين الكبار من العرب في الشام وأن الاشراف تحولوا إلى ارسقراطية ملاكة^(٩٤). كما أن الدكتور الدوري يشير إلى اهتمام القبائل في نهاية العصر الأموي بالزراعة وانتقالهم من ملاكين غائبين أو مقاتلين متركزين في مراكز معينة إلى طور الاهتمام بالزراعة ومزاومتها، ولهن كانت المشاكل القبلية أيام الرشيد سبباً لتعرفنا بهذه القرى، فان استقرار القبائل على الأرض لم يقتصر على منطقة دمشق بل شمل مناطق أخرى مثل منطقة حمص وفلسطين^(٩٥).

تميزت الفترة المروانية كذلك بازدياد اعتماد الخلفاء الأمويين إما على امراء من الفرع المرواني أو على ولاية من أهل الشام لإدارة الولايات ذات الأهمية الكبرى، فقد عين عبد الملك أخاه بشر بن مروان والياً على الكوفة وخلف معه جماعة من أهل الرأي والمشورة من أهل الشام، منهم روح بن زنباع الجذامي^(٩٦). وعين خالد بن عبد الله بن خالد بن أسيد الأموي القرشي على البصرة ثم عزله وضم البصرة لأخيه بشر، ثم لم يلبث أن ولّى الحجاج بن يوسف الثقفي الذي يمكن أن نعتبره في عداد أهل الشام بالرغم من أنه ولد ونشأ في الطائف، إلا أنه انتقل إلى الشام فلاحق بروح بن زنباع فكان في

Jean Sauvajet, Chateaux Omeyyades de Syrie,

(٩٣)

Contribution a L'etude de la Colonisation Arabe aux

Ier. et ex. siecles de L'Egègre, Revue des Etudes Islamiques XXXV 1967, pp. 1-52.

د. عبد العزيز الدوري، العرب والأرض في بلاد الشام في صدر الإسلام، المؤتمر الدولي لتاريخ بلاد الشام، ١٩٧٤، ص ٣٠.

(٩٥) المصدر السابق، ص ٣١.

(٩٦) السعدي، مروج الذهب، ج ٣ ص ١١٠.

عديد شرطته^(٩٧). ثم ما زال يظهر حتى قلده عبد الملك أمر جنده ولذلك فإن له دوراً بدمشق منها دار الزاوية^(٩٨)، وبعد قضائه على عبد الله بن الزبير ولاه مكة والمدينة والطائف^(٩٩)، ثم أصبح والياً على العراق سنة ٧٥ هـ وللمشرق كله. ورغم تحمل معظم المصادر على الحجاج، إلا أنها تكاد تجمع على أمانته وعدم تلاعبه بأموال الدولة أو محاباته لأقربائه وأصحابه والمقرين إليه، وأنه كان يؤثر مصلحة الدولة على أي اعتبار آخر^(١٠٠)، واستطاع الحجاج بعد إخماده لثورات الخوارج ثم لثورة ابن الأشعث في خلافة عبد الملك أن يقطف ثمار جهده الطويل وأصبح العراق ترفرف عليه رايات السلام والهدوء وانصرف الحجاج إلى الإصلاح والإعمار لاسيما وأن الفتن والثورات قد خربت الكثير، وأصبح الالتفات إلى الناحية العمرانية أمراً ضرورياً، وكان الحجاج كالخليفة الوليد يحب العمران وتحسين الضياع وتنظيم الري وتعمير الأرض وكري الترع والأمهار وتحفيف المستنقعات، وقد أنتج في هذا الحقل إنتاجاً خصباً نبهت موسماً له في الطبري والبلاذري، مما لا ضرورة لذكره هنا، والكثير من الفتوحات العسكرية التي تمت زمن الخليفة الوليد، كان الحجاج صاحب الفضل في المبادرة للقيام بها، فهو الذي بعث قتيبة بن مسلم الباهلي عامله على خراسان لفتح منطقة ما وراء النهر، فأتم قتيبة مآندب من أجله ووصل إلى حدود الصين، وهو الذي سير محمد بن القاسم الثقفي لفتح حوض نهر السند بالهند، كما أنه هو الذي جهز الجيوش وسيرها للفتح، وهو الذي كان يجمع الأموال التي تنفق على هذه الجيوش من ولايته وهو الذي كان يحث القادة العسكريين على المضي قدماً في غزوهم ويهدم بآرائه ونصائحه، وأغلب الظن أنه لولا كل هذا الذي قام به الحجاج لما استطاع عبد الملك وابنه الوليد من بعده أن يسجلا للدولة الأموية في زمنهما كل هذه المفاخر في التوسع واستتباب الأمن، وقد استمرت ولاية الحجاج على العراق مدة عشرين سنة ومات في خلافة الوليد بن عبد

(٩٧) ابن عبد ربه، العقد القديد، ج ٥ ص ١٤، ابن خلدون المقدمة، ج ٢ ص ٨١٨ ابن العربي، تاريخ مختصر الدول، ص ١١٢.

(٩٨) مذهب تاريخ دمشق، ج ٤ ص ٥١.

(٩٩) الطبري، ج ٦ ص ١٩٢.

(١٠٠) إحسان صديق الصمد، الحجاج بن يوسف الثقفي، بيروت، ص ٣٧٠.

الملك، وكان المنصور يتمنى لو أن الله هباً له حكماً كالحجاج في إخلاصه وطاقته للوليد^(١٠١).

لم يكن الحجاج الوالي الشامي الوحيد الذي حكم العراق، بل إن كل ولاية العراق باستثناء يزيد بن المهلب في خلافة سليمان بن عبد الملك (٩٦ — ٩٩ هـ) كانوا من أهل الشام: فعددي بن لوطاة الفزاري الذي عينه عمر بن العزيز والياً على البصرة كان من أهل دمشق^(١٠٢)، وكذلك عمر بن هبيرة الفزاري^(١٠٣) الشامي الذي ولي العراقيين ليزيد بن عبد الملك (١٠١ — ١٠٥ هـ) بعد عزل أخيه مسلمة بن عبد الملك^(١٠٤). فلما كانت خلافة هشام بن عبد الملك (١٠٥ — ١٢٥ هـ) عزل عمر بن هبيرة وعين خالد بن عبد الله القسري والياً على العراق (١٠٥ — ١٢٥ هـ) وكان جده يزيد من صحابة رسول الله قد نزل الشام^(١٠٥). ويذكر ابن عساكر أن خالد بن عبد الله القسري من أهل دمشق، وداره بدمشق وإليه ينسب الحمام الذي يقابل باب قنطرة سنان بباب توما^(١٠٦). واستعمل هشام كذلك جنيد بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث من أهل دمشق على السند وخراسان^(١٠٧)، وولي الحارث بن عمرو الطائي الذي كان قد ولي إمرة البلقاء في خلافة عمر بن عبد العزيز على أرمينية سنة ١٠٧ هـ وأضاف إليه أذربيجان سنة ١٠٨ هـ^(١٠٨) وفي سنة ١٢٠ هـ عزل هشام بن عبد الملك خالد بن عبد الله القسري، وولي يوسف بن عمر الثقفي الذي كانت منازل أهله في البلقاء^(١٠٩)، على العراق واستمر والياً على العراق وخراسان حتى زمن يزيد بن الوليد بن

(١٠١) مهلب تاريخ دمشق ج ٤ ص ٧١.

(١٠٢) الفزاري، الأعلام ج ٥ ص ٨، الذهبي، سمر أعلام النبلاء، ج ٥ ص ٥٣.

(١٠٣) الذهبي، المصنوع السابق، ج ٤ ص ٥٦٢.

(١٠٤) الطبري، ج ٦ ص ٦٠٤، ٦٠٥.

(١٠٥) ابن سعد، الطبقات، ج ٧ قسم ٢ ص ١٢٣.

(١٠٦) مهلب ج ٥ ص ١٧١ مصعب الزبيري، نسب قرش ص ٩٩ ابن الأثير، ج ٥ ص ٢٢٩.

(١٠٧) مهلب تاريخ دمشق ج ٣ ص ٤١٥.

(١٠٨) للمصنوع السابق، ج ٣ ص ٤٥٦.

(١٠٩) الفزاري، الأعلام ج ٩ ص ٣٢٠.

عبد الملك الذي ولي منصور بن جمهور الكلبي من سكان المزة من ضواحي دمشق^(١١٠)، على أن ولايته لم تطل إذ أن يزيداً عزله وأرسل عوضاً عنه عبد الله بن عمر ابن عبد العزيز وكان محبوباً من العراقيين وله بين الناس مكانة مستمدة من مكانة أبيه^(١١١)، وكان آخر ولاية العراق يزيد بن عمر بن هبيرة القسزاري^(١١٢)، من قنسرين^(١١٣)، من رجال مروان البارز.

أما في مصر، فكان أول وال شامي عليها سعيد بن يزيد الأزدي من أهل فلسطين عينه يزيد بن معاوية سنة ٦٢ هـ بعد وفاة مسلمة بن مخلد، فلما قدم سعيد والياً على مصر تلقاه عمرو بن قحطم الخولاني، فقال: «يغفر الله لأمر المؤمنين أما كان فينا مائة شاب كلهم مثلك يولي علينا أحدهم»^(١١٤) وقد بقي سعيد بن يزيد والياً على مصر حتى وفاة يزيد بن معاوية سنة ٦٤ هـ، فلما دعا ابن الزبير لنفسه بعث بعبد الرحمن بن جحدم الفهري فقلدها في طائفة من الخوارج فاعتزلهم سعيد بن يزيد، وعندما بويع مروان بن الحكم بالشام في ذي القعدة سنة ٦٤ هـ سار مروان إلى مصر ومعه خالد بن يزيد بن معاوية وعمرو بن سعيد وحسان بن مالك بن بحدل ومالك بن هبيرة السكوني وعدد كبير من أشراف الشام^(١١٥). فدخلها في جمادى الأولى سنة ٦٥ هـ وجعل ولايتها لابنه عبد العزيز الذي بقي والياً عليها (٢٠) سنة حتى وفاته سنة ٨٥ هـ^(١١٦)، وإذا تركنا جانباً من ولي مصر من أمراء بني أمية^(١١٧)، لوجدنا أن

(١١٠) ابن حزم، الجمهرة، ص ٤٢٨، الزركلي، الأعلام ج ٩ ص ٣٢٠.

(١١١) الطبري، ج ٧ ص ٢٨٤.

(١١٢) المصدر السابق، ج ٧ ص ٣٧٦.

(١١٣) المصدر السابق، ج ٧ ص ٢٣٧.

(١١٤) الكندي، الولاة والقضاة، مطبعة الأنباء البسوسين، بيروت، ١٩٠٨ ص ٤٠.

(١١٥) الكندي، ص ٤٢.

(١١٦) المصدر السابق، ص ٤٩ - ٥٠.

(١١٧) بالإضافة إلى عبد العزيز بن مروان ولها عبد الله بن عبد الملك (الكندي ص ٥٨) ومحمد بن عبد الملك (المصدر السابق ص ٧٢) ولحق بن يوسف بن يحيى بن الحكم ولها الفشام بن عبد الملك ثلاث سنين (المصدر السابق ص ٧٤).

ولاتها الشاميين كثيرون، منهم قرة بن شريك القيسي القنبري^(١١٨)، والذي كان كاتباً للوليد بن عبد الملك^(١١٩)، ويعتبر قرة من أقدر ولادة مصر، دخلها في شهر ربيع الأول سنة ٩٠ هـ^(١٢٠)، وبقي والياً حتى وفاته سنة ٩٦ هـ، وكان من أهم أعماله تدوين الديوان، وهو التدوين الثالث في مصر. وعين يزيد بن عبد الملك بشر بن صفوان الكلبي الدمشقي والياً على مصر سنة ١٠١ هـ^(١٢١)، ويعود لبشر هذا الفضل في التدوين الرابع في مصر، وهو الذي رأى اختراق قضاعة في القبائل فكتب إلى يزيد بن عبد الملك يسأله الأذن في استخراج من كان في القبائل منهم فيجعلهم دعوة منفردة فأذن له يزيد في ذلك، فأخرج مهرة من كنده، وأخرج تنوخا من الأزدي وجهينة مع أهل الرابة فجعلهم مع سائر قضاعة دعوة منفردة^(١٢٢). وفي سنة ١٠٢ هـ ورد كتاب يزيد بن عبد الملك على بشر بتأميمه على إفريقية فاستخلف أخاه حنظلة وهو من أهل دمشق كذلك^(١٢٣)، فأقره يزيد، فلما مات وخلفه هشام بن عبد الملك صرفه سنة ١٠٥ هـ^(١٢٤)، ثم أعاده سنة ١١٩ هـ^(١٢٥) فأقام إلى سنة ١٢٤ هـ عندما ورد كتاب هشام بتوليته إفريقية.

وكان أول من دخل إفريقية من أهل الشام في زمن بني أمية حسّان بن النعمان الغساني^(١٢٦)، وكان له الدور الأكبر في توطيد الفتح في إفريقية، فقد استقامت له بعد القضاء على الكاهنة^(١٢٧)، وعمد إلى تدوين الدواوين وتنظيم الخراج وفرضه على عجم

(١١٨) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٤ ص ٤٠، الكلبي، جهرة النسب ص ١٨٢/٢.

(١١٩) النويري، نهاية الأرب، ج ٢١ ص ٣٣٥.

(١٢٠) الكندي، ص ٦٤.

(١٢١) مهلب تاريخ دمشق، ج ٣ ص ٢٤٥، ويون أن ابن يونس في كتابه تاريخ الغرابة يذكر أنه دمشقي.

(١٢٢) الكندي ص ٧٠.

(١٢٣) مهلب ج ٥ ص ١٤.

(١٢٤) الكندي ص ٧٢.

(١٢٥) المصدر السابق ص ٨٠.

(١٢٦) المالكي، رياض النفوس في طبقات علماء القيروان وإفريقية، تحقيق حسين مؤنس مكتبة النهضة المصرية،

١٩٥١م ص ٣١.

(١٢٧) ابن عبد الحكم، فروع مصر ص ١٧٣. المالكي، رياض النفوس ص ٣١، ٣٢، ابن عسار ج ١

ص ٢٣.

افريقية وعلى من أقام معهم على دين النصرانية^(١٢٨)، واتجه إلى إنشاء قاعدة بحرية جديدة تحمل محل قرطاجنة ويتوافر لها الحماية والابتعاد عن غارات البيزنطيين، وهذه القاعدة البحرية هي تونس التي تتميز بأنها غير مفتوحة على البحر مثل قرطاجنة^(١٢٩)، ولم يكتف بحسن بناء مدينة تونس وإنما طلب من عبد الملك بن مروان أن يرسل إليه من يهرم دار الصناعة بتونس ويعلم المسلمين صناعة السفن في المغرب، فكتب الخليفة عبد الملك إلى أخيه عبد العزيز والي مصر أن يوجه لتونس ألف قبضي بأهله وولده، وأن يحملهم من مصر ويحسن عونهم حتى يصلوا إلى ترشيش أي تونس^(١٣٠). وأكمل موسى بن نصير^(١٣١) فتح المغرب كله وفتح الأندلس وساهم موسى في نشر الإسلام في المغرب الأقصى، فترك في طنجة سبعة عشر رجلاً من العرب يعلمونهم القرآن وشرائع الإسلام^(١٣٢)، وعمد موسى كذلك إلى توسيع دار الصناعة وشق القناة التي توصل بين ميناء رادس وبين تونس على طول اثني عشر ميلاً، وبفضل تلك القناة أصبحت المدينة مشتهرة للمراكب تحميا من العواصف والأنواء^(١٣٣)، كما أنه أمر بصناعة مائة مركب^(١٣٤)، واهتمام ولاية بني أمية بدار الصناعة بتونس هو الذي مهد وساعد على غزو صقلية في أيام زهادة الله الأول بن ابراهيم الأغلبي^(١٣٥).

وقد رأينا أن بشر بن صفوان ولي افريقية سنة ١٠٣ هـ، وعندما وفد سنة ١٠٥ هـ على يزيد بن عبد الملك وجده قد هلك، فردّه هشام سنة ١٠٥ هـ إلى

(١٢٨) ابن عبد الحكم ص ٢٠١، ابن عسكري ج ١ ص ٢٩.

(١٢٩) سعد زغلول عبد الحميد، تاريخ المغرب العربي، دار المعارف بمصر، ص ٢٠٢.

(١٣٠) ابن أبي دينار، المؤنس في أخبار افريقية وتونس، ١٣٨٦ هـ، ص ٣٢، ٣٣.

(١٣١) موسى بن نصير بن عبد الرحمن بن زائد اللخمي، الخلف على أصله بين عربي صريح أو مولد. كان أبو نصير على حرس معاوية (ابن خلكان، وفيات الأعيان ج ٢ ص ١٣٤) ونشأ موسى في دمشق وكان على خراج البصرة ثم التحق بعد ذلك بعبد العزيز بن مروان (ابن عسكري ج ١ ص ٣٢)، (الاعلام ج ٨ ص ٢٨٥).

(١٣٢) ابن عسكري، ج ١ ص ٣٦، ابن الأثير، ج ٤ ص ٣٢.

(١٣٣) ابن قتيبة، الذمعة والسياسة، ج ٢ ص ٥٧.

(١٣٤) المصدر السابق، ج ٢ ص ٥٧.

(١٣٥) القزويني، الحفظ، ج ٣ ص ٥.

افريقية حيث بقي والياً حتى وفاته سنة ١٠٩ هـ فكانت ولايته سبع سنين ، وكان أهم أعماله غزوه لصقلية^(١٣٦) ، ثم عين هشام بن عبد الملك عبيدة بن عبد الرحمن السُّلَمي وهو ابن أخي أبي الأعور السُّلَمي صاحب خيل معاوية بصفين ، فقدم افريقية سنة ١١٠ هـ وعزل سنة ١١٤ هـ حيث توجه إلى الشام بهدايا وتحف عظيمة^(١٣٧) ، وعندما انتفض البربر سنة ١٢٢ هـ في ولاية عبيد الله بن الحبحاب أرسل هشام كلثوم ابن عياض القشيري أمير مدينة دمشق والياً على افريقية والمغرب ، فلما قتل في المعركة التي قادها ضد البربر بعث هشام إلى افريقية سنة ١٢٤ هـ حنظلة بن صفوان الكلبي عامله على مصر منذ سنة ١١٩ هـ حيث استطاع القضاء على الخوارج في معركتين هما معركتا القرن والأصنام ، وبقي والياً حتى دعا عبد الرحمن بن حبيب الفهري إلى نفسه ، وأراد حنظلة الخروج إليه والزحف لقتاله ، ثم كره قتال المسلمين ، إذ أنه كان كما يقول ابن عدي ، ذا روع ودين فترك افريقية سنة ١٢٩ هـ^(١٣٨) .

وهكذا نرى كثرة الولاة من العرب الشاميين في العراق ومصر وافريقية ودورهم الكبير في التنظيم والإدارة ، والفتوح وعمران الأرض ونشر الإسلام في ربوع الدولة الإسلامية وفي دعم حكم بني أمية فيها .

الموالي

الموالي في نظر مؤرخي التاريخ الإسلامي هم المسلمون من غير العرب ، فكان كل فرد من غير العرب من أبناء الدولة الإسلامية يصبح مولى إذا اعتنق الإسلام ويقف على قدم المساواة مع أخيه العربي المسلم لا فرق بينهما ولا فضل لأحدهما على الآخر إلا بالقوى ، وقد تجلّت معالم المساواة بين العرب والموالي منذ فجر تاريخ الدولة الإسلامية عندما فرض عمر بن الخطاب لسلمان الفارسي في أربعة آلاف درهم وفرض للهر مزان

(١٣٦) ابن عدي ، ج ١ ص ٤٨ .

(١٣٧) المصدر السابق ، ج ١ ص ٥٠ .

(١٣٨) المصدر السابق ، ج ١ ص ٦٢ .

في ألفين من العطاء^(١٣٩). كما فرض عمر لكبار دهاقين فارس والعراق الذين أسلموا، تقديرًا لخدماتهم للدولة الفتية^(١٤٠)، وكتب عمر بن الخطاب إلى أمراء الأجناد «ومن اعقتم من الحمراء فأسلموا فألحقوهم بمواليهم لهم مالهم وعليهم ما عليهم، وإن أحبوا أن يكونوا قبيلة وحدهم فأجعلوهم أسوة في العطاء^(١٤١)». وعندما بلغ عمر بن الخطاب أن قومًا قدموا على عامل فأعطى العرب وترك الموالي، كتب إليه «أما بعد فيحسب المرء من الشر أن يحقر أخاه المسلم والسلام^(١٤٢)» أي أن عامل العطاء كان له دوره في تحديد المساواة بين العرب والموالي وتحديد مكانتهم الاجتماعية، فإلى أي مدى طبقت هذه المساواة في الشام في العصر الأموي؟

الروايات المتعلقة بالموالي في الشام محدودة إذا قيست بتلك المتعلقة بالعراق والجنح الشرقي، ذلك أن القبائل العربية المتنصرة كانت تشكل نسبة لا يستهان بها كما رأينا، وعندما دخل أفراد هذه القبائل بالإسلام أصبحت مرتبتهم كالعرب المسلمين سواء بسواء، ومن أسلم من أهل الذمة من غير العرب على أرض الخراج رفعت الجزية عن رأسه وانتقلت أرضه إلى أصحابه من أهل قرته يؤدون خراجها عنها وأسلموا له ماله ورقيقه وفرضوا له في ديوان المسلمين^(١٤٣). وهؤلاء كانت نسبتهم قليلة لأن دخولهم في الإسلام كان بطيئاً كما سنشير إلى ذلك أثناء الكلام عن أهل الذمة، أما الروايات القليلة التي تشير إلى الروح الذين دخلوا في الإسلام فليس فيها ما يوحي بأنه كان يستهان بهم وليس فيها إشارات إلى أنهم نظموا حياتهم الاجتماعية في بادئ الأمر بالانضمام إلى أقوى القبائل العربية كما فعل الأساورة مثلاً الذين انضموا إلى بني تميم لأنهم أقرب الأحياء نسباً إلى رسول الله^(١٤٤)، وإنما كونوا قبيلة وحدهم، وإذا اعتمدنا

(١٣٩) البلاذري، فتوح ص ٤٤٣.

(١٤٠) المصدر السابق ص ٤٤٢.

(١٤١) المصدر السابق ص ٤٤٤.

(١٤٢) المصدر السابق ص ٤٤٣.

(١٤٣) ابن عساکر، تاريخ دمشق، المجلد الأول ص ٥٩٣.

(١٤٤) البلاذري، فتوح ص ٣٦٦، الطبري ج ٤ ص ٩٠، وفتكر البلاذري في صدد الحديث عن تمصير الكوفة أنه كان مع رسم يوم القادسية أربعة آلاف يسمون جند شاهنشاه، فاستأنوا على أن يتركوا حيث أحبوا

رواية الواقدي، نجد أن حاكم قلعة حلب دخل في الإسلام ودخل معه من كان يتخذه
يحلب وأن ثلاثة آلاف فارس من فرسان الروم قد دخلوا في الإسلام واشتركوا في فتح
الساحل^(١٤٥)، ودخل مع عمرو بن العاص من الشام قوم من المعجم يقال لهم الحمراء
وهم قوم من الروم فهم بنوينة، وبنو الأزرق، وبنو رويل، فنزل هؤلاء كما يقول ابن عبد
الحكم الحمراء التي بالقنطرة^(١٤٦) ويبدو أن الجماعات الفارسية التي أسكنها معاوية
الساحل ألقت قبائل وحدها كذلك، إذ ليست لدينا إشارات إلى انضمامهم إلى قبائل
عربية، وهذا دليل على عدم لجوء كل المسلمين من غير العرب إلى الولاء في الشام منذ
البدء، بعكس ما حدث في العراق، فهل يعني ذلك أن هؤلاء المسلمين كانوا يشعرون
من جهة أن سيطرة الدولة واعتبارها الضمان للمشاركة كان أقوى في الشام منه في
العراق، وأن العصبية القبلية كانت متخلخلة في الشام، وأن قوى المبادئ الإسلامية
التي تؤكد على المساواة كانت واضحة جلية فيها^(١٤٧)؟ هذا فيما يتعلق بالجماعات،
أما الأفراد فكان منهم من يُلجأ إلى الولاء ومنهم من لا يُلجأ، فالأدركون كان قسيساً
أسلم على يد خالد بن الوليد حين فتح دمشق وأصبح اسمه أبا اسحق القرشي مولى
خالد بن الوليد وإلى أحد أحفاده منان تنسب قنطرة سنان بنواحي باب توما^(١٤٨)،
بينما نجد أن أبا عبد رب الزاهد كان رومياً اسمه قسطنطين، فلما أسلم تسمى عبد
الرحمن^(١٤٩)، ويبدو أن موالى العتاقة هم الذين كانوا يحملون اسم عشيرة سيدهم مرفقة
بكلمة مولى^(١٥٠) إشارة إلى أن رابطةهم هي رابطة اجتماعية لا رابطة دم، وأغلب الظن

ويعانقوا من أحياء يفرض لهم في المعطاء، فأعطوا الذي سألوهم، وحالفوا زهرة بن حوية السعدي من بني
تميم، وأقرهم سعد حيث احتضروا وفرض لهم في ألف ألف.

(١٤٥) الواقدي، فوح للشام ج ٢ ص ١٧.

(١٤٦) ابن عبد الحكم، فوح مصر ص ١٢٩.

(١٤٧) عندما يتكلم الدكتور عبد العزيز الدروبي عن اللواتي في العراق يشير إلى أن ظاهرة عدم اللجوء إلى الولاء
هي ظاهرة بدأت في مصر الأثرى في العراق وليس كما هو الأمر في الشام. مقدمة في التاريخ الاقتصادي،

بيروت ١٩٦٩ م ص ٤٢، ٤٣.

(١٤٨) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٤ ص ٤٠٦.

(١٤٩) أبو رزعة، تاريخ أبي رزعة، ج ١ ص ٢٤٧، ٣٦٨.

(١٥٠) كتب عمر إلى بعض عماله: للوالي ثلاثة، مولى رجم، ومولى عتاقه، ومولى عقد، فعولى الرجم يربث

أن نسبة كبيرة من الموالي في الشام كانوا موالي عتاقة، إما من الرقيق الذي كان موجوداً قبل الفتح أو من الرقيق الذي كان يؤلف الخمس من الأسرى أو السبي والذي كان يرسل إلى المدينة أولاً ثم إلى دمشق بعد أن أصبحت عاصمة للدولة الإسلامية، ولذلك فإن هؤلاء كانوا من أصول مختلفة، فارسية، رومية، بربرية، تركية، وكان لموالي العتاقة مكانتهم عند خلفاء وأمراء بني أمية، فهذا أبو حفصة يزيد من سبي إصطخر اشتراه عثمان فوهبه لمروان بن الحكم، فشهد أبو حفصة النار مع مروان^(١٥١)، فلما جرح يومئذ احتمله أبو حفصة ودأواه حتى برىء، فأعتقه مروان وزوجه أم ولد يقال لها سكر، كانت له منها بنت يقال لها حفصة، فحضنها فكني أبو حفصة، فحفصة بنت مروان، وكان مروان إذا ولي المدينة وجه أبا حفصة إلى الإمامة، وكانت مضافة إلى المدينة ليجمع ما فيها من المال ويحملة إليه^(١٥٢)، وكان لأبي حفصة مولى مروان بن الحكم ابن يقال له مروان وكان شجاعاً مجرباً أمده به عبد الملك بن مروان الحجاج وقال له: قد بعثنا إليك مولاي ابن أبي حفصة، وهو يعدل ألف رجل فشهد معه محاربة ابن الأشعث، فأبى بلاء حسناً وعقرت تحته عدة خيول، فاحتسب بها الحجاج عليه من عطائه، فشكاه إلى عبد الملك، فعرضه ما كان أغرمه الحجاج^(١٥٣)، وعندما خطب يحيى بن أبي حفصة إلى مقاتل بن طلبة بن قيس بن عاصم المنقري، ابنته وأختيه، أنعم له بذلك، وبعث إلى بني سليمان وعمر وجميل فزوجهن بنيه^(١٥٤)، وكان ميمون الجرجاني عبداً رومياً لبني أم الحكم أخت معاوية بن أبي سفيان وهم ثقفيون، وإنما نسب إلى الجرجانية لاختلاطه بهم وخروجه بجبل لبنان معهم، فبلغ عبد الملك عنه بأس وشجاعة، فسأل مواليه أن يعتقوه، ففعلوا فعهد إليه بقيادة جماعة من الجند وصبروه بأنطاكية، ففزا مع مسلمة بن عبد الملك وهو على ألف من أهل أنطاكية^(١٥٥)،

— يورث، ومولى العتاقة، يورث ولا يرث، ومولى العتد لا يرث ولا يورث ومواله نصيبته، (ابن عبد ربه،

لقد الشهد، ج ٤ ص ٤٣٦).

(١٥١) الطبري، ج ٤ ص ٣٧٩، ٣٨٠.

(١٥٢) الأحماني، ج ١٠ ص ٧٥.

(١٥٣) للصدر السابق، ج ١٠ ص ٧٥.

(١٥٤) للصدر السابق، ج ١٠ ص ٧٥.

(١٥٥) البلاذري، فخر، ص ١٥٥.

واعتمد سحيم بن المهاجر في القضاء على ثورة الجراحمة في جبل اللُكّام في خلافة عبد الملك بن مروان بجيش من موالى عبد الملك وموالى بني أمية بالإضافة إلى جند من ثقات جنده^(١٥٦) وأرسل عبد الملك أربعين رجلاً من أهل فرغانة مع رجل من بصرى للقبض على الحارث الكذاب الذي ادّعى النبوة وطلب منهم أن ينطلقوا معه ويطيعوه^(١٥٧). وفي رواية عن ابن لميعة أن معاوية فرض للموالى خمسة عشر قبلتهم عبد الملك عشرين ثم بلغهم سليمان خمسة وعشرين، ثم قام هشام فأتم للأبناء منهم ثلاثين^(١٥٨). وأغلب الظن أن هذا المبلغ هو بالدينار وأنه فريضة موالى العتاقة، فمن أبي بكر بن أبي مرزبان أن عمر بن عبد العزيز جعل العرب والموالى في الرزق والكسوة والمعونة والعطاء سواء غير أنه جعل فريضة المولى المعتق خمسة وعشرين ديناراً^(١٥٩)، وفي تاريخ أبي زرعة أن عمر بن عبد العزيز أجرى على عمرو بن المهاجر كل شهر عشرين ديناراً، وعمرو بن المهاجر مولى أسماء ابنة يزيد بن السكن الأنصاري^(١٦٠)، مولى الأنصار، وهذا يشير إلى أن موالى العتاقة كانوا يأخذون العطاء إذا سجلوا في ديوان المقاتلة، وكان هؤلاء يسجلون ضمن القبائل التي ينتسبون إليها، فمن رجاء بن حيوة أنه قال: أنا ممن أنعم الله عليه بالإسلام وعدادي في كتندة^(١٦١)، وكان مكحول فيمن افترض في العطاء فكان يأخذه ويتقوى به على جهاد العدو^(١٦٢). وكان بكير بن ماهان من موالى بني مسلمية يسكن الأردن من الشام وكان من أهل الديوان قبل أن يغزو مع يزيد بن المهلب خراسان ويدخل معه جرجان حين فتحت^(١٦٣)، وألحق الأوزاعي في الديوان وضرب عليه بحث إلى البصرة وهناك التقى يحيى بن أبي كثير فقرر متابعة علمه فترك الديوان^(١٦٤).

(١٥٦) ابن الأثير، ج ٤ ص ٣٠٤.

(١٥٧) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٣ ص ٣٢٤.

(١٥٨) ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج ٤ ص ٤٠.

(١٥٩) ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٢٧٧.

(١٦٠) أبو زرعة، تاريخ، ج ١ ص ٢٧٧.

(١٦١) المصدر السابق، ج ١ ص ٣٣٧.

(١٦٢) المصدر السابق، ج ١ ص ٣٢٨؛ ابن سعد، الطبقات، ج ٢ قسم ٢ ص ١٦١، ومكحول النمشي من أهل كابل وكان لعمرو بن سعيد بن العاص فريضة لرجل من هذيل بمهر فأعتقه.

(١٦٣) أخبار الدولة العباسية، أخبار العباس وولده، تحقيق د. عبد العزيز الدوري، د. عبد الجبار المطلي، بيروت ص ١٩١.

(١٦٤) الذهبي، سير أعلام النبلاء ج ٧ ص ١٠٩، يعتبر محمد بن سعد، الأوزاع يعثر من همدان وإن الأوزاعي

كان للفقهاء من الموالي مكانة كبيرة لدى الخلفاء، والأمراء وأهل الشام، فهذا رجاء بن حيوة مولى بني كندة^(١٦٥)، كان زاهد بني أمية وهو الحاكم في دولتهم برأيه^(١٦٦) وعن مسلمة بن عبد الملك أن في كندة لثلاثة إن الله عز وجل ينزل بهم الغيث وينصر بهم الأعداء، رجاء بن حيوة، وعباد بن نسي، وعدي بن عدي، وكان رجاء بن حيوة يعتبر سيد أهل فلسطين، كما اعتبر عبادة بن نسي سيد أهل الأردن، وعدي بن عدي سيد أهل الجزيرة^(١٦٧).

وكان ميمون بن مهران عالم الجزيرة ومفتياً أعتقته امرأة من بني نصر بن معاوية بالكوفة فنشأ بها ثم سكن الرقة^(١٦٨)، وكان يعتبر مع مكحول والحسن البصري والزهري علماء الناس في زمن هشام بن عبد الملك، وكل هؤلاء الفقهاء من الموالي إلا الزهري، وعندما اتهم الزهري بأنه لا يتحدث عن الموالي قال: إني لأحدث عنهم، ولكن إذا وجدت أبناء أصحاب رسول الله (صلعم) من المهاجرين والأنصار فما أصنع بغيرهم^(١٦٩)، أي أن الزهري يؤمن بأن المكانة الأولى في نقل الحديث إنما هي لأبناء المهاجرين والأنصار ومن ثم للفقهاء من الموالي.

ازداد الاعتماد في الشؤون الإدارية ولاسيما في الدواوين على الموالي في الفترة الرومانية، فكان أبو الزعيزة مولى عبد الملك على الرسائل وسليمان بن سعد مولى خشن على الخراج والجنند بعد أن ترجم ديوان الشام إلى العربية^(١٧٠)، وبقي سليمان بن سعد على الخراج والجنند في خلافة الوليد وسليمان ابني عبد الملك^(١٧١)، وكان جناح

هو من أنفسهم، أما البخاري، والطيبي بن خارجة فيرون أنه لم يكن من الأوزاع بل نزل فيهم ويذكر أبو زرة الدمشقي أن أصله من سبي السند، وأنه ولد سنة ٨٨هـ، الهجري، ج ٧ ص ١١٦.

(١٦٥) أبو زرة، تاريخ، ج ١ ص ٣٣٧.

(١٦٦) الصين والحدائق ج ٤ ص ٣٨، ٩٠.

(١٦٧) أبو زرة، المصدر السابق ج ١ ص ٣٣٧، الذهبي — سر أعلام النبلاء ج ٥ ص ٣٢٤.

(١٦٨) الذهبي — المصدر السابق، ج ٥ ص ٧١.

(١٦٩) المصدر السابق ج ٥ ص ٣٤٤.

(١٧٠) خليفة بن خياط — تاريخ — ج ١ ص ٣٩٥.

(١٧١) المصدر السابق ج ١ ص ٤١٨، ٤٣١، ٤٣٢.

مولى الوليد بن عبد الملك على الرسائل ، وعمرو بن الحارث مولى عامر بن لؤي على الخاتم ، ثم جمع الوليد لجناح مولا الرسائل والخاتم^(١٧٣) ، وكان ليث بن أبي رقية مولى أم الحكم بنت أبي سفیان كاتب الرسائل للخليفة سليمان بن عبد الملك ، ونعيم بن أبي سلامة مولى لأهل اليمن على الخاتم وعبد الله بن عمرو بن الحارث مولى بني عامر بن لؤي على ييوت الأموال والرقيق والنفقات^(١٧٤) . وبقي الليث بن أبي رقية كاتباً للرسائل في خلافة عمر بن عبد العزيز^(١٧٥) ، ثم أصبح سالم مولى سعيد بن عبد الملك كاتب الرسائل في خلافة هشام بن عبد الملك ، وعبد الله بن الحبحاب مولى بني سلول على الحراج والجند ، ثم ولاه خراج مصر وجعل مكانه سعيد بن عقبة مولى بني الحارث بن كعب ، وعلى الخاتم الربيع بن شبيب مولى بني الحريش ، وعلى الخاتم الصغير والخاصة اصطخر أبو الزبير مولا^(١٧٦) ، وكان من أشهر من نبغ من الكتاب الموالي عبد الحميد يحيى بن سعد العامري بالولاء المعروف بالكاتب وتلميذ سالم مولى هشام بن عبد الملك^(١٧٧) .

كذلك ازداد اعتماد الخلفاء على الموالي الشاميين في إدارة ولاية إفريقية ، فقد عين سليمان بن عبد الملك محمد بن يزيد مولى قريش من الشام والياً على إفريقية ، فكانت ولايته سنتين وأشهر وسار كما يقول ابن عسار « أحسن سيرة وأعدلها في إفريقية^(١٧٨) » . وفي سنة ١٠٠ هـ . ولي عمر بن عبد العزيز اسماعيل بن أبي المهاجر ، أبو عبد الحميد الدمشقي مولى بني مخزوم^(١٧٩) ، ولاية إفريقية « وبها من بها من قريش وغيرهم^(١٨٠) » وكان قبل ذلك مؤدباً لأولاد عبد الملك من عاتكه ، يزيد ومعاوية ومروان^(١٨١) ، وكان من أهم أعماله حرصه على نشر الإسلام بين البربر ، حتى أسلم

(١٧٢) المصدر السابق ج ١ ص ٤١٨ ، ٤١٩ .

(١٧٣) خليفة بن خياط ج ١ ص ٤٣١ ، ٤٣٢ .

(١٧٤) المصدر السابق ج ٢ ص ٤٦٨ .

(١٧٥) المصدر السابق ج ٢ ص ٥٤٥ .

(١٧٦) الذهبي - سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٤٦٢ .

(١٧٧) ابن عسار ، ج ١ ص ٤٤ ، ٤٥ .

(١٧٨) الذهبي ، المصدر السابق ، ج ٥ ص ٣١٣ ، أبو زرة ، ج ١ ص ٣٢٨ . ابن عسار ج ١ ص ٤٥ .

(١٧٩) أبو زرة ، ج ١ ص ٣٤٨ .

(١٨٠) المصدر السابق ج ١ ص ٣٤٨ .

قبة البربر بأفريقية على يديه ، كما أنه علّم أهل أفريقية الحلال والحرام وبعث معه عمر ابن عبد العزيز عشرة من التابعين أهل علم وفضل^(١٨١).

وفي خلافة هشام بن عبد الملك أصبح عبيد الله بن الحبحاب مولى بني سلول^(١٨٢) ، عاملاً على الحجاج في مصر وظل عاملاً على الحجاج إلى أن عين والياً على أفريقية سنة ١١٦ هـ^(١٨٣) وقد امتد نفوذه إلى عزل الولاة في مصر وتوليئهم برضى الخليفة^(١٨٤) ، ويعود لعبيد الله بن الحبحاب الفضل في نقل قيس إلى مصر سنة تسع ومائة^(١٨٥) ، ولم يكن بها أحد منهم قبل ذلك ، إلا ما كان من قهم وعبدوان ، فوفد ابن الحبحاب على هشام بن عبد الملك فسأله أن ينقل إلى مصر منهم أيّاماً فأذن له هشام في لحاق ثلاثة آلاف منهم وتحويل ديوانهم إلى مصر على ألا ينزلهم الفسطاط^(١٨٦) وقد ساعد وجود العرب في القرى واشتغالهم بالزراعة على الاختلاط بالأهالي ، وكان لهذا الاختلاط أثره في انتشار الإسلام بمصر نتيجة للتزواج أو للمولاة بينهم وبين الأهالي ، ولذلك يقول المقرئ « ولم ينتشر الإسلام في قرى مصر إلا بعد المائة من تاريخ الهجرة عندما أنزل عبيد الله بن الحبحاب قيساً بالحواف الشرقي ، فلما كان بالمائة الثانية من سني الهجرة كثر انتشار المسلمين بقرى مصر ونواحيها^(١٨٧) . ويرى لين بول Lane Poole ان الذي دعا عبيد الله بن الحبحاب إلى إحضار قيس إلى مصر هو ما رآه من عدم انتشار الإسلام بين الأقباط^(١٨٨) .

وعندما قدم عبيد الله بن الحبحاب أفريقية والياً ، أرسل حبيب بن أبي عبده على رأس جيش إلى السوس وأرض السودان ، كما يبدو أنه قام بعمليات تنظيمية في

(١٨١) ابن علقمي ، ج ١ ص ٤٦ .

(١٨٢) خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٥٤٥ .

(١٨٣) ابن علقمي ، ج ١ ص ٥٠ .

(١٨٤) الكتبي ، ص ٧٤ ، ٧٥ .

(١٨٥) المقرئ ، المخطوط ج ١ ص ١٤٦ .

(١٨٦) الكتبي ص ٧٦ ، ٧٧ ، المقرئ ، المخطوط ج ١ ص ١٤٦ ، ١٤٧ .

(١٨٧) المقرئ ، البيان والأعراب عما بأرض مصر من الأعراب ، القاهرة ١٣٥٦ هـ ص ٥٠ - ٥١ .

(١٨٨) Lane Poole , A History of Egypt in the Middle Ages, London, 1925, P. 28.

المغرب الأقصى بتقسيمه إلى قسمين ، السوس الأدنى وهو طنجة وما والاها والسوس ؛
الأقصى في الجنوب^(١٨٩) .

وهكذا نرى أن الولاة من الموالي الشاميين قد حققوا كالولاة الشاميين من العرب
الكثير في مجال التنظيم الإداري وميدان نشر الإسلام ، كما يتبين لنا بالاسناد إلى الروايات
التي بين أيدينا على قلتها المكانة التي كانت للموالي في الشام ، ولم يكن الأمر يختلف في
العراق عما هو في الشام بالرغم من أن عدداً من المستشرقين ومن مؤرخينا العرب
المحدثين قد حاولوا البرهنة بالاعتماد على روايات وأخبار متفرقة وردت في العقد الفريد
وبعض الأخبار القليلة المبعثرة في كتاب الأغاني أو في مصادر أخرى أن الأمويين كانوا
يتعصبون للعرب وأن الموالي كانت طبقة مستغلة مضطهدة محتقرة^(١٩٠) ، هذه الأخبار
في الواقع تسجل حالات فردية لا يمكن أن نستخرج منها قاعدة تصف سياسة الدولة
أو الرأي العام ، كما أن جل الأخبار الواردة كما يقول الدكتور النوري هي أخبار تتصل
باليثبات القبلية وبمفاهيمها ، وهي يثبت لا تحترم الحرف اليدوية والفلاحة ، وتعز
بالفروسية وبفن القتال ، وطبعي أن تكون نظرة هؤلاء إلى الموالي من فلاحين وصناع
نظرة لانتهم بالاحترام^(١٩١) ، ثم اننا يجب أن لا ننسى كثرة الموالي في العراق ، فقد

(١٨٩) ابن عبد الحكم - فوح مصر ، ص ٢١٧ - ٢١٨ .

(١٩٠) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٣ ، باب المتعصبين للعرب ص ٤١٢ ، ٤١٧ .

Von Kremer, Kulture Geschichtliche Streifzüge auf dem Gebiet des Islames, Calcutta, 1950, PP.78-82.

Brown, A Literary History of Persia, London, 1959, PP. 232-240.

فان فلزبن ، الشيعة والاسرائيليات ، لاسيما صفحات ٢١ وما بعدها ، و ٣٥ وما بعدها عدما يتكلم عن
أوضاع الموالي السياسية والاجتماعية .

جرجي زيدان ، تاريخ الملة الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٢١ ، ج ٤ ص ٥٨ - ٦١ فليب حتي ، تاريخ
العرب مطول ج ٢ ص ٢٩٩ - ٣٠٠ .

الحريظلي ، تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي في بحث الموالي خاصة ص ٢٥٥ . ٢٥٦ ، حسن ابراهيم
حسن ، تاريخ الإسلام السياسي ، ح ١ ص ١٣ ، ١٤ ، ص ١٤٧ وما بعدها ، ص ٢٦٢ ، بعنوان تعصب
الأمويين للعرب .

(١٩١) د. عبد العزيز الدوري ، مقدمة في التاريخ الاقتصادي ص ٤٢ .

كان عددهم في الكوفة زمن معاوية ٢٠ ألفاً^(١٩٢)، ولا شك أن هذه الأعداد قد ازدادت مما جعل العرب يشعرون في قرارة نفوسهم أن معظم الموالي لم يعتنقوا الإسلام لاقتناعهم بمبادئه القوية، ولكن لمصالح شخصية ذاتية، ولذا لم يقتنع العرب بما نادى به الموالي أن إسلامهم قد ساوهم بالعرب وشعروا أن ازديادهم ومساواتهم بالعرب قد يشكل خطراً عليهم يهددهم، هذا ما نفهمه من قول ابن مطيع عامل عبد الله بن الزبير على الكوفة «ولمّا ذهب عزمك وسلطانكم وتغير دينكم حين يكثرون»^(١٩٣).

أما ولاية بني أمية فقد اعتمدوا على الموالي في وقت مبكر، فهذا زياد بن أبيه يكتب إلى معاوية يوصيه باستخدامهم «لأنهم أنصروا وأغضروا وأشكروا»^(١٩٤)، كما استخدمهم في جباية الخراج، وكذلك فعل عبيد الله لأنه وجد الدهاقين «أبصر بالجباية وأوفى بالأمانة وأهون على المطالبة»^(١٩٥) وعين الحجاج صالح بن عبد الرحمن على ديوان الخراج بعد أن عرّبه^(١٩٦)، كما ولي سعيد بن جبير القضاء. فلما ضج أهل الكوفة وقالوا: لا يصلح القضاء إلا لعربي، ولي أبا بردة وأمره ألا يقطع أمراً دون^(١٩٧)، وجعله كاتباً ووزيراً له^(١٩٨)، ولكن أهل الكوفة يقبلون بعد ذلك بعامر الشعبي قاضياً في خلافة عمر بن عبد العزيز، كما أن الحسن بن أبي الحسن البصري تولى قضاء البصرة في هذه الفترة، وكلاهما من الموالي^(١٩٩)، وكانت منزلة الكتاب ورجال العلم من الموالي محترمة حتى في الأوساط القبلية، فقد عاش الحسن البصري عيشة الزعماء في البصرة، ولقي احترام الجميع وإجلال السلطة ورجالها، ويذكر ابن خلكان أنه عندما توفي الحسن البصري تبع الناس كلهم جنازته، واشتغلوا به فلم تقم صلاة العصر بالجامع،

(١٩٢) الطبري، الأخبار الطوال ص ٢٨٨.

(١٩٣) الطبري، ج ٦ ص ٢٥.

(١٩٤) البلاذري، أنساب، ج ٤ قسم ١ ص ٢٣.

(١٩٥) المصدر السابق، ج ٤ قسم ٢ ص ١٠٩.

(١٩٦) البلاذري، فوح ص ٢٩٨، وكان أبو صالح من سبي سجستان.

(١٩٧) البلاذري، أنساب، ج ٤ قسم ١ ص ٣٩.

(١٩٨) ابن قتيبة عيون الأخبار، ح ١ ص ٦٢، ابن خلكان، ج ١ ص ٢٠٥.

(١٩٩) الطبري، ج ٦ ص ٥٥٤.

ولأعلم كما يقول «أنها تركت منذ كان الإسلام إلا يومئذ لأنهم تبعوا كلهم الجنازة ولم يبق من يصلح العصر»^(٢٠٠)، والأمثلة على الاحترام الذي كان يلاقيه الموالي من العلماء كثيرة، يكفي أن نقرأ كتب الرجال حتى نتبين أن مكانة هؤلاء العلماء كانت واحدة سواء كان العالم الفقيه عربياً أو مولى.

وإذا كانت لدينا روايات تشير إلى أن أشرف الكوفة كانوا يرفضون إشراك موالي العتاقة في الديوان، فليس معنى هذا أن موالي العتاقة لم يكونوا يسجلون أو لم يكن يفرض لهم، فقد ورد في البلاذري أن عبيد الله بن زهاد سبي خلقاً من أهل بخارى وأنه أسكنهم البصرة وفرض لهم^(٢٠١). كما أننا عندما نقرأ بأن الحجاج بعث إلى شبيب الخارجي، أبا الضريس مولى بني تميم في ألف من الموالي^(٢٠٢)، وأن الحجاج عمل على أن يسقط ديوان الموالي لاشتراكهم في ثورة ابن الأشعث^(٢٠٣)، فإننا لانستطيع أن نبرهن بأن هؤلاء الموالي كلهم كانوا موالي حلف وأنه ليس بينهم موالي عتاقة، أما في المشرق فإننا إذا استثنينا الحكام المحليين الذين أسلموا واستمروا يمارسون سلطانتهم تحت إشراف العمال العرب، والذين يمكن أن نفترض بأنهم كانوا يعتمدون على أبناء المنطقة في تسيير شؤون إدارتهم، فإن القادة العرب اعتمدوا على رجال من الموالي من أصحاب الرأي والمشورة مثل الفضل بن بسام مولى بني الليث، وعبد الله بن أبي عبد الله مولى بني سليم والبختري بن مجاهد مولى بني شيبان^(٢٠٤)، وكان البختري مستشار نصر بن سيار وكتابه وصاحب أمره^(٢٠٥)، وكان هارون بن السجستاني قائد خراسان^(٢٠٦)، وتذكر ابن صالح حاكم الشاش من الموالي^(٢٠٧)، وفي ولاية قتيبة على خراسان وجد ما يزيد عن

(٢٠٠) ابن خلكان ج ١ ص ١٢٩.

(٢٠١) البلاذري، فوح ٣٦٩، ٤٠١، الطبري، ج ٥ ص ٢٠٤.

(٢٠٢) ابن أبي الحديد، ج ٤ ص ٢٤٨.

(٢٠٣) ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج ٤ ص ٤١٦، ٤١٧.

(٢٠٤) الطبري، ج ٧ ص ٧٩.

(٢٠٥) المصدر السابق، ج ٧ ص ٣٨٤/١٥٩/١٥٥.

(٢٠٦) المصدر السابق ج ٧ ص ١٩٥/١٧٦.

(٢٠٧) الطبري، ج ٧ ص ١٧٧.

٣٠ ألف مقاتل عربي وسبعة آلاف من الموالي وعليهم حيان النبطي مولى بنى شيان^(٢٠٨)، وليس هناك إشارة إلى أن هؤلاء المقاتلة من الموالي لم يكن لهم عطاء والا لذكر ذلك.

ثم إن الثورات التي قامت في العصر الأموي في الشرق هي ثورات عربية ولا نجد ثورة للموالي تستحق الذكر قامت تحت رايتهم أو بدعوتهم وإنما شارك فيها الموالي مع حلفائهم (مواليهم) أو مع رؤساء قادة الأحزاب، ولذلك فإننا عندما ندرس الروايات التاريخية يجب علينا أن ننتبه إلى اختلاطها في مطلع القرن الثاني للهجرة بسبب ظهور الفرق الدينية السياسية ونشوب الفتن بين المسلمين، كما يجب الانتباه كما يقول الدكتور فاروق عمر إلى مبالغات الشعبية ومغالطاتها، وبالرغم من أننا لا ننكر وقوع حالات من الضغط الاقتصادي والتمييز الاجتماعي إلا أنها لم تكن في الحقيقة تدل على الوضع العام للموالي فقط لأنها أصابت العجم الضعفاء كما أصابت العرب الضعفاء كذلك^(٢٠٩).

أهل الذمة

أهل الذمة هم الذين شملهم الإسلام من النصارى واليهود بعهد وأمانه ثم أولئك الذين طبق عليهم المسلمون فيما بعد قواعد ونظام أهل الذمة، وكان الرسول أول من طبق عملياً قواعد نظام أهل الذمة على النصارى واليهود في الحجاز ثم على مجوس البحرين، إذ فرض الجزية على النصارى واليهود ثم قررها أيضاً على المجوس قائلاً: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب»^(٢١٠) وكانت الجزية مقابل المنعة وتعهد المسلمين بالمحافظة على أرواح السكان وأموالهم ودياناتهم وإعفائهم من الخدمة العسكرية، ولم تكن كما يحاول البعض توضيحها نوعاً من العقوبة والجزاء، وكيف تكون كذلك وقد فرضت على الذكور البالغين من أهل الذمة ولم تفرض على النساء والأطفال والشيوخ، وكيف

(٢٠٨) المصدر السابق، ج ٦ ص ٥١١.

(٢٠٩) د. فاروق عمر، طبيعة الدولة العباسية، طبعة الأولى ١٣٨٩ هـ / ١٩٧٠ م ص ١٣٢.

(١١٠) البلاذري، فوح ص ٢٦٦.

يمكن اعتبارها عقوبة وهذا خالد يطرح الجزية عن كل شيخ ضعيف عن العمل أو أصابته آفة من الآفات أو كان غنياً فافقر؟ ولم يكتف بطرح الجزية عن هؤلاء بل جعل بيت مال المسلمين مسؤولاً عن إعالتهم وإعالة عائلاتهم ما أقاموا بدار الهجرة ودار الإسلام^(٢١١).

وقد أدرك المسلمون منذ أن وطئت أقدامهم أرض الشام أن أمان الناس على أنفسهم وأموالهم هو أول ما يجب أن يشيع في نفوس السكان وأن يملأ عليهم آفاقهم حتى يعيشوا في أجواء مسالمة لا يفسدها الخوف والقلق، وحين تتوافر لهم هذه الأجواء فإنما تتوافر لهم الثقة بأصحاب الدعوة والإعجاب بما يؤمنون به، وقد يكون الإعجاب طريقاً للمشاركة والوحدة، ومن أجل هذا كان أول ما كان في كتب الصلح المختلفة أن يعطي القائد أو الخليفة للسكان الأمان على أنفسهم وأموالهم وأولادهم وكنائسهم ومنازلهم، جاء هذا في كتاب خالد لأهل دمشق^(٢١٢)، وفي كتاب عمرو بن العاص لأهل غزة وسبسطية ونابلس^(٢١٣)، وكتاب أبي عبيدة لأهل بصرى وحمص وهلبك^(٢١٤)، وكتاب شريحيل بن حسنة لأهل طبرية^(٢١٥)، وفي كتاب عمر بن الخطاب إلى أهل بيت المقدس، وبذلك استطاع هؤلاء السكان أن يتنفسوا في جو حر، فالأنفس والأموال في عرف المسلمين آمنة والأموال كلها مدنية تتصل بالأرض والمنازل ودينية تتصل بالكنائس والصلبان، والأنفس كلها ضعيفها وقويها، سقيمها وبريها وسائر ملتها، فلهذه الأنفس جميعاً مكانها في المجتمع الجديد، لا يضطهد ضعيفها، ولا يهمل مريضها، ولا تنسى فيه حقوق ولا واجبات، وتدرج كتاب الصلح الذي كتبه عمر لأهل إلبلاء تدرجاً رائعاً فهو لم يقتصر على منح الأمان لسكان البلاد وحدهم وإنما منح هذا الأمان للروم كذلك، فمن خرج منهم فهو آمن على نفسه وماله

(٢١١) محمد حميد الله، مجموعة الوثائق السياسية للمهد النبوي والحلافة الراشدة، الطبعة الثالثة، ١٩٦٩م، ص ٣١٦، ٣١٧.

(٢١٢) البلاذري، فتوح، ص ١٢٨.

(٢١٣) المصدر السابق، ص ١٤٤.

(٢١٤) المصدر السابق ص ١٢٠، ١٣٧، ١٣٦.

(٢١٥) المصدر السابق، ص ١٢٣.

حتى يبلغوا مأمنهم، ومن أقام فهو آمن، وعليه مثل ما على أهل إيلياء، ووقف كتاب الصلح مثل هذا الموقف أيضاً ممن كان بإيلياء من أمم الأرض جميعاً لم يهمل شأنهم وأتاح لهم الأمان ما أتاح لغيرهم، وآمنهم أن يلحقوا بأرضهم أو يظلوا في مكانهم أو يلتحقوا بالروم «ومن كان بها من أهل الأرض... فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن شاء سار مع الروم ومن شاء رجع إلى أهله»^(٢١٦).

ووقف الإسلام من النصرانية في الشام موقف التحبب والود، فتفهم الإسلام وتقديسه للأديان السابقة وإيمانه بالأنبياء الذين تقدموا محمداً (صلمع) واعتباره ذلك شرطاً في صحة العقيدة، كل ذلك كان كفيلاً، أن يكون مرحلة في التطور الديني، وتقبله واعتناقه والاندماج في أصحابه، ولما كان شعار الإسلام أن لا إكراه في الدين فإن أهل الشام تمتعوا بحرية لم تتح في ذلك الوقت في العالم إلا في أضيق الحدود، وقد آمنهم عمر على عقائدهم وآمنهم كذلك على كل ما يتصل بهذه العقائد من مقدسات وصلبان وكنائس، ووقف بذمته بينها وبين «أن تُسكن أو تهتم أو يُنقص منها ولا من حيزها، ولا من صلبيهم ولا من شيء من أموالهم....» وأباح لهم أن يستمتعوا بما يعتقدون في مدى واسع من الحرية، فلا يتطلع إليهم أحد بإكراه ولا ينهاهم من أحد إجبار «ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم»^(٢١٧). وما أكثر الروايات التي تشير إلى اهتمام عمر بأهل الذمة وتخفيف الجزية على من لا يطيقها وإعانة من عجز على دفعها^(٢١٨). وأوصى عمر بن الخطاب عند وفاته بذمة رسول الله (صلمع) أن يوفي لهم بمعهدهم وأن يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم^(٢١٩).

بالرغم من سياسة التسامح هذه تجاه أهل الذمة، فإن عمر اضطر أن يتخذ موقفاً معيناً من عرب الشام والجزيرة، فعرب الشام قبل الفتح كانوا كلهم على الدين

(٢١٦) الطوري، ج ٣ ص ٦٠٩ من عهد عمر لأهل إيلياء.

(٢١٧) المصدر السابق، ج ٣ ص ٦٠٩، ٦١٠.

(٢١٨) تهذيب تاريخ دمشق، ج ١ ص ١٨٠، ابن قيم الجوزية، أحكام أهل الذمة ج ١ ص ٣٤.

(٢١٩) أبو يوسف، كتاب الخراج، القاهرة ١٣٤٦، اللطيفة السلفية، ص ١٦، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، البخاري، الجامع الصحيح ج ٢ ص ٢٩٣.

المسيحي، وكان للغساسنة مكانة رفيعة بينهم، ولذلك فإن الروايات المتعلقة بجبلته بن الأيهم يشير بعضها إلى إسلامه ثم ارتداده^(٢٢٠) وبعضها الآخر على إقامته على دينه وإبائه من دفع الجزية أنفة^(٢٢١) ولكنها كلها تشير إلى دخوله إلى أرض الروم مع أتباعه وقومه وأن هرقل أقطعه حيث شاء وأجرى عليه من التزل ما شاء وجعله من سواره، وهري الدكتور جواد علي أن جبلة لم يدخل في الإسلام أبداً وأن ما روي عن إسلامه وعن زيارته ليهرب أو مكة ليس إلا من قصص القصاص وضعوه فيما بعد^(٢٢٢).

ان موقف جبلة هذا دفع عمر بن الخطاب إلى أن يُضعف الصدقة^(٢٢٣) على قبيلة تغلب عندما رفضت الدخول في الإسلام وأبت كذلك دفع الجزية، وهم أفرادها باللاحق بأرض الروم^(٢٢٤)، ويبدو أن قبائل أخرى اقتدت بتغلب فرضيت بدفع الصدقة مضاعفة، مفضلين إياها على دفع الجزية لكي لا تكون في مصاف الأعلج^(٢٢٥).

وإذا كانت قبيلة تغلب قد نجحت في مسعاها فإن مكانة العرب النصارى الاجتماعية بقيت دون مكانة العرب المسلمين، وبالرغم من أن الأخطل كان مقرباً إلى عبد الملك وكان يحبه أشعر العرب، وشاعر بني أمية إلا أنه كان يتمنى أن يسلم فيفرض له في ألفين أي في شرف العطاء^(٢٢٦)، وهو جبر الأخطل بأنه ممن ضريت عليه الذلة وبأنه يفضى من الله وأدى الجزية عن يد وهو صاغر^(٢٢٧)، وعندما دخل على

(٢٢٠) الأثالي، ج ١٥ ص ١٦٢، ١٦٤، البلاذري، فوح ص ١٤٢.

(٢٢١) البلاذري، فوح، ص ١٤٢.

(٢٢٢) جواد علي، الفصل في تاريخ العرب، ج ٤ ص ٤٣٠.

(٢٢٣) البلاذري، فوح، ص ١٨٦.

(٢٢٤) المصدر السابق، ص ١٨٦، الطبري، ج ٤ ص ٥٤.

(٢٢٥) البلاذري ص ١٨٦، قالوا: (أما إذا لم تكن جزية كجزية الاعلاج فلأن نرضى ونحفظ ديننا) وعن الزهري،

قال: ليس في موالي أهل الكتاب صدقة إلا نصارى بني تغلب أو قال نصارى العرب الذين عامة أمولهم

الموالي فإن عليهم ضعف ما على المسلمين.

(٢٢٦) الأثالي، ج ٨ ص ٢٨٧، ٢٨٨.

(٢٢٧) المصدر السابق ج ٨ ص ٦٢.

عمر بن عبد العزيز قوم من تغلب وطلبوا منه أن يفرض لهم لأنهم عرب ، ورفض لأنهم نصارى^(٢٢٨) ، أي أنهم بمثابة أهل الذمة ، ويجب أن تطبق على العرب النصارى الأنظمة التي تطبق على النصارى من غير العرب فهم في نظره سواء .

ارتبطت قضايا أهل الذمة في الأمور المدنية والجنائية والقضائية برؤسائهم الروحيين ، إلا إذا كانت القضية تمس المسلمين^(٢٢٩) ، وقد حبس القس الأعظم في كنيسة دمشق لأنه يشتم الناس ويهجوهم ، ولما سئل عن سبب هذا الخضوع والاستخفاف الذي يظهر للقس بالرغم من مهابة الناس له وإكرام الخليفة لشخصه جعل يقول : « انه الدين انه الدين »^(٢٣٠) .

وكان يسمح للذمي أن يوصي للكنيسة أو يوقف لها وفقاً من ماله^(٢٣١) ، كما أنه من كان له عهد أو ذمة فدبته دية المسلم^(٢٣٢) ، إلا أن دية المعاهد كان يدخل نصفها بيت المال وتأخذ الخليفة النصف الآخر ، فعندما قتل خالد بن المهاجر ومولاه نافع ، ابن أثال ، وكان طبيياً متقدماً من الأطباء المتميزين في دمشق غضب معاوية وأمر بضرب نافع مائة سوط والزم بني مخزوم دية ابن أثال اثني عشر ألف درهم ، فأدخل بيت المال ستة آلاف درهم وأخذ ستة آلاف^(٢٣٣) . فلم يزل ذلك يجري في دية المعاهد حتى ولي عمر بن عبد العزيز ، فأبطل الذي يأخذه الخليفة لنفسه وأثبت الذي يدخل بيت المال^(٢٣٤) .

حافظ خلفاء بني أمية على كتائب المسيحيين وفقاً لما ورد في العهود المختلفة ، وعندما هدمت الزلازل جانباً من بيعة الرُّها الكبرى أمر معاوية بترميمها واعادتها إلى

(٢٢٨) الطبري، سراج الملوك، ص ١١٨ .

(٢٢٩) العيون والحقائق، ص ٦٠ .

(٢٣٠) الأغاني، ج ٨ ص ٣٠٩ .

(٢٣١) ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٣٦٢ .

(٢٣٢) يحيى بن آدم القرشي، الخراج، ص ٧٦ ، الفقرة ٢٣٩ .

(٢٣٣) ابن أبي أصيبعة، عيون الأنباء في طبقات الأطباء، ص ١٧٣ ، ١٧٤ .

(٢٣٤) المصدر السابق، ص ١٧٤ .

سابق عهد^(٢٣٥)، وأمسك معاوية عن زيادة كنيسة يوحنا في الجامع عندما ألى النصارى ذلك، وبذل لهم عبد الملك مالاً كثيراً لكي يتخلوا عنها فرفضوا^(٢٣٦)، فلما كان عهد الوليد بن عبد الملك وكرّ المسلمون وضاق بهم المسجد تأبوا عليه، بالرغم من أنه حاول أن يقطعهم قطائع كثيرة وأن يبذل لهم الأموال^(٢٣٧)، وفي تاريخ دمشق لأين عساكر أنه عرض عليهم أن يبني لهم كنيسة حيث شاؤوا بدمشق وإن شاؤوا دفع ثمنها لهم، وأضعف لهم الثمن، وعندما رفضوا هدد بأن يهدم كنيسة توما ويبني المسجد فيها لأنها لم تكن في العهد قبلوا^(٢٣٨)، وفي رواية ابن شداد أن الوليد أخذ كنيسة يوحنا وأعطاهم مقابل ذلك أربع كنائس^(٢٣٩)، وعندما ألى الفعلة النصارى هدمها، لم يجبرهم على ذلك وإنما طلب من اليهود هدمها بعد أن بدأ هو ومن معه من وجوه أهل البلد ذلك^(٢٤٠)، وكان في حلب نيف وسبعون هيكلاً للنصارى، بقيت كذلك إلى أن حاصر الفرنج حلب في ثمان عشرة وخمسمائة وملكها يومعذ الغازي بن أرتق صاحب ماردين، وقام بأمر البلد ومن فيه القاضي أبو الحسن محمود بن يحيى بن محمد، فعمد الفرنج إلى قبور المسلمين فنبشوها، فلما بلغ القاضي ذلك أخذ من كنائس النصارى التي كانت بحلب أربعة، وجعل فيها محارب، منها كنيسة القديسة هيلانة، فجعلها مسجداً، فاستمرت على ذلك إلى أن ملك الملك العادل نور الدين، فأحدث فيها إيواناً وبيوتاً وجعلها مدرسة لتدريس مذهب أبي حنيفة ووقف عليها وفقاً^(٢٤١)، وأما الكنائس الباقية فقد حُوّل قسم منها في العهد الأيوبي إلى مدارس لتعليم المذهب الحنفي^(٢٤٢).

هذه الروايات تدل بوضوح أن المسلمين في كل العهود كانوا يفون للذمة

(٢٣٥) تزون، أهل الذمة في الإسلام ص ٤١.

(٢٣٦) ابن شداد، الأمل في ذكر أمراء الشام والجزيرة، ص ٥١.

(٢٣٧) المصدر السابق، ص ٥٤.

(٢٣٨) تهذيب تاريخ دمشق، ج ١ ص ٢٠١.

(٢٣٩) ابن شداد، للمصدر السابق، ص ٥٥.

(٢٤٠) تهذيب، ج ١ ص ٢٠١.

(٢٤١) ابن شداد، للمصدر السابق ص ٤٥.

(٢٤٢) المصدر السابق، ص ٤٥.

بعمودهم، يرعون مصالحهم، يحافظون على كنائسهم، فلما جاء الفرنجة وعاملوا المسلمين تلك المعاملة البشعة، كان رد الفعل طبيعياً وهو تحويل هذه الكنائس إلى مساجد أو مدارس.

تشير الروايات إلى أن المسلمين كانوا على صلة مع أهل الذمة في حياتهم اليومية، ولم يعيشوا منعزلين عنهم، فقد سكن المسلمون مع النصارى في دور واحدة وعندما تولى سمرة بن قاتك أخو خريم بن قاتك الصحابي قسمة المساكن في دمشق بين أهلها بعد الفتح، كان يترك الرومي في العلو والمسلم في السفلى لئلا يضر المسلم بالذمي^(٢٤٣)، كما أنه كانت لهم أسواق واحدة شريطة أن لا يبيعوا الخمر والخنازير فيها^(٢٤٤)، وكان المسلم يعود جاره النصراني إذا مرض، فقد عاد أبو الدرداء جاراً له نصرانياً^(٢٤٥)، وفي بيت لحم وفي الحنية التي اتخذها عمر بن الخطاب مسجداً للمسلمين، جعل على النصارى إسراجها وعمارها وتنظيفها^(٢٤٦)، ولم يزل المسلمون يزورون بيت لحم ويقصون إلى تلك الحنية ويصلون فيها وينقل خلفهم عن سلفهم أنها حنية عمر بن الخطاب، ولم يفيها الفرنج عندما ملكوا البلاد^(٢٤٧). وكان الأخطل يدخل المسجد مرتدياً جبة خز متقلداً صليبياً من ذهب وينشد قصائده^(٢٤٨) وكانت بكر بن وائل إذا تشاجرت في شيء رضيت الأخطل، وكان يدخل المسجد فيقدمون

(٢٤٣) تهذيب تاريخ دمشق، ج ٦ ص ٦٤.

(٢٤٤) أبو يوسف الخراج، ص ١٥٢.

(٢٤٥) ابن قتيبة، حيون الأخبار، المجلد الثاني، ج ٣ ص ٤٤. ابن قيم الجوزية، أحكام أهل الذمة، ج ١ ص ٢٠.

(٢٤٦) ياقوت الحموي، معجم البلدان ج ١ ص ٥٢٢، وفي رواية ياقوت، أن عمر بن الخطاب عندما ورد إلى بيت المقدس، أتاه راهب من بيت لحم فقال له: معي منك أمان على بيت لحم، فقال له عمر، ما أعلم ذلك، فأظهره وعرفه عمر، فقال له: الأمان صحيح، ولكن لا بد لي كل موضع للنصارى أن يجعل فيه مسجد، فقال الراهب، إن في بيت لحم حنية مبنية على قبلكم، فاحفظوها مسجداً للمسلمين ولا تهدم الكنيسة، ففعل له عن الكنيسة وصلى إلى تلك الحنية واتخذها مسجداً.

(٢٤٧) المصدر السابق، ج ١ ص ٥٢٢.

(٢٤٨) الأخطل، ج ٨ ص ٣٠٢.

إليه^(٢٤٩) كما أن أولاد المسلمين كانوا يتلقون الفلسفة على أيدي رجال الدين من النصارى، فقد أثر عن يعقوب الرهاوي (٦٤٠ — ٧٠٨ م/٢٠ — ٩٠ هـ) أنه أفتى لرجال الدين النصارى بأنه يحل لهم أن يعلموا أولاد المسلمين التعليم العالي^(٢٥٠)، ونتيجة للاحتكاك بين المسلمين والنصارى أخذوا يتحادثون ويتحاجون في العقائد، يدلنا على ذلك أن أحد المؤلفين في هذا العصر واسمه يحيى الدمشقي ألف رسالة على هذا النمط وإذا قال لك العربي كذا فأجبه كذا^(٢٥١).

واشتهرت الأديار^(٢٥٢) في الجاهلية بإيواء المجتاز بها وضيافة اللاجئين والإحسان إلى كل طارق محتاج، ولم يكن فيها وقتل دور خاصة بالضيافة، بل كان نزول الأضياف فيها في بعض الحجر، ثم جاء الإسلام، فأوجب على النصارى في جملة شروطهم أن لا يمنعوا كنائسهم من المسلمين أن ينزلوها في الليل والنهار^(٢٥٣)، وفي رواية أبي يوسف أن أبا عبيدة بن الجراح لما صالح أهل الشام اشترط عليهم أن يضيفوا من مرّ بهم من المسلمين ثلاثة أيام^(٢٥٤)، فلم يكن من ثم بد من وجود مواضع في الديار لمبيت الزوار وعابري السبيل، ثم كثر الأضياف والمتنزهون في الأديرة، لا سيما من الأمراء وحاشيتهم، فكان لا بد من بناء دور وحجر لهم خاصة إلى جانب الأديار ينزل فيها كل من بغشها من الناس المسافرين وتقام لهم فيها الضيافات على أقدار كل منهم، ومن

(٢٤٩) المصدر السابق، ج ٨ ص ٣٠٣.

(٢٥٠) أحمد أمين، فجر الإسلام، بيروت، الطبعة العاشرة، ١٩٦٩، ص ١٣١، ١٣٢.

(٢٥١) المصدر السابق، ص ١٣٤.

(٢٥٢) يشترط في كل دير صغير أم كبير أن يكون فيه كنيسة كما يشترط فيه أن يجري على صوامع تستريح من فيه من رهبان بالإضافة إلى الخازن وبيت الطعام وغيرها من المرافق، والصوامع هي قلايا الرهبان، فكانت في بعض الأديرة تمتد بالممرات وفي بعضها بالمخارج وجاوزت في بعضها الألف عدداً، إذ لا بد للرهبان من صومعة يقيم فيها وحده ولا يباح لغيره أن يقيم في صوامع الرهبان ذاتها، ولذلك فإن الديارات الجبلية الشان لا تخلو من دور ضيافة يبيتون بها زوار الدير (الشاهشي، الديارات، تحقيق كوركيس عواد، بغداد ١٩٥١ م ص ٣١).

(٢٥٣) حبيب الزيات، الديارات النصرانية، ص ٥٨. عن أبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد القراء من غرر طرقات الخزانة الشرقية.

(٢٥٤) أبو يوسف، الخراج ص ١٦٥.

أعظم هذه الأديرة في الشام، دير مُرَّان ظاهر دمشق، كان يزيد بن معاوية قد اتخذها منزلاً^(٢٥٥)، ونزله أيضاً جماعة من الخلفاء الأمويين والعباسيين^(٢٥٦)، ودير البُخت في دمشق على فرسخين منها وهو دير كبير حسن وكان يسمى دير ميخائيل فسمي بهذا الاسم لبُخت كانت لعيد الملك بن مروان مقيمة هناك فعرف بها^(٢٥٧)، ودير صليبا مقابل باب القراديس، ويعرف بدير خالد بن الوليد لأن نزوله كان به عندما حاصر دمشق، وكان الوليد بن يزيد كثير المقام به يخرج إليه ومعه حرمه استحساناً^(٢٥٨) ودير يونا (يوحنا) بجانب غوطة دمشق^(٢٥٩)، أقام الوليد بن يزيد فيه أياماً، ودير الرصافة، رصافة هشام بن عبد الملك، وهذه الديارات كانت كلها تقع في مناطق جميلة بين رياض مشرق وأنهار متدفقة وأشجار كثيرة^(٢٦٠).

موقف الدولة من اليعاقبة والروم الملكيين

يجمع كل مؤرخي النصرانية على أن لقب الملكيين نشأ في القرن الخامس الميلادي أطلقه اليعاقبة على من خالفهم من نصارى الشرق ووافقوا امبراطور بيزنطة على قبول مقررات المجمع الخلقيدوني سنة ٤٥١ م^(٢٦١)، ولذلك كان الخلقيدوني مرادفاً للملكي^(٢٦٢)، وكان انتساب الملكيين إلى الامبراطور نيزنطي على أثر مجمع خلقيدونية سبباً لاتهمهم بالميل إلى الروم والتجسس لهم ومطالعتهم بأخبار الفرس، ثم بعد بأخبار

(٢٥٥) ياقوت الحموي، معجم البلدان ج ٢ ص ٥١٩.

(٢٥٦) شهاب الدين العمري، مسالك الأبحار، مطبعة الدار، مصر ح ١ ص ٣٥٥.

(٢٥٧) الشافعي، الديارات، ص ١٣٧.

(٢٥٨) ياقوت الحموي، ج ٢ ص ٥١٩، العمري، مسالك الأبحار ج ١ ص ٣٤٩.

(٢٥٩) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٢ ص ٥٠٢.

(٢٦٠) ابن شداد، الأعلام، ص ٢٧٧، ٢٧٩، ٢٨١، ٢٨٢.

(٢٦١)

Donner, The Early Islamic Conquests, P. 94.

L. Duchesne, Autonomie Ecclesiastique, Eglise Separée, 1896, P. 52.

(٢٦٢) كان الخلقيدونيون عند الرومان ينقسمون إلى قسمين، خلقيدوسيين مكسيمية، نسبة إلى القديس مكسيموس، الذي اشتهر بالنضال عن المشيئين، وخلقيدوسيين مارونية أتباع بيت مارون أوزير مارون.

Chronique de Michel Le Syrien, Edition C. J. Chabot, t. II PP. 492-496.

المسلمين ، ولذلك كانوا يرغمون أحياناً على العدول عن مذهبهم الخلقيدوني ليدفعوا عن أنفسهم كل ظنة بالتحزب للبيزنطيين أعداء الفرس ثم العرب ، وقد ضيق الفرس على من كان في بلادهم من الملكيين ، قال ابن العميد : في السنة الثالثة للهجرة ضيق كسرى على أهل الرها وطلب منهم أن ينتقلوا عن مذهب الملكية إلى اليعقوبية لأن طبيبه يونان أوصاه أنهم ماداموا على مذهب الملكية ، فقد يميلون إلى الروم ويكاتبوه ، فعرض عليهم القتل أو الانتقال إلى المذهب اليعقوبي فانتقلوا بأجمعهم^(٢٦٣) . كما أمر كسرى بطرد الأساقفة الخلقيدونيين أي الملكيين من كل بلاد ما بين النهرين وسورية وزال ذكرهم على حد قول ميخائيل من حد الفرات إلى المشرق ، ولم يتمكنوا من العودة إلى مذهبهم وكنائسهم إلا بعد انتصار هرقل على الفرس^(٢٦٤) .

واتهم الملكيين بالتحزب للبيزنطيين هو الذي حمل الخلفاء الأمويين على منع قيام بطارقة لهم في كراسيهم الثلاثة وجرأت اليعاقبة على التغلب عليهم ، فقد بقي الملكيون أكثر من ثمانين سنة بغير بطرك في مصر ، من عهد عمر بن الخطاب إلى خلافة هشام ابن عبد الملك فغلب اليعاقبة في هذه المدة على جميع الكنائس في مصر وأقاموا منها أساقفة^(٢٦٥) وكان البطريرك اسطفانوس هو أول بطريرك ملكي دخل أنطاكية بعد شغورها مدة تنيف على أربعين سنة ، وقد فرض عليهم اسطفان لأنه كان عزيزاً على هشام بن عبد الملك^(٢٦٦) .

ويظهر أن بطارقة بيت المقدس سبقوا بطارقة الاسكندرية وأنطاكية في العودة إلى كراسيهم واستقر أولهم بعد صفرونيوس في زمن الوليد بن عبد الملك وهو البطريرك يوحنا الخامس (٧٠٦ - ٧٣٧ م / ٨٨ - ١٢٠ هـ) .

(٢٦٣) جرجس بن العميد ، تاريخ ابن العميد ، طبعة ليدن ص ١٢ .

Chronique de Michel Le Syrien, t II PP. 377, 378.

(٢٦٤)

(٢٦٥) القهري ، الخطط ج ٣ ص ٥٢٧ .

Theophanes, Bilderstreit und Araberatom in Byzanz

٢٦٦)

Das 8 Jahr hundert 717-813, aus der Welt Chronik des

Theophanes. Übersetzt, eingeleitet und erdant Von Leopold

Byeyer, Wien, 1957, P. 55.

ويرى البعض أن أوجه ما يعلل به هذا الرضى من الأمويين بعد الامتناع الطويل هو النزاع الذي حدث بين الملكيين من روم البيزنطيين وروم بلديين عندما بدأت الحركة المعادية للايقونات Iconclasm في الامبراطورية البيزنطية زمن الامبراطور ليون الثالث (٧١٧-٧٤١م/٩٩-١٢٤هـ) فضمعت ربة هشام بن عبد الملك في رعيته من الروم وسمح لهم بالرجوع إلى حقوقهم القديمة بإقامة بطارقة لهم من الملكيين البلديين .

وبالرغم من أن المؤرخ تيوفانس Theophanes يذكر أن أول قرار ضد عبادة الايقونات لم يصدر في القسطنطينية بل في دمشق عاصمة الخلافة في خلافة يزيد بن عبد الملك^(٢٦٧) ، (١٠١-١٠٥هـ) ، فإنه يشير إلى أن الخلفاء المسلمين كانوا أحلم وأنصف من ليون الإيسوري وابنه قسطنطين الخامس الذي عمد إلى اضطهاد الرهبان وقتلهم وتعذيبهم^(٢٦٨) .

ومن يراجع تواريخ فرق البعقوية والنسطورية يقف فيها على عدة شهادات ناطقة بتحزيمهم للإسلام وانتصارهم على النصرانية البيزنطية^(٢٦٩) ، ونظرا لدعم النسطورية واليعاقبة للعرب كان من البديهي أن ينظر العرب إليهم بعين غير التي كانوا ينظرون بها إلى الملكيين وهم أشياء أعدائهم بالأمس ، ولا يزال لقبهم ناطقاً بالانتماء إليهم ، فكانوا من ثم يعتقدون فيهم قلة المناصرة ، ولم يكن العرب في ذلك مخطئين ، فإن الجراجمة في جبل اللكّام (وهم الذين عرفوا فيما بعد باسم الموارنة) كانوا تابعين لبطريك أنطاكية قبل الفتح ، ولم يقاتل أهل الجرجومة حبيب بن مسلمة الفهري ، بل بدروا إلى طلب الأمان والصلح ، فصالحوه على أن يكونوا أعواناً للمسلمين وغيوراً ومسالح في جبل اللكّام ، وأن لا يؤخذوا بالجزية وأن ينفلوا أسلاب من يقتلون من عدو المسلمين إذا حضروا معهم في

(٢٦٧) في سنة ٢٢٣م حل حد زعم تيوفانس أصدر الأموي يزيد بن عبد الملك أمراً يقضي برفع الايقونات من جميع الكنائس الموجودة في أراضي امبراطوريته .

Theophanes op. Cit. PP. 46, 70, 71

(٢٦٨)

(٢٦٩) القزويني المخطوط ج ٣ ص ٥٣٦ ، ٥٣٧

Chronique de Michel Le Syrien t. II. P. 433.

مغازيهم^(٢٧٠)، ولكن الجراجمة كانوا يستقيمون للولاة مرة ويعرجون أخرى، فيكاتبون الروم ويألفونهم، فلما كانت أيام ابن الزبير وموت مروان بن الحكم وخلافة عبد الملك ابن مروان واستعداده للشخص إلى العراق لمحاربة مصعب بن الزبير، توجهت خيل للروم إلى جبل اللكام واستطاع قائد للجيش الرومي أن يتوجه إلى لبنان، وانضم إليه جماعة كبيرة من الجراجمة مما اضطر عبد الملك إلى مصالحتهم على ألف دينار كل جمعه ويصالح طاغية الروم على مال يؤديه إليه كذلك، واقتدى بصلحه بمعاوية حيث شغل بحرب أهل العراق، ولكنه ما أن قضى على فتنة عمرو بن سعيد بن العاص وعلى مصعب بن الزبير حتى أرسل سحيم بن المهاجر الذي استطاع بالتخديعة أن يقضي على القائد الرومي ومن معه من الروم ثم نادى في سائر من ضوى إليه بالأمان ففرق الجراجمة بقرى حمص ودمشق ورجع أكلهم إلى مدينتهم باللكام، وعندما اجتمع إلى الجراجمة سنة ٨٩ هـ قوم من الروم من قبل الاسكندرونة ورووس وجه الوليد بن عبد الملك إليهم أخاه مسلمة بن عبد الملك فافتتحها وقرر تخريب مدينتهم حتى لا يعودوا إلى بمالة الروم، ولكنه منحهم مع ذلك ميزات متعددة، إذ نجده يترك لهم حق اختيار المكان الذي يودون النزول فيه بالشام، ويجري على كل امرئ منهم ثمانية دنانير وعلى عيالاتهم القوت من القمح والزيت وعلى ألا يكرهوا أحداً من أولادهم ونسائهم على ترك النصرانية^(٢٧١).

وبالرغم من ذلك الشك الذي كان يُساور نفوس الخلفاء تجاه الملكيين، فإن العاقبة في الشام لم يستطيعوا التفوق على الملكيين كثيراً وغاية ما امتازوا به عليهم إطلاق الخلفاء المروانيين لهم حق اختيار بطاركهم من رجال كنيستهم واختصاص هؤلاء البطاركة البلديين بالكرامة والحظوة، في حين كان الملكيون محرومين من هذا الحق حذراً من قيام الغرباء بينهم، ولما عقد العاقبة البطركية لأسقف أفاعيه مار الياس، وفد على الوليد بن عبد الملك فأحسن لقاءه وزاد في تشريفه بينما أخذ كنيسة الملكيين الكبرى بدمشق ليحولها جامعا^(٢٧٢). وفي السنة الأولى من خلافة يزيد بن عبد الملك أذن

(٢٧٠) البلاذري، فخرح ص ١٦٤.

(٢٧١) البلاذري، فخرح، ص ١٦٥.

(٢٧٢)

للبطريك مار الياس، فدخل أنطاكية بموكب حافل من «رهبان والاتباع»، وذلك بعد مضي مائتين وثلاث سنوات من خروج ساويرس رأس شيعتهم منها، قال ديونيسيوس تل محري فيما نقله عن البطريك ميخائيل الكبير: «ومنذ ذلك الحين لم يستطع أحد من بطاركتنا نحن الأوثودكس أن يطأ أرض أنطاكية قبل مار الياس دخلها في هذا الزمن من دولة العرب»^(٢٧٣).

وقبل أن أنهي البحث عن أهل الذمة لابد من أن أتطرق إلى قضية ملابس أهل الذمة في صدر الإسلام لا سيما وأن الفقهاء يطلقون اسم الشروط العمرية، حين يتعرضون لهذا الموضوع ليشيروا إلى أنها من وضع عمر بن الخطاب، وأول من نسب هذه الأوامر إلى الخليفة عمر، أبو يوسف^(٢٧٤) (المتوفى سنة ١٨٢ هـ) وابن عبد الحكم (المتوفى سنة ٢٥٧ هـ) في كتابه فتوح مصر^(٢٧٥). أما العهد الواردة في البلاذري والطبري وابن الأعمى فانها خالية من الإشارة إلى الملابس، مما يدفع الإنسان إلى الشك في حقيقة إصدار عمر لهذه الأوامر، لأن الغرض من القواعد المتعلقة بالملابس هو سهولة التمييز بين النصارى والمسلمين، وهذا أمر لا يرق إليه الشك عند كل من أبي يوسف وابن عبد الحكم «هكذا كان عمر بن الخطاب أمر عماله أن يأخذوا أهل الذمة بهذا الزي، حتى يعرف نهم من زي المسلمين»^(٢٧٦)، على أنه يجب أن نلاحظ أنه لم يكن ثمة ضرورة وقت الفتح لالزام النصارى لبس نوع من الثياب يخالف ما يلبسه المسلمون، إذ كان لكل من الفريقين وتذاك ثيابه الخاصة، فمثلاً كان النصارى قبل الإسلام يتزينون بالزنازير المحلاة بالذهب والفضة ويتباهون بلبسها، وكان النعمان بن المنذر يركب في كل أحد إلى دير اللج^(٢٧٧)، وفي كل عيد معه أهل بيته من آل المنذر ومن ينادمه من أهل دينه عليهم حلل الديباج المذهب وعلى رؤوسهم أكاليل الذهب

Ibid P. 490.

(٢٧٣)

(٢٧٤) أبو يوسف، الخراج، ص ١٥١، ١٥٢.

(٢٧٥) ابن عبد الحكم، فتوح، مصر ص ١٥١.

(٢٧٦) أبو يوسف، المصدر السابق، ص ١٥١، ١٥٢.

(٢٧٧) دير اللج بالحيرة بناء النعمان بن المنذر أبو قابوس في أيام مملكته، ولم يكن في ديارات الحيرة أحسن بناء ولا أثره موضحاً (ياقوت، معجم البلدان ج ٢ ص ٥٣).

وفي أساطهم الزنائر المحلاة بالذهب المفصصة بالجواهر^(٢٧٨)، ونقل عن مار أمه^(٢٧٩) أو أبا الجاثليق أنه كان أول من أمر الأسكلاتيين بشد الزنائر في أساطهم ليميزوا عن غيرهم^(٢٨٠)، فالزنار إذا كان معروفاً عند النصارى قبل الهجرة والخليفة عمر بن الخطاب برىء من تهمة وضعه عليهم قصد إذلالهم، ولكن يبدو أن الحاجة استلزمت هذه الشروط فيما بعد حيناً أخذت الشعوب الخاضعة تعمل على الاقتداء بالعرب في ملابسهم والتشبه بهم في ثيابهم، نستشعر ذلك مثلاً في اتفاقية سنة ٨٩ هـ، بين المسلمين والجرارحة حيث تضمنت السماح للجرارحة بأن يلبسوا لباس المسلمين^(٢٨١).

وإذا راجعنا ما وقع لنا من أخبار الأمويين والأشعار التي قيلت في عهدهم، لانجد فيها ذكراً للزنار في أوصاف النصارى، إلا فيما زعموه من أوامر عمر بن عبد العزيز وكتبه إلى عماله في التضييق عليهم، وأكثر ما يجيء التغزل بالزنار في قصور الغلمان في الأشعار العباسية، وهذا ما يجعل المرء يعتقد أن شرط الزنار حدث في أوائل عهد العباسيين، وفي الشروط العمرية أن الزنار كان متوجباً على أهل اللمة من النصارى واليهود والمجوس، ولكن لم تشتهر به حقيقة إلا النصارى وحدهم وقيل جداً ذكر اليهود في الأوامر السلطانية بلبس الزنار^(٢٨٢)، ومن الأبيات القليلة التي صرح فيها بلبسهم إياه قول أبي نواس وقد نزل في حانة محار يهودي :

وخيان صدق قد صرفت مطيهم
إلى بيت خمار نزلنا به ظهرنا
فلما حكى الزنار أن ليس مسلماً
ظننا به خيراً فظنن بنا شراً

(٢٧٨) الأثالي، ج ٢، ص ٣٩.

(٢٧٩)

Book of Governors., The Historia Monastica of Thomas,

Bishop of Marga, A.D. 480. Tr. by E.A. Wallis Budge, London 1893 B. I ch. XXIII P.79.

(٢٨٠) حبيب الزيات، سمات النصارى واليهود في الإسلام ص ٢٠١، عن تاريخ جاثليق النسطرة مخطوط

رقم ٦٦٥٣، باريس ص ١٨٠.

(٢٨١) الباذري، قروح ص ١٦٥، ١٦٦.

(٢٨٢) حبيب الزيات، المصدر السابق ص ٢٠٢، ٢٠٣.

قلنا على دين المسيح بن مريم
فأعرض مزوراً وقال لنا هجراً
ولكن يهودي يحبك ظاهراً
ويضمّر في المكنون لك الغدر^(٢٨٣)

وكان اليهود أكثر ما يعرفون بالغيار أي في اللون الأصفر في عمامتهم، بينما كان
التنصاري يمتازون بالزئار في أوساطهم.

ويدل أن عمر بن عبد العزيز هو أول من أصدر أحكاماً بشأن ملابس أهل
الذمة؛ وأقدم النصوص التي تشير إلى ذلك، النص الذي أورده كذلك أبو يوسف ثم
ابن عبد الحكم في كتابه سيرة عمر بن عبد العزيز ونص ابن الحكم أكثر اختصاراً، إذ
يذكر أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى الآفاق: «أن لا يمشين نصراني إلا مفروق
الناصية ولا يلبس قباء ولا يمشي إلا بزئار من جلد ولا يلبس طليساناً ولا سراويل ذات
خدعة ولا نعلان لها عذبة^(٢٨٤)». أما الرواية التي ينقلها أبو يوسف عن عبد الرحمن بن
ثابت بن ثوبان عن أبيه، أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى عامل له: «وامنع قبلك، فلا
يلبس نصراني قباء ولا ثوب خز ولا عصب^(٢٨٥)»، وقد ذكر لي أن كثيراً من قبلك من
التنصاري قد راجعوا لبس العمام، وتركوا المناطق على أوساطهم واتخذوا الجمام والوفى
وتركوا التقصيص^(٢٨٦).

وبالرغم من أن ابن عبد ربه يشير كذلك إلى أن الخليفة حرّم على جميع الذميين
لبس العمام أو التشبه بالمسلمين في ثيابهم^(٢٨٧)، وأن ابن عساكر يكرر رواية ابن عبد
الحكم، فإنه مما يسترعي الانتباه، أن ابن سعد في طبقاته، وهو كاتب الواقدي المتوفى

(٢٨٣) المصدر السابق ص ٢٠٣ ديوان أبي نواس، خزانة الفاتيكان رقم ٤٥٦ ص ١١٤.

(٢٨٤) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز، ص ١٣٦.

(٢٨٥) عصب، برد مائة يعصب غزلها أي يجمع ويشد ثم يصنع ينسج فيأتي موشياً لبقاء ماعصب منه أبيض
ولم يأخذه الصبغ.

(٢٨٦) أبو يوسف، الخراج، ص ١٥٢، ١٥٣.

(٢٨٧) ابن عبد ربه، العقد القريه، ج ٤ ص ٤٣٦.

سنة ٢٠٧ هـ لا يشير إلى هذه الشروط مع أنه لم يترك أمراً من الأمور المتعلقة بأحكام عمر بن عبد العزيز إلا وذكره، ثم أن أبا هلال في كتابه الأوائل يذكر أن أول من أمر بتغيير زي أهل الذمة هو المتوكل^(٢٨٨)، وإذا كانت النصوص السابقة تشير إلى ملابس المسلمين التي يمنع النصارى من ارتدائها فإن أبا هلال يتعرض إلى إنهاء أهل الذمة وألوانها، ثم إن ابن قيم الجوزية يذكر فقط أن عمر بن عبد العزيز أمر أن تهدم بيع النصارى المستجدة^(٢٨٩)، بينما يؤكد على التدابير التي اتخذها المتوكل بحق ملابس أهل الذمة^(٢٩٠)، وهو في هذا يتفق مع ماورد في الطبري عند ذكر كتاب عمر بن عبد العزيز إلى عبد الرحمن بن نعيم: «لا تهدموا كنيسة ولا بيعة ولا بيت نار صولحتم عليه، ولا تهدموا كنيسة ولا بيت نار»^(٢٩١) وإنما كان من قرارات عمر عدم الاستعانة بأهل الذمة «فإن المسلمين استعانوا بهم في أول الأمر لعلمهم بالجباية والكتابة والتدبير فكان لهم في ذلك مدة قضاها الله»، ولذلك طلب من عماله عزل الكتاب والعمال من أهل الذمة واستبدالهم برجال مسلمين^(٢٩٢)، ويؤكد هذا ما ذكره ساويرس عن عمر بن عبد العزيز بأنه أعفى الأساقفة والكنائس من الخراج، وعمر المدن التي خربت وأبطل الجبايات، فعاش القبط في أمن وهناء، ولكنه لم يلبث أن أرسل كتاباً يأمر فيه الأقباط بالتخلي عن أعمالهم في الدولة ما داموا على دينهم «أما من يريد الاحتفاظ بعمله فليكن على دين محمد»^(٢٩٣). ويرد في كتاب أحكام أهل الذمة لابن قيم الجوزية أن معاوية كتب إلى عمر بن الخطاب: أما بعد يا أمير المؤمنين، فإن في عملي كاتباً نصرانياً لا يتم أمر الخراج إلا به فكرهت أن أقلده دون أمرك، فكتب إليه، «عافانا الله وإياك، قرأت كتابك في أمر النصراني، أما بعد فإن النصراني قد مات والسلام»^(٢٩٤) أي ماذا نعمل إذا مات؟ ألا نجدون حيث من يقوم مقامه؟ ثم يضيف ابن الجوزي بأن الخلفاء الذين

(٢٨٨) أبو هلال العسكري، الأوائل، ج ١ ص ٣٩٥.

(٢٨٩) ابن قيم الجوزية، أحكام أهل الذمة، ج ١ ص ٢١٣.

(٢٩٠) المصدر السابق، ج ١، ص ٢٢٢.

(٢٩١) الطبري، ج ٦ ص ٥٧٢.

(٢٩٢) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز ص ١٣٦.

(٢٩٣) ساويرس، سير الآباء البطركية، باريس ١٩١٠م ج ٥ ص ٧١، ٧٢.

لهم ثناء حسن في الأمة درجوا على ما طبقه الرسول وعمر بن الخطاب في عدم استخدام أهل الذمة في أعمال المسلمين، فيذكر أسماء بعض الخلفاء كعمر بن عبد العزيز والمنصور والرشد والمهدي والمأمون^(٢٩٥)، وفي هذا إشارة إلى أن خلفاء بني أمية كافة باستثناء عمر بن عبد العزيز استعانوا بأهل الذمة، كما أنه يورد روايات مختلفة تظهر منع عمر بن الخطاب عماله من استخدام أهل الذمة ويطلب من المسلمين أن يتعلموا الكتابة فإنما هي حلية الرجال^(٢٩٦)، وهذه الأقوال على ما اعتقد لا تنطبق على أحوال زمان الخليفة عمر بن الخطاب، وما عرف عنه من اهتمام بأمور رعيته، وكل عارف بأخبار عمر ومعاوية يعلم أن الدواوين وقعت كانت في الشام بالرومية، وأن كل كتابات الخراج والجباية لم تكن تدون إلا بالرومية، فلم يكن بد للعرب من كتاب بلدين يجيدون فهم الرومية، ولذلك لم يكن عند معاوية كاتب نصراني واحد فقط بل مئات وآلاف من رجال القلم والملاحة والصناعة وكلهم من المسيحيين، فلم يكن ثم من سبيل للاستغناء عن النصراني سكان البلاد، وقد شهد عمر بن عبد العزيز بحاجة المسلمين إلى النصراني كما رأينا، ولذلك فإن ما يذكره ابن الجوزية عن استئذان معاوية عمر في استخدام كاتب نصراني واحد وإجابته بأن النصراني قد مات رواية لا يقبلها العقل والمنطق، ولكن قد تقبل من الخليفة الناصر لدين الله العباسي الذي كتب عن ابن زطينا النصراني كاتب ديوان الإنشاء ببغداد حين أرى أن يفارق دينه النصراني، «مات ابن زطينا والسلام».

تشير المصادر العربية إلى استخدام معاوية لسرجون بن منصور الرومي على الديوان وأمره كله^(٢٩٧)، واستخدامه ابن أمثال النصراني على خراج حمص^(٢٩٨) واستمر

(٢٩٤) ابن قيم الجوزية، أحكام أهل الذمة ج ١ ص ٢١٠.

(٢٩٥) المصدر السابق ج ١ ص ٢١٢.

(٢٩٦) المصدر السابق ج ١ ص ٢١١.

(٢٩٧) خليفة ابن خياط ج ١ ص ٢٧٦؛ الطبري ج ٥ ص ٣٣٠؛ الجهشاري، الوزراء والكتاب ص ٢٤؛

سيرة يوحنا الدمشقي، ص ١٢.

(٢٩٨) البقاعي، تاريخ ج ٢ ص ٢٢٣؛ الجهشاري، ص ٢٤.

سرجون على ديوان الخراج حتى خلافة عبد الملك . وكان لسرجون مكانة كبيرة لدى الخلفاء، ويقال أن الكنيسة التي كانت خارج باب الفناديس كانت محدثة بنيت بعد الفتح لسرجون^(٢٩٩) . وعندما نقل سليمان بن سعد الحُشَني مولى بني أمية الديوان من الرومية إلى العربية كان أول مسلم ولي دولتين الخراج، وكانت النصارى تلي الدوليين قبله^(٣٠٠)، وبالرغم من أن اللغة العربية أصبحت لغة الدوليين في عهد عبد الملك فإن هذا لا يعني أن الأمويين لم يستخدموا الكتاب النصارى، فقد أورد ابن العربي في كتابه وأن عبد الملك منع الكتاب النصارى من أن يكتبوا الدفاتر بالرومية ولكن بالعربية^(٣٠١)، وهذا دليل على أن الذين يجيدون العربية قد بقوا في وظائفهم، واستمر استخدام الأمراء والخلفاء للنصارى، فقد قلّد سليمان بن عبد الملك أمر النفقة على بناء الرملة ومسجدها الجامع لكاتب له نصراني من أهل اللد يقال له البطريق بن النكاش^(٣٠٢)، وكان من كتاب هشام بن عبد الملك تاذري بن أسطون النصراني، الذي قلّده ديوان حصص^(٣٠٣) . ولا شك أن نسبة النصارى في الوظائف قلت لدخول قسم من سكان البلاد في الإسلام ونتيجة للتدابير التي اتخذها عمر بن عبد العزيز في خلافته، إلا أن تسامح خلفاء بني أمية وأمرائها بشكل عام مع أهل الذمة في الشام جعل انتشار الإسلام بطيئاً، وليس أدل على ذلك كثرة الاسقفيات والكنائس التي بقيت منتشرة في الشام^(٣٠٤)، والإشارات إلى كثرة المسيحيين واليهود في المناطق المختلفة في أوائل العصر

(٢٩٩) تهذيب تاريخ دمشق، ج ٦ ص ٧٣ .

(٣٠٠) الجهشيارى، ص ٤٠، تهذيب، ج ٦ ص ٢٧٨ .

(٣٠١) ابن العربي، تاريخ مختصر الدول، ص ١٩٤ .

(٣٠٢) البلاذري، فتوح ص ١٤٩ الجهشيارى ص ٤٨ .

(٣٠٣) الجهشيارى ص ٥٩ .

(٣٠٤) يوسف النيس، تاريخ سورية، ج ٣ المجلد الخامس، ص ٢٥٧، ٢٥٩، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٦٥، وهو يشير إلى وجود اسقفيات في حمّاء وبيروت وصيدا ودمشق وبيروت وناها وأخرى بالقرب من غزة وإلى الاسقفيات في فلسطين .

العباسي^(٣٠٥)، ومن مقارنة مذكره أركولف Arculf في زيارته للمناطق المقدسة في فلسطين وقد زارها سنة ٦٧٠ م/٥٠ وزيارة Willibald^(٣٠٦)، لهذه المناطق سنة ٧٥٤ م/١٣٧ هـ نرى بوضوح أن المسيحية كانت لا تزال واسعة الانتشار ولا سيما في المنطقة الجنوبية من الشام، كذلك بقي لبنان نصراني المذهب سراني اللغة إلى ما بعد الفتح بأجيال طويلة^(٣٠٧)، ويشير المقدسي (ت ٣٨٠ هـ) إلى كثرة أهل الذمة في عصره في منطقة الشام^(٣٠٨)، ويعلق قائلاً: أقل ماترى في الشام فقيها له بدعة، أو مسلماً له كتابة، إلا بطيية، فانها مازالت تخرج الكتاب، وإنما الكتبة به ومصر نصارى. وأكثر الجهابذة والصباغين والديباغين يهود في هذا الاقليم، وأكثر الأطباء والكتبة نصارى^(٣٠٩)، كما يشير إلى أن بيت المقدس قليلة العلماء كثيرة النصارى قد غلب عليها النصارى واليهود وخلا للمسجد من الجماعات والمجالس^(٣١٠).

وفي الحديث عن أهل الذمة في الشام تستوقفنا هذه الحقيقة البالغة الأهمية في تكوين المجتمع الإسلامي، هذه الحقيقة هي أن إيمان المسلمين بالسابقين من الأنبياء وبشرعية وجود أصحاب الديانات الأخرى واحترام الإسلام للإنسان كمخلوق مهما كان اعتقاده، هذه العناصر هي التي أفسحت المجال لبقاء واستمرار تلك الجماعات غير المسلمة وسط مجتمعات المسلمين عبر تاريخ المسلمين الطويل، في حين أن الكنيسة في أوروبا رفضت الاعتراف بنبو محمد (صلعم) وكان من نتيجة هذا الموقف أن أوروبا المسيحية لم تسمح منذ البداية باستمرار وجود المسلمين، وما جرى في الأندلس خير شاهد على ذلك فقد كانت الخيارات التي وضعت أمام المسلمين هي

(٣٠٥) البلاذري، فروع، ص ١٤٠.

(٣٠٦) The Pilgrimage of Arculfus in The Holy Land about the year 670, Translated and Annotated by the Rev. James Ros Macpherson, London, 1899. The Pilgrimage of Willibald in the Holy Land about

754.

(٣٠٧) حي، تاريخ العرب مطول ج ٢ ص ٢٩٩.

(٣٠٨) المقدسي، أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص ١٧٩.

(٣٠٩) المقدسي ص ١٧٩، الجاحظ، ثلاث رسائل، طبعة القاهرة ١٣٤٤ هـ ص ١٤.

(٣١٠) المصدر السابق ص ١٦٧.

في حقيقة الأمر، القتل، التنصير أو الطرد، أي أنها كانت درجات في اقتلاع الجذور وإلغاء كيان المسلمين، وهذا ما حدث بالفعل وأدّى في النهاية إلى اختفاء الإسلام تماماً من الأندلس.

الرقيق

كان الرق أمراً مشروعاً عند الأمم القديمة من مصريين وباهليين وفرس ويونان وروم وعرب، وقد أقرته اليهودية واعترفت به المسيحية^(٣١١). وقد أقر الرق جميع الفلاسفة والفقهاء من رومان ويونان، أفلاطون، وأرسطو، وشيشرون، وسينيك، واعتبروه من الأمور الطبيعية أو الضرورية، وكان أول من استعبد الأسرى وسخر الشعوب المغلوبة هم الرومان، وكثر الرقيق في عهدهم حتى ذكر بعض مؤرخيهم أن الأرقاء في الممالك الرومانية بلغت في العدد ثلاثة أمثال الأحرار^(٣١٢)، وكانت وجوه الاسترقاق عند الرومان متعددة^(٣١٣).

وعندما جاء الإسلام كان الرق يعتبر نظاماً أساسياً في حياة الشعوب القديمة ودعامة في كيانها الاقتصادي والاجتماعي، فلم يتمكن من إلغاء الرق في العالم حتى لا تصطدم دعوته مع مألوف النفوس ولتلاضطرب الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية، وإذا كان الإسلام يقدر معنى الحرية ويعتبرها الأصل في الإنسان، إلا أن من خصائص تشريعه التدرج في الأحكام، لذلك أقر مؤقتاً واقع الأمر ولم يمنع الرق دفعة واحدة ومضى في التدرج بالمسلمين^(٣١٤) فهياً أسباباً للقضاء على الرق وحرم سائر مصادره

(٣١١) أحمد شوقي، الرق في الإسلام، تعريب أحمد زكي، المطبعة الذهبية—الطبعة الأولى ١٣٠٩ هـ. ص ٩—٢٧. أحمد أمين، فجر الإسلام، الطبعة العاشرة ١٩٦٩ م ص ٨٧—٨٨.

(٣١٢) أحمد أمين، المصدر السابق ص ٨٧.

(٣١٣) مدونة جستنيان في الفقه الروماني، ترجمة الدكتور عبد العزيز فهمي، دار الكتب المصرية، القاهرة، ١٩٤٦، ص ١١، دروس في الفقه الروماني، محمد محسن البرازي، الطبعة الثانية، ١٣٥٧ هـ/١٩٣٩ م.

ج ١ ص ٧٩—٨١.

(٣١٤) علي أحمد الجرجاوي، حكمة التشريع وفلسفته، القاهرة، الطبعة الرابعة، ١٩٣٨ م، ج ٢ ص ٤٠٠.

ما عدا رق الأسر بسبب الحرب العادلة لرفع العدوان والرق بسبب الوراثية، والشرع
لا يسمح أن يسترق مسلم أصلاً^(٣١٥).

وكان المسلمون إذا غزوا بلداً دعوا أهله إلى إحدى خصال ثلاث، الإسلام أو
الجزية أو القتال، فإن رفضوا الإسلام والدخول تحت حكمه ودفع الجزية أعلنت الحرب
وقوتلوا، وإن طلب المحاربون صلحاً أثناء الحرب أجيبوا إليه متى رأى الامام ذلك^(٣١٦)،
«وإن جنحوا للسلم فاجنح لها» ووجب إذ ذاك تنفيذ الشروط حسب ما تعاقدوا، وإن
لم يكن صلح وانتصر المسلمون وفتح البلد فهناك أسرى حرب وهناك أهل البلد المفتوح
الذين لم يكونوا في الجيش المحارب، أما الأسرى فإننا نجد أنه ورد فيهم في القرآن الكريم
«فإذا لقيتم الذين كفروا، فضرب الرقاب، حتى إذا أثخنتوهم فشدوا الوثاق، فإما منا
بعد وإما فداء»^(٣١٧) وهي تدل على أنه ليس للامام في الأسرى إلا أن يمن عليهم
ويطلقهم أو يأخذ مالا فدية لهم أو يفتدي الرجل المسلم بالرجل المحارب، ولكننا نجد
من ناحية أخرى أن الرسول (صلم) كان يفعل أحد هذين الأمرين أحياناً وكان يقتل
الأسير ويسترقه أحياناً أخرى، ففي بدر قتل عتبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث بعد
أسرها، وقتل النبي (صلم) يوم أحد أبا عزة الشاعر بعد أسره، وقتل بني قريظة بعد
نزولهم على حكم سعد بن معاذ، فحكم فيهم بالقتل وسيبي الذرية، ولكن قتل الرسول
لبعض الأسرى في أول الإسلام يعتبر حوادث فردية لظروف معينة، وليس تشريعاً عاماً
دائماً، إلا لتجدد نفس الظروف، فقد قتل بعض الأسرى لغلوهم في معاداة الدعوة
الإسلامية وللتهاذي في إيذاء الرسول عليه السلام والاسترسال في هجائه^(٣١٨).

(٣١٥) أحمد بن الحسين البيهقي، سنن البيهقي، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، طبعة أول،
١٣٥٤ هـ، ج ٩، ص ٧٣.

(٣١٦) أحمد أمين، فجر الإسلام، ص ٨٦.

(٣١٧) سورة محمد، آية ١٤.

(٣١٨) القسطلاني، شهاب الدين أحمد بن محمد، إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري طبعة بولاق،
١٣٢٧ هـ، ج ٥، ص ١٥٧، وعن الزواجي أن عتبة بن معيط أقبل ورسول الله (صلم) عند الكعبة
فلوى ثوبه في حقه وحققه حقناً شديداً فقام أبو بكر من خلفه فدفعه عن رسول الله (صلم). (الطبري
ج ٢ ص ٢٣٣) أما النضر بن الحارث من بني عبد الدار فكان ممن اجتمعوا في دار الندوة للتشاور فيما
بينهم

أما الاسترقاق فقد اضطر الرسول إلى تطبيقه هو وصحابته جبراً على شريعة المعاملة بالمثل ومقتضى قانون الحرب السائد في ذلك الزمان، ولكي يشعر المسلمون غيرهم أنهم صاروا في مركز ذي كيان دولي يستطيعون تنفيذ تعاليم الحرب وتثبيت الهيبة والسلطان، إذ لو استرق الأعداء أسرى المسلمين دون مقابلتهم بالمثل لاستمر العلو فعله، ولكان ذلك سبباً في زيادة عدد الرقيق في العالم دون أن يقيد ذلك بقيد، وفي هذا من المفسدة والضرر ما لا يخفى، ولكن المسلمين كانوا إذا قدروا عفواً وصفحوا وأظهروا فضلهم وإحسانهم، فيكون ذلك مدعاة لقبول الإسلام بما يضم بين جناحيه من إنسانية ورحمة، ويدل على هذا أن أغلب ما استرق من القبائل أو أفراد العدو قد عاد حراً، فقد رد رسول الله ستة آلاف من سبي هوازن من النساء والصبيان والرجال إلى هوازن^(٣١٩)، ومن رسول الله (صلعم) على أهل مكة بقوله «اذهبوا فأتمم الطلقاء» واعتق الرسول حين تزوج جوهرية بنت الحارث مائة من أهل بيت بني المصطلق إكراماً لصهر رسول الله (صلعم)^(٣٢٠).

وفي خلافة عمر بن الخطاب استقامت الجزيرة كلها لنظام الخلافة، فمنع أن يسترق العرب، فقال: إنه ليقبح بالعرب أن يملك بعضهم بعضاً، وقد وسع الله وفتح الأعاجم، واستشار في فداء سباها العرب في الجاهلية والإسلام إلا امرأة ولدت لسيدها، وجعل فداء كل إنسان سبعة أبرة أو ستة أبرة إلا حنيفة وكندة فإنه خفف عنهم لقتل رجالهم^(٣٢١).

إن الإجراءات التي اتخذها الرسول تجاه الأسرى جعلت أئمة الفقهاء يختلفون في

يصنعون بأمر الرسول حين خافوه، واشترك في معركة بدر، (الطبري ج ٢ ص ٤٥٩) وبالرغم من أن الرسول قد من على عمرو بن عبد الله، أبي عزة الشاعر يوم بدر وكان في الأسارى، لأنه كان فقيراً ذا بنات، فإن صفوان بن أمية استطاع أن يقتله بأن يهتهم بلسانه مقابل اغتاله، فخرج يسري في يماه ويدهو بني كنانة لحرب الرسول. (الطبري ج ٢ ص ٥٠٠، ٥٠١).

(٣١٩) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٤ ص ٩٨، ٩٩؛ الطبري ج ٣ ص ٨٦، ٨٧.

(٣٢٠) الطبري، ج ٢ ص ٦١١، ٦١٢.

(٣٢١) المصدر السابق، ج ٣ ص ٣٤٠.

حكم الأسرى، وإن اتفق معظمهم على أن هذه الأمور متروكة للإمام يتصرف في كل حال حسب ما يحيط به من ظروف مشددة أو مخففة. أما في حالة إسلام الأسير فالأمر يختلف، فإذا أسلم أحد من السبي من النساء والصبيان فلا يجوز رده إلى بلاد الحرب منعاً للفتنة^(٣٢٢)، وإن أسلم الأسير يحرم قتله عند جميع العلماء، ولكن اعتناق الإسلام لا ينافي الرق^(٣٢٣).

أما أهل البلد المفتوح من غير المحاربين فالإمام غير بين استرقاقهم وتركهم أحراراً يدفعون الجزية والخراج، ولكن عمر بن الخطاب وإليه المرجع في كثير من هذه المسائل، ترك أهل سواد العراق أحراراً مقابل دفع الجزية والخراج^(٣٢٤)، واتبع عمر الأسلوب نفسه في الشام ومصر في الأراضي التي استولى عليها العرب عنوة^(٣٢٥)، وإذا استرق الأسرى أو أهل البلد المفتوح فإنهم يعتبرون غنمة، ينبغي أن تأخذ الدولة محسهم وتوزع الأربعة أخماس الباقية بالتساوي على من اشترك بالمعركة من المقاتلة من أهل الديوان وغيرهم^(٣٢٦)، وبقيت الغنائم تقسم في عهد بني أمية عندما كان المسلمون يغزون الروم والترك والبربر^(٣٢٧)، ويبدو أن المسلمين في عمليات فتوحهم الأولى قد أطلقوا عملياً سراح معظم من وقع بأيديهم من السبي ولاسيما سبي القرى سبي الأهواز^(٣٢٨)، وسبي مناذير^(٣٢٩)، وبلهيب وألحيس، وسفلسطين^(٣٣٠)، وسبي

(٣٢٢) سورة للمتحنة، آية ١٠.

(٣٢٣) أبو عبيد، الأموال ص ١٣٦؛ السرخسي، شرح السور الكبير، الطبعة الأولى ١٣٣٥، ج ٢ ص ٢٦٣.

(٣٢٤) يحيى بن آدم القرشي، الخراج، طبعة لندن، ١٨٩٥، ص ١٣، البلاذري، فوح ص ٢٦٨، الطبري ج ٣ ص ٥٨٦.

(٣٢٥) البلاذري، فوح ص ٢١٥، ٢١٦، الطبري، ج ٣ ص ٣٦٩.

(٣٢٦) يحيى بن آدم، ص ٣، أبو يوسف، الخراج ص ٢١، ابن تيمية، السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية، دار الكتب العربية، بيروت ص ٣٠.

(٣٢٧) ابن تيمية، المصدر السابق ص ٣٠.

(٣٢٨) البلاذري، فوح ص ٣٧٠.

(٣٢٩) المصدر السابق ص ٣٧١.

(٣٣٠) المصدر السابق ص ٢١٧.

تُسْتَرَّ (٣٣١)، إلا سبي المدين (٣٣٢)، ولكنهم عملوا إلى قتل المقاومة (٣٣٣)، كما أن الإسلام حرر العبيد المسلمين الذين يفرون من أسيادهم، إذا كان هؤلاء الأسياد من أهل الحرب (٣٣٤).

شرع الإسلام في الواقع منافذ عديدة في سبيل التخلص من رق الأسر وتوابعه، فجعل القرآن الكريم مصير الأسرى إما المن وإما الفداء وجعل العتق كفارة عن كثير من الجرائم والذنوب (٣٣٥)، وخصص الإسلام سهماً لبيت المال من الصدقات التي تجبى لتنفق في سبيل تحرير الرقاب، وفضلاً عن ذلك فإن الإسلام جعل من أسس النجاة في الآخرة فك رقة (٣٣٦)، وقرر الإسلام مبدأ العدل والمساواة في الحقوق كافة بين طبقات الناس قال تعالى: «يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم» (٣٣٧) وأحسن لذلك معاملة العبيد في المطعم والمسكن والملبس والتخاطب، روى ابن أبي داود عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لا يقولن أحدكم عبيدي وأمتي فكلكم عبيد الله وكلكم إماء الله، ولكن لتقل غلامي وجاريتي وفاتي» (٣٣٨).

كانت العلاقة بين السيد وعبيده علاقة شخصية ولذلك فليس للعشيرة أو الدولة حق التدخل فيها، وكان من نتيجة ذلك أن العشيرة لم تكن تدفع دية الجرائم التي يرتكبها عبيدها (٣٣٩). كما أن الدولة كانت غير مسؤولة عن القبض على الأباقي المهربين

(٣٣١) المصدر السابق ص ٣٧٤.

(٣٣٢) المصدر السابق ص ١٤٧.

(٣٣٣) المصدر السابق ص ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٤.

(٣٣٤) ابن حنبل، المسند، ج ٤ فقرة ٢١٧٦، ٢٢٢٩.

(٣٣٥) محمد سلام مكتوب، تاريخ الفقه الإسلامي، القاهرة ١٩٥٩، ص ٤٣.

(٣٣٦) الرازي، تفسير الرازي، المطبعة الخيرية، الطبعة الأولى ١٣٠٧، ج ٨ ص ٤٣٣.

(٣٣٧) سورة الحجرات، آية ١٣.

(٣٣٨) الألف المختارة من صحيح البخاري، اختيار وشرح عبد السلام محمد هارون، بيروت ١٩٧٩.

ص ٤٠٣، قرقه ٣٣٣، الطحطاوي، مشكل الآثار، مطبعة دار المعارف النظامية في الهند، حيدر آباد،

الطبعة الأولى، ١٣٣٣ هـ ج ١ ص ٤٩٣.

(٣٣٩) أبو يوسف، الآثار، القاهرة ١٣٥٥ هـ. ص ٢٢١، مالك بن انس، للمدونة، القاهرة، ١٣٢٤ هـ.

ج ٤ ص ٤٤٤.

امن أسيادهم^(٣٤٠). وبالرغم من أن العبد كان يعتبر ملكاً لسيده الذي يتمتع بالحق المطلق في بيعه واستخدامه فيما يشاء من الأعمال، فإنه لم يكن له الحق في قتل عبده^(٣٤١)، وقد روي أن رجلاً قتل عبده متعمداً فجلده الرسول مائة جلدة ونفاه سنة وبخا اسمه من المسلمين^(٣٤٢)، ولكننا في الواقع لا نعلم بماذا كانت الدولة تعاقب من يقتل عبده.

كان العبيد في الإسلام يتمتعون ببعض الحقوق التي لا يمكن أن ينكرها عليهم القانون والمجتمع، فبمقدورهم بعد استئذان سيدهم أن يتزوجوا^(٣٤٣) ويتبع أولادهم الأم في حالة رقيها وولايتها^(٣٤٤)، ومقدورهم أن يمتلكوا الأموال ويتمتعوا بها في حياتهم، ولكن أموال العبيد ترجع إلى سيدهم عند بيعهم أو موتهم^(٣٤٥)، ثم إن لهم أن يعتنقوا ما شاؤوا من أديان ويمارسوا طقوسها، فإذا اعتنقوا الإسلام كانت عليهم معظم الفرائض الدينية المفروضة على الأحرار من المسلمين، غير أن صلاة الجمعة مثلاً ليست واجبة عليهم^(٣٤٦)، وكذلك الحج^(٣٤٧)، كما أن حقوقهم في الأمور المدنية أقل من الأحرار فلم يكن لهم أن يتزوجوا أكثر من زوجتين، والطلاق عندهم طلقتان^(٣٤٨) وعدة الجارية شهران^(٣٤٩)، ولم يكن للعبد أن يحارب من غير إذن سيده^(٣٥٠)، كما أنه لا يدون اسمه في

-
- (٣٤٠) أبو حنيفة، جامع المساند، حيدر آباد ١٢٣٢ هـ، ج ٢ ص ٧٣-٧٥، أبو يوسف، الآثار، ص ١٦٥، ١٦٦، مالك، الملقنة، ج ٤، ص ٣٦٦.
- (٣٤١) فسنك، مفتاح كنوز السنة ص ٤٠٩.
- (٣٤٢) ابن ماجه، السنن، القاهرة ١٣١٣، كتاب النكاح، الباب ٢٣.
- (٣٤٣) أبو حنيفة، مساند ج ٢ ص ٨٣، ٨٤، أبو يوسف، الآثار، ص ١٣٠، ١٣١.
- (٣٤٤) الشافعي، الأم، القاهرة ١٣٢١، ١٣٢٦ هـ، ج ٦ ص ٣٨٥، أبو حنيفة، مساند ج ٢ ص ٨٢.
- (٣٤٥) الشافعي، الأم، ج ٣ ص ٣٦، ج ٤ ص ٣، أبو حنيفة، مساند ج ٢ ص ٢٧، ١٦٥.
- (٣٤٦) أبو يوسف، الآثار ص ٧٣، الشافعي، الأم ج ١ ص ١٦٧، ١٦٨.
- (٣٤٧) المصدر السابق ص ٧٣، الشافعي، المصدر السابق ج ١ ص ١٦٧، ١٦٨.
- (٣٤٨) أبو حنيفة، مساند ج ٢ ص ١٣٣.
- (٣٤٩) أبو حنيفة، مساند ج ٢ ص ١٣٣.
- (٣٥٠) ابن سعد، الطبقات ج ٦ ص ١٨٣.

الديوان ولا يعطى عطاء^(٣٥١)، ولم يكن يسهم له في الغنيمة لأنه تابع لسيد^(٣٥٢) إلا أنه كان يرضخ له أي يعطى أجراً^(٣٥٣)، غير أنه يجوز للعبد المسلم إعطاء الأمان اعتماداً على قول عمر: «إن العبد المسلم من المسلمين وذمتهم، وأمانه أمانهم»^(٣٥٤) أي أن الإيمان هو أساس اعتبار الشخص أهلاً لإعطاء الأمان، وليس هو الحرية والعبودية، وقد أنقذ الخليفة عمر أمان العبد بالفعل عندما أمن عبد أهل حصن، فأرسل القائد يستثبوه، فكتب عمر أن أجزوا أمان العبد^(٣٥٥).

وكان لبعض العبيد مزايا شخصية مكنتهم من الحصول على ثقة أسيادهم، فأصبحوا تلامذة أو رواة لأهل العلم منهم^(٣٥٦)، أو وكلاء عن أسيادهم في الأعمال التجارية هذا إلى أن عدداً كبيراً منهم أصبحوا مأذونين أي منحوا حق ممارسة المهن والأعمال التي يريدونها وأصبحت لهم حرية في ميادين الأعمال في الصناعة والتجارة^(٣٥٧)، على أنه مهما كانت نظرة المجتمع للعبد طيبة، ومعاملة السيد حسنة، فإنه كان محروماً من حريته مقيداً في تصرفاته، مرتبطاً بميول سيده وأمرجته وأهوائه، محروماً من التمتع بكل ثمار دخله، فمكانته إذا لا بد أن تكون أقل من مكانة الحر المتمتع بكامل حريته.

كانت الدولة تملك رقيقاً يسمى رقيق الخمس، أو رقيق الإمارة، وكان معظم رقيق بني أمية منهم^(٣٥٨). وقد ازداد عدد رقيق الخمس نتيجة للفتوحات الإسلامية شرقاً وغرباً، فقد أخذ موسى بن نصير ٣٠٠ ألف أسير من إفريقية وبلغ الخمس يومئذ ٦٠

(٣٥١) البلاذري، انساب الأشراف، ج ٥ ص ٢٩٩، ٣٠٠، ابن الأثير، ج ٤ ص ٣٠٤.

(٣٥٢) ابن حنبل للمسنّد، ج ٤ فقرة ٢٩٣١، ٢٩٣٢، ٢٩٣٢، ابن العربي، أحكام القرآن، القاهرة،

١٣٧٦ هـ سنة ١٩٥٧ م ج ٢ ص ٨٩٢.

(٣٥٣) أبو عبيد، الأموال، ص ٣٣٣، الطبري، اختلاف الفقهاء، القاهرة ١٩٣٦ ص ٢٠، ١١٤.

(٣٥٤) البيهقي، السنن، ج ٩، ص ٩٤.

(٣٥٥) البلاذري، فوح، ص ٣٨٣.

(٣٥٦) ابن سعد، الطبقات ج ٧ قسم ٢ ص ١٧٣.

(٣٥٧)

(٣٥٨) ابن سعد، المصادر السابق ج ٧ قسم ٢ ص ١٧٣.

ألفاً^(٣٥٩) ويقال إن قتيبة بن مسلم الباهلي أصاب من خوارزم مائة ألف رأس^(٣٦٠)، وعندما صالح قتيبة أهل سمرقند صالحهم على ألفي ألف ومائتي ألف في كل عام على أن يعطوه تلك السنة ثلاثين ألف رأس ليس فيهم صبي ولا شيخ ولا عيب، أما الباهليون فيقولون أنه صالحهم على ١٠٠ ألف رأس^(٣٦١)، وهذه الأرقام وإن كان فيها بعض المبالغة إلا أنها تشير إلى الأعداد الكبيرة من الرقيق التي تدفقت على الشام إضافة إلى ما كان فيها من العبيد، فقد استطاع يزيد بن أبي الحس الغساني الذي لم يشهد الجابية واختبأ بدمشق أن يثور بأهل دمشق في عبيدها، وأن يغلب عليها ويخرج عامل الضحاك^(٣٦٢)، وكان لعمر بن سعيد وهو من امراء البيت الأموي ألف عبد^(٣٦٣)، ونلاحظ ابتداء من خلافة سليمان بن عبد الملك تعيين أشخاص يوكل إليهم أمر الرقيق، فقد عين سليمان بن عبد الملك، عبد الله بن عمرو بن الحارث مولى بني عامر بن لؤي على بيوت الأموال والخزائن والرقيق والنفقات^(٣٦٤)، وعندما سيطر العباسيون على الشام قبضوا رقيق بني أمية من الأحماس^(٣٦٥).

كان رقيق الخمس يستخدم في شؤون شتى، فعندما أرسل معاوية سبي قيساريه البالغ أربعة آلاف رأس إلى عمر بن الخطاب، قسمهم على يتامي الأنصار وجعل بعضهم في الكتاب وأعمال المسلمين^(٣٦٦)، واستخدم خالد بن يزيد عندما كان والياً على حمص ٤٠٠ عبد في بناء مسجدها^(٣٦٧)، كما أن عبد الملك أقام من خمس الأسرى خدماً لمسجد قبة الصخرة، وكانوا مملوك له وكانوا يسمون الأحماس ولا يخدمه

(٣٥٩) ابن عذاري، البيان للمغرب، ج ١ ص ٣٢.

(٣٦٠) الطبري ج ٦ ص ٤٧١.

(٣٦١) المصدر السابق ج ٦ ص ٢٧٥.

(٣٦٢) الطبري ج ٥ ص ٥٣٧.

(٣٦٣) المصدر السابق ج ٦ ص ١٤٤، ابن الأثير ج ٤ ص ٣٠.

(٣٦٤) خليفة بن خياط ج ١ ص ٤٣٢.

(٣٦٥) ابن سعد الطبقات ج ٧ قسم ٢ ص ١٧٣.

(٣٦٦) البلاذري، فوح، ص ١٤٧.

(٣٦٧) البلاذري، السائب الأشراف ج ٤ قسم ٢ ص ٦٩.

غيرهم^(٣٦٨)، وكان عمر بن عبد العزيز إذا كثر عنده أرقاء الخمس فرّق بين كل مقعدين وبين كل زمين غلاماً يخدمهما ولكل أعمى غلاماً يقوده^(٣٦٩)، ولا شك أن الوليد بن عبد الملك الذي كان أول من أجرى على العميان والمرضى والمجذّمين الأرزاق وأعطى كل مقعد خادماً وكل ضرير قائداً، قد استخدم في ذلك رقيق الخمس^(٣٧٠)، وبالرغم من أن كلود كاهن Claude Cahen يذكر في بحثه عن المؤسسات الاقتصادية والاجتماعية في الإسلام أن العبيد كانوا يستخدمون لإداء الأعمال البيتية والحرف اليدوية وأنهم لم يستخدموا في العمل الزراعي في العصر الأموي^(٣٧١) فهناك روايات تشير إلى أن العمل في الأرض كان يعتبر من الأعمال الأساسية للعبيد، وكانت المزرعة إذا وهبت وهبت بالآلات ورقيقها^(٣٧٢).

ليست بين أيدينا روايات تلقى ضوءاً على مستوى حياة الرقيق والمعاملة التي كانوا يلقونها من أسيادهم في الشام، إلا أن اشتراك عدد كبير من أباقي العبيد مع الجراجمة في ثورتهم تجعلنا نتساءل عن سبب هربهم والتحاقهم بالثورة، أهو ناجم عن سوء في المعاملة، أم عن رغبة في الحصول على الحرية التي تعتبر أئمن ما يتوق إليه الإنسان؟ مهما يكن دافع هؤلاء العبيد، فإن سحيم بن المهاجر الذي كان قد أرسله عبد الملك للقضاء على القائد الرومي الذي أثار الجراجمة، استطاع أن يستميل العبيد إليه عندما أمر فنودي بأن من يأتيه من العبيد فهو حر ويثبت في الديوان^(٣٧٣) فانفض إليه خلق كثير وقتلوا معه فوقى لهم وجعل لهم رباعاً على حده فهم يسمون الفتيان^(٣٧٤).

(٣٦٨) المقدسي، احسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ص ١٧١.

(٣٦٩) ابن عبد الحكم، سيوف عمر بن عبد العزيز ص ٤٨.

(٣٧٠) العيون والحدائق ص ١١، ١٢، القلقشندي، صبح الأعشى ج ١، ص ٤٣٢، تذهيب تاريخ دمشق، ج ٥، ص ٤٤.

(٣٧١) Claude Cahen, Economy, Society, Institution, The Cambridge History of Islam, Vol. II The Cambridge University Press 1970, P. 519.

(٣٧٢) المسعودي، مروج الذهب، ج ٣ ص ١١٩، تذهيب ج ٥ ص ٣٤٢، ابن طولون، الثغر البسام في ذكر من ولي قضاء الشام، تحقيق صلاح الدين المنجد، دمشق ١٩٥٦ م ص ٦، ٧.

(٣٧٣) البلاذري، أنساب ج ٥ ص ٢٩٩، ٣٠٠، ابن الأثير ج ٤ ص ٣٠٤.

(٣٧٤) المصدر السابق ص ٣٠٠.

وكان أمراء بني أمية وولايتهم يعتقدون الكثير من رقيقهم، فقد اعتق خالد بن يزيد ٤٠٠ عبد بعد انتهائهم من بناء المسجد بحمص^(٣٧٥)، وأعتق سليمان حسب رواية النويري في يوم واحد سبعين ألف مملوك ومملوكة وكساحم^(٣٧٦)، هذا وإن كثرة الموالى لدى الخلفاء ولدى أمراء بني أمية كلها دلائل تشير إلى ذلك .

(٣٧٥) المصدر السابق ج ٤ قسم ٢ ص ٦٩ .

(٣٧٦) النويري، نهاية الرب في فنون الأدب، ج ٢١، ٣٥٣ .

الفصل الرابع

دور أهل الشام في توطيد
سلطان بني أمية

دور أهل الشام في دعم خلفاء بني أمية

كان أهل الشام القاعدة المتينة والجبهة المتراصة التي كان الحكم الأموي يقوم عليها، وكل اختلال في هذه الجبهة كان يعرض الخلافة الأموية للخطر كما سيتبين لنا من خلال البحث، وقد رأينا دعم أهل الشام لمعاوية في صفين، كما دعم أهل الشام يزيد ابن معاوية، عندما رفض عبد الله بن الزبير البيعة له^(١)، وانضم أهل المدينة إليه فخاروا على يزيد، وبالرغم من أن معظم المصادر تقسو بشكل عام على يزيد، إلا أنها في الوقت نفسه تحاول أن تبرز محاولات يزيد المتكررة في الوصول إلى حل يمنع سفك الدماء، كما أنها تشير إلى أن يزيد بن معاوية لم يعمد إلى حرب أهل المدينة ثم عبد الله ابن الزبير إلا بعد أن فشلت المفاوضات التي اشترك فيها عدد من الشخصيات البارزة في المجتمع الشامي^(٢). وهذا بدوره ساعد يزيد على أن يحصل على دعم القوات الشامية بقطاعاتها المختلفة، ومن ثم نجح اتفاقاً في عدد كبير من المصادر بأن الجيش الذي انتدب لقتالهم كان مؤلفاً من ١٢ ألف مقاتل يضم مقاتلة من الأجناد الخمسة^(٣)، كما أنه كان

(١) البلاذري، أنساب، ج ٤، قسم ٢ ص ٣١.

(٢) المصدر السابق ج ٤، قسم ٢ ص ٢٠، ٣٢، ابن الأعم، فوح، ج ٥، ص ٢٧٩، ابن قتيبة، الأنساب والسياسة، ج ١ ص ١٧٧.

(٣) البلاذري، أنساب، ج ٤، قسم ٢، ص ٢٣. الطبري، ج ٥، ص ٤٩٣. تاريخ الخلفاء لثورخ مجهول، ص ١٩٧. ابن الأثير، ج ٤، ص ١١٢، عذيب تاريخ دمشق، ج ٧ ص ٦٠.

يضم وجوه أهل الشام وفرسانهم^(٤)، المؤمنين بأن النصر سيكون لحليفهم لأن أهل المدينة قد خالفوا الإمام وخرجوا من الجماعة^(٥)، وقد انتصر أهل الشام بفضل طاعتهم لأمرائهم واستقامتهم وصبرهم في لقاء عدوهم^(٦) في معركة الحرّة في ثلاث بقين من ذي الحجة سنة ٦٣ هـ، ولكننا يجب أن لا نغفل الدور الذي لعبه عبد الملك والخطأ الذي ارتكبه أهل المدينة بإخراجهم بني أمية منها، وبالرغم من أنهم أخذوا الموائق عليهم أن لا يدلو لهم على عورة وأن لا يظاهروا عليهم عدو^(٧)، فإن عبد الملك عندما التقى بمسلم بن عَقْبَةَ العُرَيّ قائد الجيش الشامي في وادي القرى، نصحه أن يتوجه بجيشه إلى المنطقة القريبة من المدينة التي يمكنه فيها «أن يستظل جيشه بظل نخلها وأن يأكوا من صقره» كما نصحه أن يذكي الحرس الليل كله عقبا بين أهل العسكر، ثم أن يتجه بعد صلاة الصبح مُشرقاً بحيث تكون المدينة إلى يساره ثم يدور حول المدينة حتى يأتيهم من قبل الحرّة مشرقاً ثم يهاجم القوم لأن الشمس عند ذلك ستطلع بين اكتاف أصحاب مسلم فلا تؤذيهم، وتقع في وجوههم فيؤذيهم حرّها ويصيبهم أذاها «ويرون مادمت مشرقين من التلاق ييضكم وحرابكم وأسنة رماحكم وسيوفكم ودروعكم وسواعدكم ما لا ترونه أنتم لشيء من سلاحهم ماداموا مغرّين^(٨)».

بالرغم من انتصار القوّات الشامية في موقعة الحرّة إلا أن هذه المعركة زادت من مكانة عبد الله بن الزبير في الحجاز، إذ بايحه أهل مكة وأهل الحجاز وأتاه أهل الحرّة، كما قدم عليه نجدة بن عامر الحنفي في ناس من الخوارج ليمنعوا البيت من أهل الشام^(٩)، وتوجه الحصين بن نمير الذي تولى قيادة الجيش إثر وفاة مسلم بن عقبة المري^(١٠) إلى مكة لمحاربة ابن الزبير، فحاصروهم حصاراً شديداً بقية الحرم وصفر ومدة

(٤) الطبري، ج ٥ ص ٥٣٧.

(٥) الطبري، ج ٥ ص ٤٨٦.

(٦) البلاذري، أنساب، ج ٤ قسم ٢ ص ٣٦، الطبري، ج ٥ ص ٤٨٩.

(٧) الطبري، ج ٥ ص ٤٨٥.

(٨) للصدر السابق، ج ٥ ص ٤٨٦.

(٩) البلاذري، أنساب، ج ٤ قسم ٢ ص ٤٧، الطبري، ج ٥ ص ٤٩٧.

(١٠) الطبري، ج ٥ ص ٤٩٦، ٤٩٧.

أربعين يوماً إثر وفاة يزيد بن معاوية الذي مات لأربع عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة ٦٤ هـ، وقد بوبع لمعاوية بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان بالشام بالخلافة ولعبد الله بن الزبير بالحجاز^(١١).

إن الترابط الذي نشاهده في بلاد الشام بين الأجناد جميعها لا يلبث أن يتصدع بعد وفاة يزيد وابنه معاوية في السنة نفسها، ولا يعود هذا الانشقاق إلى الصراع بين قيس وبين كما يحلو لبعض المؤرخين إظهاره، وإنما لعدم وجود شخصية قرشية بارزة في الشام يمكنها أن تستقطب ولاء أهلها كما استقطبهم معاوية في صراعه مع علي، ولذلك اتجهت الأنظار كلها تقريباً في بادئ الأمر إلى عبد الله بن الزبير، ففي رواية هشام بن عمار عن مولى لمعاوية، أنه لما مات معاوية بن يزيد مال أكثر الناس إلى ابن الزبير «لأنه رجل كامل السن ابن حواري رسول الله، وابن بنت أبي بكر ذات النطاقين»، فما هو إلا أن ورد كتاب ابن الزبير بتولية الضحاك بن قيس دمشق حتى سارعوا إلى طاعته وبيعته^(١٢)، ومن المعروف أن الضحاك بن قيس كان من أكثر الناس ولاء لمعاوية وابنه يزيد، كما يشير البلاذري إلى أن ناتل بن قيس الجذامي أخذ البيعة لابن الزبير في فلسطين، وضبط له النعمان بن بشير الأنصاري بيعة أهل حمص^(١٣)، وأخذ له زفر بن الحارث الكلبي بيعة أهل قنسرين^(١٤)، فاستقامت لابن الزبير الشام كلها إلا الأردن، وهذا هو الثابت كما يقول البلاذري^(١٥). ويتبين لنا من رواية ابن سعد عن محمد بن عمر أن مروان بن الحكم نفسه رأى في بادئ الأمر أن ينطلق إلى ابن الزبير فيبايعه^(١٦)، ولكن قدوم عبيد الله بن زياد من العراق أدى إلى تغيير في الموقف، إذ منعه قائلاً:

(١١) الطبري، ج ٥ ص ٥٠١.

(١٢) البلاذري، أنساب، ج ٤ قسم ٢ ص ٦٤.

(١٣) المصدر السابق، ج ٥ ص ١٢٨، الطبري، ج ٥ ص ٥٣١.

(١٤) الطبري، ج ٥ ص ٥٣١، ابن الأثير، ج ٤ ص ١٤٥.

(١٥) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ١٢٨.

(١٦) الطبري، ج ٥ ص ٥٣٠.

«استحييت لك مما تريد، أنت كبير قريش وسيدها تصنع ما تصنع»^(١٧). أما ابن الأعمى، فيذكر أن رَوْح بن زَيْنَاع هو الذي أشار على مروان أن يطلب هذا الأمر لنفسه «لأنه شيخ كبير بني أمية وهو ابن عم أمير المؤمنين عثمان»^(١٨)، ذلك أن قسماً من أهل الشام من رؤوس قريش ومن بني أمية ومن أشراف أهل الشام كانوا مستعدين لتقبل عبد الله بن الزبير كخليفة، ولكنهم يجدون صعوبة في تقبل فكرة انتقال الملك من أهل الشام إلى أهل الحجاز»^(١٩)، وهذا الرفض نجده كذلك في رواية عُوَائَة بن الحكم الذي يذكر أن الحصين بن نمير السكوني الذي كان محاصراً لمكة طلب مقابلة عبد الله بن الزبير بالأبطح عندما بلغه خبر وفاة يزيد وأنه قال لابن الزبير: «إن يك هذا الرجل قد هلك، فأنت أحق الناس بهذا الأمر، فاهلك لنبايعك ثم أخرج معي إلى الشام فإن هذا الجند الذي معي هم وجوه أهل الشام وفرسانهم فوالله لا يختلف عليك اثنان»، ولكنه اشترط على عبد الله أن يهدر الدماء التي كانت بينهما والتي كانت بين أهل الشام وأهل الحرة، فرفض عبد الله، فكان سعيد بن عمرو يقول: «ما منعه أن يبايعهم ويخرج إلى الشام إلا تطير، وأن عبد الله لو سار معهم حتى يدخل الشام ما اختلف عليه اثنان»^(٢٠). ويبدو أن ابن الزبير ندم على الذي صنع، فأرسل إلى الحصين يبلغ أنه لن يسير إلى الشام لأنه يكره الخروج من مكة، ولكنه طلب منه أن يبايعوا له هنالك، وأنه مؤمنهم وعادل فيهم، ولكن الحصين بن نمير يبين له صعوبة تحقيق مطلبه، لأنه إذا لم يقدم بنفسه، فإن هناك شخصيات قرشية أخرى ستطلب هذا الأمر لنفسها وستجد تأييداً من الناس إلى ذلك»^(٢١)، وقد حدث هذا فعلاً لأن رفضه لهذا الاقتراح، رجع كفة مروان بن الحكم الذي اعتلى عرش الخلافة دون أن يكون له بها أرب، إذ أن خروجهم من الحجاز حين نفى مع بني أمية كان السبب البعيد لوصوله إلى هذا المنصب، ولو بقي في الحجاز لما عرفه أهل الشام ولما بايعوه، لا سيما وأن حسان بن

(١٧) المصدر السابق، ج ٥ ص ٥٣٠.

(١٨) ابن الأعمى، فروع، ج ٥ ص ٣١٢، ٣١٣.

(١٩) ابن قتيبة، الأئمة والسياسة، ج ٢ ص ١٢.

(٢٠) الطبري، ج ٥ ص ٥٠٩.

(٢١) الطبري، ج ٥ ص ٥٠٢.

مالك بن بحدل كان هواه مع مرشح من الفرع السفلياني، ولكن أهل الأردن بالرغم من استعدادهم للوقوف إلى جانب حسان بن مالك ضد من خالفه من الناس وأطاع ابن الزبير، فإنهم رفضوا أن يكون الأمر لابني يزيد بن معاوية، عبد الله وخالد، «فانهما حديثة أسنانهما ونحن نكره أن يأتيانا الناس بشيخ ونأتهم بصبي»^(٢٢). وكان مالك بن هيرة السكوني كحسان بن مالك يهوى هوى بني يزيد بن معاوية لأن مروان كما قال مالك للحصين بن غمر «ليحسدنك على سوطك وشراك نعلك وظل شجرة تستظل بها، إن مروان أبو عشيرة، وأخو عشيرة، وعم عشيرة، فإن بايعتموه كنتم عبيدا له»^(٢٣). ومع ذلك فإن أهل الجابية من بني أمية ومن تبعهم وحسان ورهطه اجتمع رأيهم في النهاية على أن يبايعوا لمروان، وكان روح بن زنباع الجذامي من أكثر المتحمسين لمروان إذ بين أحقية مروان بن الحكم بالخلافة وأنه لم يكن في الإسلام صدع قط إلا وكان مروان ممن يشعب ذلك الصدع، وهو الذي قاتل عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان يوم الدار، واقترح أن يبايع الناس الكبير ويستشيروا الصغير، يعني بالكبير مروان بن الحكم وبالصغير خالد بن يزيد^(٢٤).

وبالرغم من أن الضحاك كان قد مال بمن معه من الناس في بادئ الأمر يريد الجابية للقاء حسان بن مالك بن بحدل، إلا أنه لم يلبث أن غير موقفه بتأثير من ثور بن معن بن يزيد بن الأخنس السلمي لأنه كما قال له ثور، إنما دعاهم إلى طاعة ابن الزبير فبايعوه على ذلك، أما التوجه إلى حسان بن مالك فيعني مبايعتهم لمرشحهم أو من سيؤمونه، وهذا بدوره سيؤدي إلى سيطرة بني كلب وازدياد نفوذهم وهو أمر لا يتقبلونه، ولذلك مال الضحاك بمن معه من الناس حتى نزل مرج راهط^(٢٥).

بعد مبايعة مروان بن الحكم بالخلافة في الجابية، توجه نحو مرج راهط في أهل الأردن من كلب وأتته السكاسك والسكون، وغسان وربع حسان بن مالك بن

(٢٢) المصدر السابق، ج ٥ ص ٥٣٦.

(٢٣) المصدر السابق، ج ٥ ص ٥٣٦.

(٢٤) المصدر السابق، ج ٥ ص ٥٣٧.

(٢٥) الطبري، ج ٥ ص ٥٣٤.

بجدل^(٢٦). ومن قصيدة يقال إن مروان أنشدتها يوم بوقع يتبين لنا أن القبائل التي أيدت مروان كانت كلها يمانية وقضاعية، كلب، السكاسك، طيء، ألقين، تنوخ، والسكون، وغسان^(٢٧)، في حين أن القبائل التي أيدت الضحاك كانت قيسية ويمانية، إذ يذكر البلاذري أنه كان مع الضحاك خلق من أهل اليمن إلا أن قيساً كانوا رؤوس الناس وعددهم^(٢٨)، فقد استمد الضحاك النعمان بن بشير الأنصاري وهو على حصص فأمدته بشرحيل بن ذي الكلاع، واستمد أيضاً زفر بن الحارث وهو على قنسرين فأمدته بأهل قنسرين، وأمدته ناقل بأهل فلسطين فاجتمعوا عنده في مرج راهط، فإذا قبلنا رواية خليفة بن خياط وابن عبد ربه لوجدنا أنه كان مع الضحاك ستون ألف مقاتل ومع مروان ثلاثة عشر ألفاً فقط^(٢٩)، في حين تشير رواية ابن الأعمى أن مروان كان في ثمانية عشر ألفاً أكثرهم جماعة اليمن، وأن الضحاك بعد امداد بشير الأنصاري كان في ٢٢ ألفاً أكثرهم من قبائل قيس^(٣٠)، واعتقد أن الأرقام التي يذكرها ابن الأعمى أقرب إلى الواقع والمنطق من تلك التي ترد عند خليفة وابن عبد ربه، لأننا إذا قبلنا أن الضحاك كان في ستين ألفاً فمعنى ذلك أن القبائل اليمنية التي كانت معه كانت أكثر من القيسية، وهذا يتناقض مع الروايات التي تشير إلى أن الأكرية مع الضحاك كانت قيسية، وقد رأينا عند دراستنا لتوزيع السكان أن العناصر اليمنية والقضاعية هي الغالبة في كل الأجناد ما عدا جند قنسرين، التي كانت أكثرها قيسية، إلا أنه لا يمكن أن يصل عدد مقاتلته إلى أكثر من ٢٠ ألفاً، وبالرغم من أن بعض الروايات تحاول التأكيد على كثرة القتلى من قيس، فإن رواية عوانه بن الحكم تشير إلى أن أهل الشام قتلوا يومئذ مقتلة عظيمة لم يقتلوا مثلها قط بين القبائل^(٣١).

(٢٦) المصدر السابق، ج ٥ ص ٥٣٧، ابن الأثير، ج ٤ ص ١٤٥.

(٢٧) الطبري، ج ٥ ص ٥٢٨، البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ١٣٨، ابن الأعمى، لصوح ج ٥ ص ٣١٢، ٣١٣، السعدي، مروج الذهب، ج ٣ ص ٨٧، ابن الأثير، ج ٤ ص ١٤٩، النوري، نهاية الأرب، ج ٢١ ص ٨٥.

(٢٨) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ٣٠١.

(٢٩) خليفة بن خياط، ج ١ ص ٣٢٦، ابن عبد ربه، العقد، ج ٤ ص ٣٩٦.

(٣٠) ابن الأعمى، فوح، ج ٥ ص ٣١٣.

(٣١) الطبري، ج ٥ ص ٥٣٧.

ما أن انتصر مروان في معركة مرج راهط حتى أطبق أهل الشام على مروان واستوثقوا له واستعمل عليها عماله^(٣٢)، وكان أول ما فعله مروان بعد أن استتب له الأمر في الشام أن توجه نحو مصر بقوات شامية^(٣٣)، مع عدد كبير من أشرف أهل الشام^(٣٤)، إذ أن أهمية مصر ظهرت في الواقع أثناء الصراع بين علي ومعاوية بسبب موقعها الفريد ومواردها الوفرة، وترجيح كفة من يسيطر عليها، ونجح مروان في استعادة مصر من أنصار عبد الله بن الزبير ثم غادرها أول رجب سنة ٦٥ هـ بعد أن وطد أمورها وأعادها ثانية للحكم الأموي وولى عليها ابنه عبد العزيز بن مروان^(٣٥).

كان من نتيجة معركة مرج راهط ودعم حسان بن مالك أن بقيت مكانته ومكانة قبيلته رفيعة، واشترط حسان بن مالك على مروان ما كان لهم من الشروط على معاوية وابنه يزيد منها أن يفرض لهم لألفي رجل، ألفين ألفين، وإن مات قام ابنه أو ابن عمه مكانه، وعلى أن يكون لهم الأمر والنهي وصدر المجلس، فرضي مروان^(٣٦)، كما اشترط الحصين بن نمير بن نائل الكندي ثم السكوني على مروان أن يُنزل اللقاء من كان بالشام من كندة، وأن يجعلها لهم مأكله فأعطاه ذلك^(٣٧)، وكان لحسان بن مالك الدور الأكبر في جعل الخلافة بعد مروان لعبد الملك إذ فضل أن تنتقل الخلافة إلى أولاد مروان على أن تنتقل إلى عمرو بن سعيد الأشدق^(٣٨).

توفي مروان في شهر رمضان سنة ٦٥ هـ، وانتقلت الخلافة إلى عبد الملك الذي كان عليه أن يواجه مشاكل عديدة استطاع أن يقضي عليها الواحدة بعد الأخرى، إلا أن أهم أمر كان يشغله هو أمر عبد الله بن الزبير الذي دانت له السلدان كلها إلا الشام ومصر، ومع ذلك لم يتعجل عبد الملك الأمور، وانتظر حتى قضى مصعب بن الزبير

(٣٢) المصدر السابق، ج ٥ ص ٥٤٠.

(٣٣) الكندي، الولاة والقضاة، ص ٤٦.

(٣٤) المصدر السابق، ص ٤٢.

(٣٥) الطبري، ج ٥ ص ٥٤٠، الكندي، ص ٤٧.

(٣٦) السعدي، مروج الذهب، ج ٣ ص ٨٦.

(٣٧) الطبري، ج ٥ ص ٥٤٤.

(٣٨) المصدر السابق، ج ٥ ص ٦١٠.

على المختار بن أبي عبيد الثقفي^(٣٩)، وبالرغم من أن القضاء على المختار كان سنة ٦٧ هـ فإن انتصار عبد الملك على مصعب ومقتله لم يتم إلا سنة ٧٢ هـ^(٤٠)، لأن عبد الملك شغل بفتنة عمرو بن سعيد بن الأشدق الذي تحصّن في دمشق وأعلن العصيان أثناء خروج عبد الملك من دمشق يريد قرقيسيا وفيها زفر بن الحارث الكلاني^(٤١)، أو لحرب مصعب، فاضطر عبد الملك إلى الرجوع، وجرى بينه وبين عمرو قتال انتهى إلى عقد الصلح بينهما، ولكن عبد الملك لم يلبث أن استدرك عمرو ابن سعيد إلى قصره وقتله، وذلك سنة ٦٩، أو ٧٠ هـ^(٤٢) كذلك اضطر عبد الملك لمصالحة الجراحمة الذين انضموا للروم في جبال اللكام على ألف دينار كل جمعة، وصالح طاغية الروم كذلك على مال يؤدبه لكي يتفرغ لحرب مصعب الذي دانت له أرض العراق وسائر البلدان فأصبح خطراً يهدد عبد الملك، ومن ثم جمع عبد الملك إخوته وأشراف أهل بيته وأوضح لهم قوة مصعب وأنه يخشى أن يغزوهم في عقر دارهم، «وأنه ما من قوم غزوا في عقر دارهم إلا وذلوا»^(٤٣). فكانت نصيحتهم إليه أن يجمع رجاله ويعد علقته وأن يسير إلى خصمه قبل أن يسير خصمه إليه، «فوجه عبد الملك إلى كور الشام فاجتمع له جميع الأجناد»^(٤٤). ويذكر المسعودي أن عبد الملك خرج في جند الشام ومصر والجزيرة^(٤٥) بينما يذكر ابن الأعمى خروج عبد الملك في جند الشام ومصر^(٤٦)، إلا أن الكندي لا يشير إلى اشتراك جند مصر إلا في القضاء على عبد الله ابن الزبير^(٤٧)، ولذلك يمكن الاستنتاج بالاستناد إلى هذا الاختلاف الوارد في

(٣٩) المصدر السابق، ج ٦ ص ١٠٩-١١٦.

(٤٠) المصدر السابق، ج ٦ ص ١٦٠ وفي بعض الروايات أن مصعب قتل سنة ٧١ هـ.

(٤١) قرقيسيا، بلد على نهر الحابور، قرب رحبة مالك بن طوق على ستة فراسخ، وعند مصب الحابور في الفرات، فهي في مثلث بين الحابور والفرات.

(٤٢) الطبري، ج ٦ ص ١٤٠، خليفة، ج ١ ص ٣٣٧.

(٤٣) الدينوري، الأخبار الطوال ص ٣١٠.

(٤٤) المصدر السابق، ص ٣١١.

(٤٥) للمسعودي، مروج الذهب، ج ٣ ص ١٠٥.

(٤٦) ابن الأعمى، ج ٦ ص ٢٦.

(٤٧) الكندي، ص ٥١.

الروايات، أن عبد الملك اعتمد بالدرجة الأولى على القوات الشامية لأنه قبل خروجه لقتال مصعب زحف على الجزيرة قاصداً زفر بن الحارث زعيم القبائل القيسية، وجرى بينه وبين زفر مفاوضات انتهت بعقد أمان بينهما، ويقال أن زفر خرج مع عبد الملك لحرب مصعب ولكنه لم يشترك في القتال^(٤٨)، ويبدو أن هدف عبد الملك من هذه العملية كان أن يتجنب ما حدث لعبيد الله بن زياد وأن يحمي ظهره أثناء صراعه مع مصعب^(٤٩)، لا شك أن توجه عبد الملك بنفسه لقتال مصعب^(٥٠)، ودعم القوات الشامية له لعبا دورهما في الانتصار الذي حققه عبد الملك، ولكننا يجب أن نشير إلى أنه بالرغم من كفاءات مصعب بن الزبير القيادية العظيمة إلا أن أهل العراق خذلوه، إذ تباطأ البصريون بحجة أن الخوارج الحزبية برئاسة قطري بن الفجاءة قد نزلوا سوق الأهواز، وغدوا على مقربة من البصرة، وأن البصريين يخشون هجومهم على مدينتهم^(٥١). وإذا قبلنا رواية البلاذري نجد أنه يدعي أن أشراف أهل العراق كتبوا إلى عبد الملك يدعونه إلى أنفسهم ويخبرونه أنهم مبايعوه، فلم يبق بالبصرة شريف إلا كاتبه غير المهلب^(٥٢)، وفي هذا الزعم، إذا صح، دلالة على يأس الأشراف في العراق من حكم ابن الزبير واعتقادهم بأن استقرار مصبرهم لن يتم إلا إذا ضبط لهم الأمور فيها شخص قوي كهبد الملك يستطيع أن يضع حداً لعهد طويل من الفوضى، أضرب بمصالحهم وعطل أعمالهم وكبدتهم الخسائر الكبيرة في الأرواح والأموال، وفتح باباً للأمور يعدونها خطيرة لا سيما ما جرى زمن المختار من علو مكانة الموالي ومساواتهم في العطاء مع الأشراف وإشراكهم في أموال ألفيء، وغير ذلك مما احتج عليه الأشراف ووقفوا ضد المختار بسببه^(٥٣)، ومع ذلك نجد بعض الأشراف يتخوفون من ادخال أهل الشام

(٤٨) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ٣٣٤، ٣٣٥.

(٤٩) نبيه عاتل، خلافة بني أمية، ص ١٥٥.

(٥٠) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ٣٣٥، اقترح البعض على عبد الملك أن لا يعتمد على قيادة الجيش الموجه لقتال مصعب، فكان رده، أنه لو بحث إلى مصعب جميع أهل الشام، لفعلهم وفضهم مالم يكن معهم.

(٥١) المصدر السابق، ج ٥ ص ٣٣٢.

(٥٢) المصدر السابق، ج ٥ ص ٣٣٤.

(٥٣) نبيه عاتل، خلافة بني أمية، ص ١٥٥.

عليهم، فهذا الأنحف بن قيس يقول لزياد بن عمرو العتكي: «أظنك والله يازناد وأصحابك ستدخلون علينا ذلاً وبلاء عظيماً، أحسبكم والله ستدخلون علينا أهل الشام فيقتلوننا وينزلون دورنا»^(٥٤)، وهذا قيس بن المغيثم يقول لأهل البصرة «ويحكمم لا تدخلوا أهل الشام عليكم، فوالله لئن تطعموا بعيشكم لبضيقن عليكم منازلكم»^(٥٥). وهذا دليل على العصية الإقليمية التي بدأت تظهر في هذه الفترة من صدر الإسلام.

بعد القضاء على مصعب ومقتله، سنة ٧٢ هـ وفقاً لأغلب الروايات، وأخذ عبد الملك البيعة من أهل العراق، وجه الحجاج بن يوسف الثقفي إلى عبد الله بن الزبير بمكة وسار في بقية أهل الشام إلى دمشق^(٥٦). ويذكر الواقدي أنه أرسل الحجاج ابن يوسف في ألفين ويقال في ثلاثة آلاف ويقال في خمسة آلاف من أهل الشام^(٥٧)، أما ابن الأعمى فيذكر أن عبد الملك ضم للحجاج أثناء توجهه لقتال عبد الله بن الزبير ستة آلاف رجل، ألفين من أهل الشام وألفين من أهل مصر وألفين من فرض العراق^(٥٨). ولكننا عندما نتتبع سير الأحداث في المصادر نرى أن اعتماد الحجاج في القضاء على عبد الله بن الزبير كان وفقاً على أهل الشام، فقد توجه الحجاج بعد قضائه شهراً في الطائف إلى مكة وحصر ابن الزبير في المسجد وأرسل جماعة من أهل الشام إلى المدينة كي يستولوا على مقاليد الأمور فيها ويخرجوها من سلطان ابن الزبير^(٥٩)، وكانت خطة الحجاج ترك الزبير محصوراً في الكعبة حتى يفنى مامعه من زاد فيضطر وصحبه للاستسلام، فعلاً قل مخزون الطعام وارتفعت أسعار المواد الغذائية، ارتفاعاً

(٥٤) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ٣٣٢.

(٥٥) المصدر السابق، ج ٥ ص ٣٤٤.

(٥٦) للمسعودي، مروج الذهب، ج ٣ ص ١١٠.

(٥٧) البلاذري، أنساب ج ٥ ص ٣٥٧، ويذكر ابن قتيبة أن عبد الملك أرسل الحجاج في ألف ومخمسة رجل من رجال أهل الشام حتى نزل الطائف ثم جعل عبد الملك يرسل إليه الجيوش رسلاً، ابن قتيبة، الأمانة والسباسة ج ٢ ص ٢٤.

(٥٨) ابن الأعمى، فروع ج ٦ ص ٢٧٢.

(٥٩) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ٣٥٩، ٣٦٠.

فاحشاً، حتى بيعت الدجاجة بعشرة دراهم ومد الذرة بعشرين درهماً^(٦٠)، بينما كانت العرب تحمل إلى أهل الشام من عند عبد الملك السويقي والكعك والدقيق^(٦١)، ولما طال الحصار على ابن الزبير وجد أن لافائدة ترجى من الاستمرار في الاعتصام بالكعبة فخرج منها وقاتل حتى سقط قتيلاً بعد أن انفض عنه الكثير من أصحابه^(٦٢)، ونفهم من رواية ابن سعد عن محمد بن عمر أن أجناد الشام الخمسة اشتركت مع الحجاج في قتال عبد الله بن الزبير^(٦٣) كما اشتركت في قتال مصعب، وهكذا نرى أن دعم أهل الشام لعبد الملك ساعده على ضم المناطق المختلفة المنشقة إلى حظيرة الحكم الأموي، واستتب الأمر لعبد الملك بعد أن تخلص من الحركة الزبيرية، هذه الحركة التي طال أمدها وظلّت نارها مشتعلة مدة ثلاثة عشر عاماً من سنة ٦٠ هـ إلى ٧٣ هـ، كما انتهى بانتهاه ابن الزبير عهد الحجاز باعتباره مقر الخلافة وعاصمتها.

ما أن انتهى عبد الملك من القضاء على عبد الله بن الزبير، حتى عمد إلى جمع شتات القبائل التي فرقتها أحداث الفتنة الثانية، إذ أن موقعة مرج راهط كانت الشرارة الأولى لحروب ووقائع عنيفة بين قبيلتي قيس وتغلب من ناحية، وبين قيس وكلب من ناحية أخرى، إذ أن قبيلتي كلب وتغلب كانتا مروانية وكانت قيس زبيرية^(٦٤)، وهنا لا بد من الإشارة إلى أن هذه الوقائع جرى معظمها على أطراف البادية، فقد كانت منازل كلب البادية تتاخم منازل بطون قيس التي نزلت بالجزيرة وجلها من بني سليم وبني عامر بن صعصعة، أما الوقائع بين قيس وتغلب فقد جرى معظمها في الجزيرة. وقد استطاع عبد الملك بالجزم تارة، والمداورة تارة أخرى، أن يوطد الأمن في المنطقة كلها كما استطاع بعد أن استتب له الأمر أن يسلك طريقاً وسطاً في ميدان العصبية،

(٦٠) المصدر السابق، ج ٥ ص ٣٦١.

(٦١) المصدر السابق، ج ٥ ص ٣٦٠، الطبري، ج ٦ ص ١٧٥.

(٦٢) الطبري، ج ٦ ص ١٨٨، ابن الأثير، ج ٤ ص ٣٥٢-٣٥٥.

(٦٣) الطبري، ج ٦ ص ١٩٠، ابن الأثير، ج ٤ ص ٣٥٤.

(٦٤) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ٣٠٨-٣١٤.

فأدت سياسته إلى التخفيف من غلواء السيطرة الجمانية التي عبر عنها عُويج الطائي بقوله :

فلولا أمير المؤمنين لأضحت
قضاة أرباباً وقسيس عبيدها^(٦٥)

وقد أدى هذا الموقف إلى ترك القيسية سياسة المقاومة لعبد الملك الذي قُرب رجالاتهم من الأمور ما وسد خصوصهم من الجمانية، فكان زُفر بن الحارث وأبناؤه هذيل وكوثر من بعده من أكبر الشخصيات وأعظمها جاهاً في بلاط دمشق^(٦٦)، كما أشعر الكلبيين والجمايين أنهم لا يزالون موضع اهتمامه، وأنهم لا يقلون أهمية عنده من القيسيين كابن يحدل وروح بن زنباع الجذامي^(٦٧) وقبيصة بن ذؤيب الخزاعي من الأزد^(٦٨)، أما في مجال الشعر والشعراء فلم يكن عبد الملك يأذن في بادئ الأمر ولا يسمع من شعراء مضر لأنهم كانوا زينة، ولم يأذن لجرير إلا بعد تدخل من الحجاج^(٦٩)، الذي أعلم عبد الملك أنه لم يكن ممن وإلى ابن الزبير وأنه لم ينصره بيده ولا بلسانه، ومع ذلك بقي عبد الملك مفضلاً للأخطل التغلبي (من قبائل ربيعة) ولعدي بن رفاع العاملي^(٧٠).

دور أهل الشام في دعم ولاية بني أمية في العراق

كان من نتائج انتقال الحكم إلى البيت الأموي انتقال مركز الثقل السيامي والإقتصادي من العراق إلى الشام، ذلك أن العراق كان خلال خلافة علي بن أبي

(٦٥) الطبري، ج ٥، ص ٥٤٤.

(٦٦) الطبري، نهاية الأرب، ج ٢١، ص ١٣١.

(٦٧) الطبري، ج ٦، ص ٤١٢، هذيل تاريخ دمشق، ج ٥، ص ٣٤٠.

(٦٨) الطبري، ج ٦، ص ٤١٢، ابن عبد ربه، العقد، ج ٣، ص ٣٨٢.

(٦٩) الأغانبي، ج ٨، ص ٦٦، ٦٧.

(٧٠) المصدر السابق، ج ٨، ص ٨٠.

طالب وأثناء صراعه مع معاوية مستقراً له ومقرراً لحكمه، وكان أهله شيعة له، ولولا التحكيم، وانشقاق الخوارج، وماتلاه من عملية الاغتيال الغادر التي تعرّض لها علي بن أبي طالب لكانت سيادته سيادة حقيقية، لا ينازعها منازع، فإذا أضفنا إلى ذلك أن القبائل العربية التي هاجرت إلى العراق أثناء الفتح كانت في غالبيتها من قبائل الردة الذين ثاروا أصلاً على فكرة الحكم المركزي، وأن هذه القبائل لم تنكسر حدة تمرداتها القبلي نتيجة لسكنائها في معسكرات خاصة كالبصرة والكوفة، لأدركنا سبب ذلك الصراع الذي قام خلال هذا العصر بين السلطة المركزية المتمثلة بالخلافة الأموية من جهة ورجال القبائل والشبيعة والخوارج من جهة أخرى، وليس مجال بحثي التعرض إلى هذه الحركات والثورات التي نجد لها تفصيلاً وافياً في المصادر والمراجع، وإنما غايتي إظهار مدى اعتماد ولاية بني أمية في العراق على القوات الشامية في الفترة المروانية، بحيث أصبح الاعتماد وفقاً عليها وحدها أحياناً.

آ — مقابلة الشام ودورهم في قمع حركات الخوارج في العراق

أثار الخوارج في وجه الخلافة الأموية الفتن والقلاقل، وما زاد في خطورتهم أنهم لم يجتمعوا على خلافة توحيد كلمتهم وتجمع شملهم، بل أخذت جموعهم المتفرقة في أنحاء الدولة تقلق الولاة وتناوهم، فاستغرق ذلك جهودهم، وقد أجبر معاوية أهل الكوفة عندما ثار فروة بن نوفل الأشجعي ومعاوية في الثخيلة أن يعمدوا إلى محاربة الخوارج مهدداً إياهم أن لا أمان لهم عنده حتى يكفوا بوائقهم^(٧١). فخرج أهل الكوفة إلى الخوارج فقاتلوه، واتبع المغيرة بن شعبة الأسلوب نفسه عند خروج المستورد بن غلفة، إذ جمع الناس وخطب فيهم بعد أن حمد الله وأثنى عليه «أما بعد فقد علمتم أيها الناس أنني لم أزل أحب لجماعتكم العافية وأكف عنكم الأذى.... وقد ذكر لي أن رجلاً منكم يريدون أن يظهروا في مصر بالشقاق والخلاف، وأيم الله لا يخرجون في حي من أحياء العرب في هذا المصر إلا أبدتهم وجعلتهم نكالا لمن بعدهم^(٧٢)». وطلب

(٧١) الطبري، ج ٥ ص ١٦٥.

(٧٢) المصدر السابق، ج ٥ ص ١٨٤.

المُغيرة من كل امرئ من الرؤساء أن يكفه قومه وإلا فإنه سيغير سياسته تجاههم^(٧٣)، وكان أكثر الناس تحمساً لقتالهم صُنْعَةَ بن صُوحان من أتباع علي الذي بين لقومه عبد القيس، أنه لا قوم أعدى لله ولأهل بيت الرسول والجماعة المسلمين من هذه المارقة الخاطئة الذين فارقوا الإمام علي واستحلوا دماء أتباعه وشهدوا عليهم بالكفر، وحذرهم أن يؤا أحداً في دورهم، ثم وجه المغيرة فرسان أهل الكوفة، وكان قد أمر بانتخابهم انتخاباً ونجعل على رأسهم معقل بن قيس وطلب منه أن يسير إليهم وأن يدعوهم للتوبة وإلى الدخول في الجماعة وأن يقبل منهم ان فعلوا^(٧٤). وما يثير الانتباه أن أهل كل مصر كانوا مسؤولين عن مناجزة الخوارج في مصرهم^(٧٥)، فلما جاء الحجاج أبطل ذلك وكتب إلى عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث الذي كان قد أرسله لملاحقة شبيب، أن يطلب شبيباً ويسلك في أثره أين سلك حتى يدركه فيقتله أو ينفية فإنما السلطان سلطان أمير المؤمنين، وذلك أنه عندما وصل شبيب دقوقاء وشهزور، قال عبد الرحمن، إنما هو أرض الموصل فليقاتلوا عن بلادهم أو ليدعوه^(٧٦). ان نظرة الحجاج هذه هي التي دفعته فيما بعد إلى الاستنجد بجند الشام، فالولايات بالنسبة إليه وحدة متماسكة، فلا عراق ولا شام ولا مصر ولا حجاز وإنما السلطان سلطان أمير المؤمنين، فإذا أخفق مقاتلة مصر في الدفاع عن نفسه ومواجهة عدوه فلا بأس من الاستنجد بغيره، ومن ثم هدد الحجاج أهل الكوفة قائلاً: «أيها الناس، والله لتقاتلن عن بلادكم وعن فيكم، أو لأبعثن إلى قوم هم أطوع وأسمع وأصبر على اللؤاء والغيفظ

(٧٣) المصدر السابق، ج ٥ ص ١٨٤.

(٧٤) المصدر السابق، ج ٥ ص ١٨٩.

(٧٥) المصدر السابق، ج ٥ ص ١٩٩ — ٢٠٠.

(٧٦) الطبري، ج ٦ ص ٢٥٠: كان صالح بن مسرح وجهاته من الخوارج الصغرية قد خرجوا سنة ٧٦ هـ، وانضم إلى صالح شبيب بن يزيد وجهاته في أرض الجزيرة، ووزموا جيشاً أرسله محمد بن مروان أمير الجزيرة، فأرسل جيشين آخرين أجبروا صالح على الخروج من الجزيرة إلى أرض الموصل، فأرسل الحجاج عند ذلك الحارث بن عمية المسلماني في ثلاثة آلاف رجل من أهل الكوفة وقتل في المعركة صالح (الطبري ج ٦ ص ٢٣٣) واستلم شبيب القيادة، واتسعت رقعة نفوذه، وقد وصل أمره أنه استطاع دخول الكوفة ومعه زوجته غزالة، وكان الحجاج بالبصرة، فلما سمع بفرجه شبيب إلى الكوفة طوى الحجاج المنازل فوصلها صلاة الظهر، وذل شبيب السبيخة صلاة المغرب (الطبري ج ٦ ص ٢٤٠).

منكم فيقاتلون عدوكم ويأكلون فيثكم^(٧٧)». وكتب الحجاج إلى عبد الملك يخبره أن شبيباً شارف المدائن يريد الكوفة وأن أهل الكوفة قد عجزوا عن قتاله في مواطن كثيرة في كلها يقتل أمراءهم، ويذل جنودهم، «فإن رأي أمير المؤمنين أن يعث إلى أهل الشام فيقاتلوا عدوهم ويأكلوا بلادهم فليفعل والسلام»، فلما أتى عبد الملك كتابه بعث إليه سفيان بن الأبرد الكلبي^(٧٨)، في أربعة آلاف وحبيب بن مذجج في ألفين^(٧٩)، فاستغنى بهم الحجاج عن أهل الكوفة، وقام على المنبر فقال: «يا أهل الكوفة لا أعز الله من أراد بكم العز ولا نصر من أراد بكم النصر، أخرجوا عنا فلا تشاهدوا معنا قتال عدو، وأنزلوا الحيرة مع اليهود والنصارى، ولا يقاتل إلا من لم يشهد قتال عتّاب بن ورقاء^(٨٠)».

وعندما توجه شبيب نحو الكوفة للمرة الثانية، صمد جند الشام أمام كتاب شبيب الواحدة بعد الأخرى، وكان الحجاج يصيح بهم قائلاً: «يا أهل السمع والطاعة والصبر واليقين، لا يغلبن باطل هؤلاء الأوجاس حقيكم^(٨١)». وقرر شبيب أن يأتي الحجاج من ورائه، ولكن الحجاج كان قد جعل عروة بن المغيرة بن شعبة في نحو ثلاثمائة رجل من أهل الشام رداً له ولأصحابه لئلا يؤثروا من ورائه^(٨٢)، ونجح الحجاج يومئذ من

(٧٧) المصدر السابق، ج ٦ ص ٢٥٨.

(٧٨) سفيان بن الأبرد الكلبي داره بجهرون وكان له سوق الصائفة قطيعة، وغزا سفيان القسطنطينية مع يزيد بن معاوية وكان من قادة بني أمية، (ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ص ٤٢٧. تهذيب، ج ٦ ص ١٨٢).

(٧٩) الطبري، ج ٦ ص ٢٥٨.

(٨٠) ابن الأثير، ج ٤ ص ٤٢٣، النوري، نهاية الأرب، ج ٢١ ص ١٨٨. وكان الحجاج قد أمر أهل الكوفة بالانضمام إلى عتّاب بن ورقاء، وأنه لا يسمح لأحد من الناس بالاقامة إلا رجلاً قد وُلد عبداً، وبين لهم أن للصائفة المجاهد الكرامة والأثرة، وأن للتناكل المروءة والجفوة، ومدهم بأنهم إذا فعلوا في هذه المواطن كفضلهم في المواطن الأخرى لوليتهم كثفاً خشناً ويتركهم بكلكل ثقيل (الطبري ج ٦ ص ٢٦٢) ولكن أهل الكوفة لم يثبتوا مع عتّاب وانفضوا من حوله وقتل عتّاب بن ورقاء وقائده زهرة بن حوية (الطبري ج ٦ ص ٢٦٥).

(٨١) الطبري، ج ٦ ص ٢٦٩، ٢٧١.

(٨٢) ابن الأثير، ج ٤ ص ٤٢٧.

هزيمة شبيب، وقتل أخو شبيب وقتلت غزالة امرأته، ودخل الحجاج الكوفة^(٨٣)، وبين لأهلها أن شبيباً لم يقاتل قبلها، فلما جاء جند الشام ولّى هارباً، ثم دعا الحجاج حبيب بن عبد الرحمن الحَكَمي وبعثه في أثره في ثلاثة آلاف من أهل الشام واشتبك معهم عند الأنبار وأئخن فيهم الجراح، فاضطر شبيب إلى أن يراجع إلى الأهواز ففارس ثم كرمان^(٨٤)، وبعد أن استراح شبيب في كرمان أقفل راجعاً فالتقى مع سفيان بن الأبرد الكلبي الذي كان الحجاج قد أرسله للقضاء على شبيب بمجر دُجَيل الأهواز، فاقتتلوا أشد قتال، وحمل شبيب على أهل الشام أكثر من ثلاثين حملة وأهل الشام على حالهم في ثبات القدم، واستمر القتال حتى اختلط الظلام ثم انصرف، فلما انتهى شبيب إلى الجسر طلب من أصحابه أن يعبروا الجسر ثم يعودوا للهجوم باكرًا في اليوم التالي، فعبروا أمامه وتخلف في آخرهم، فنزا فرسه، فسقط في الماء وغرق، فكان مصرعه سنة ٧٧ هـ أو سنة ٧٨ هـ^(٨٥).

وهكذا نجح أهل الشام في القضاء على ثورة شبيب الخارجي التي تعتبر من أعنف الحركات الخارجية، وقد عيّر الحجاج أهل الكوفة بأنه وجه لقتال شبيب بمحسة وعشرين أمير جيش، وكل له مكاتته، فيقتل أميرهم وهم وقوف ينظرون إليه لا يرون له حرمة في صعبة ولا ذماماً في طاعة^(٨٦)، كما أرسل الحجاج سفيان بن الأبرد مع جيش كبير من أهل الشام في طلب قَطْرَى بن الفُجاءة، ذلك أنه بعد تشتت أمر الأزارقة نتيجة للاختلاف الذي حدث بينهم بكَرْمان وصار بعضهم مع عبد ربه الكبير وبعضهم مع قَطْرَى، ضعف أمر قطرى الذي توجه يريد طبرستان، فأقبل سفيان حتى أتى الري ثم اتبعهم، وكتب الحجاج إلى اسحاق بن محمد بن الأشعث وهو على جيش لأهل الكوفة بطبرستان أن يسمع ويطيع لسفيان، فأقبل إلى سفيان وسار معه في طلب قطرى حتى لحقوه في شعب من شعاب طبرستان، فقاتلوه فنفرق عنه

(٨٣) الطبري، ج ٦ ص ٢٧٧.

(٨٤) ابن الأثير، ج ٤ ص ٤٢٧، التنوير، نهاية الأرب، ج ٢١، ص ١٨٩.

(٨٥) الطبري، ج ٦ ص ٢٧٩، التنوير، نهاية الأرب، ج ٢١ ص ١٩٠.

(٨٦) ابن قتيبة، الأمانة والسياسة، ج ٢ ص ٣٢.

أصحابه، ووقع عن دابته فهوى حتى خرَّ إلى أسفله، وادّعى قتله عدد من أهل الكوفة^(٨٧).

وهدأت حركات الحوارج نتيجة لقضاء المهلب على فرقة الأزارقة من جهة وقضاء الحجاج على حركة شبيب، فلما كانت خلافة عمر بن عبد العزيز (٩٩-١٠١ هـ) خرج شوذب^(٨٨) على عبد الحميد بن عبد الرحمن وإلى الكوفة، فأمر عمر بن عبد العزيز واليه أن لا ييادئهم القتال إلا إذا أفسدوا في الأرض، وكتب عمر إلى بسطام يدعوه ليسأله عن سبب خروجه كما طلب منه أن يناظره، فبعث إليه بسطام برجلين يناظرانه^(٨٩)، ولكن الخليفة عمر بن عبد العزيز توفي قبل أن يقتنع الحارثيان بوجهة نظره، وأراد عبد الحميد بن عبد الرحمن أن يحظى عند يزيد بن عبد الملك (١٠١-١٠٥ هـ) فكتب إلى محمد بن جرير البجلي يأمره بمحاربة شوذب وأصحابه، وكان معه ألفان من أهل الكوفة، فلما هزم هؤلاء اضطر يزيد أن يرسل من قِبله تميم بن الحُباب في ألفين، ثم نجدة بن الحكم الأزدي ثم الشَّحَّاج بن وُدَّاع في ألفين كذلك، ولكن شوذب استطاع أن يهزمهم الواحد تلو الآخر، فلما دخل مسلمة بن عبد الملك الكوفة شكّا إليه أهلها مكان شوذب وما قد قتل منهم فدعا مسلمة سعيد ابن عمرو الحرشي من قادة الشام فعقد له على عشرة آلاف فارس فتمكن من أن ينتصر على الحوارج وقتل شوذب سنة ١٠١ هـ^(٩٠).

وفي سنة ١١٩ هـ خرج بهلول بن بشر المُلقَّب بكثارة، وهو من الموصل من بني شيبان، ولما علم خالد بن عبد الله القسري وإلى العراق (١٠٥-١٢٠ هـ) بخروجه، خرج من واسط وأتى الحيرة، وكان بها جند قد قدموا من الشام مدداً لعامل الهند، فأمرهم خالد بقتاله ووعد من يقتل منهم رجلاً أن يعطيه عطاء سوى ما أخذ في

(٨٧) الطبري، ج ٦ ص ٣٠٩، ٣١٠.

(٨٨) اسمه بسطام من بني يشكر، وكان عفره بجري في ثمانين فارساً أكثرهم من ربيعة، وجري كورة واسعة في سواد بختناد. (الطبري ج ٦ ص ٥٥٥).

(٨٩) الطبري، ج ٦ ص ٥٥٥، ٥٥٦.

(٩٠) الطبري، ج ٦ ص ٥٧٦.

الشام وأن يعفيه من الخروج إلى الهند ، فسارعوا إلى ذلك ، ولكن يهلول هزمهم وزحف يريد الخليفة هشام في الشام ، عند ذلك سير خالد جنداً من العراق وسير عامل الجزيرة جنداً من الجزيرة ووجه هشام جنداً من الشام واجتمعوا بدير بين الجزيرة والموصل ، وقتل يهلول في المعركة^(٩١).

ب — مقاتلة الشام ودورهم في القضاء على ثوري ابن الأشعث (٨١ — ٨٥ هـ)
ويزيد بن المهلب (١٠١ — ١٠٢ هـ)

بالإضافة إلى حركات الخوارج ، اضطرت ولاية العراق لمواجهة ثورات كان بعضها من العنف بحيث عرّضت الدولة الأموية لأزمات قاسية واضطرت الولاية إلى الاعتماد على الجند الشامي في سبيل إخمادها .

من أهم هذه الثورات ، ثورة ابن الأشعث الذي كان الحجاج قد أرسله مع معظم مقاتلة الكوفة والبصرة للقضاء على ثورة ربيعيل في سجستان ، فلما ثار ابن الأشعث وخلع جنده الحجاج ثم عبد الملك ، ووصل حتى نزل الأهواز ، جمع الحجاج الناس وخرج في جيش كبير حتى نزل على سبعة فراسخ من الأهواز ودعا بعبد الله بن رُمَيْثَةَ الطائي من أهل حمص ، ومَظْهَر بن مُر العُكَي من أهل الأردن فضم إليهما ثمانية آلاف فارس^(٩٢) ، ولكن هذا الجيش هزم عند دُجَيْل الأهواز^(٩٣) ، وتقدّم ابن الأشعث متوجّها نحو البصرة ، وبلغ ذلك الحجاج ، فقطع جسر الأُبُلّة ، وضم الأسواق ، ووجه نداه إلى أهل الشام ، أن لا يتركوا بالمكلاّ شيئاً من العلف والطعام إلا ونقلوه إلى العسكر ، « فإنما الناس أحد رجلين ، فمن لحق بنا أعطيناه من طعامه وعلفه ومن لحق بعدونا قدمه خلال لنا »^(٩٤) .

وفي معركة الزاوية سنة ٨١ هـ كان الحجاج يومئذ في ثلاثة وعشرين ألفاً من أهل

(٩١) ابن الأثير ، ج ٥ ص ٢١٠ ، ٢١١ ، النويري ، نهاية الأرب ، ج ٢١ ص ٤٤٧ .

(٩٢) ابن الأثير ، فوح ، ج ٧ ص ١٣٠ .

(٩٣) الطبري ، ج ٦ ص ٣٤٠ ، ٣٤١ .

(٩٤) ابن الأثير ، فوح ، ج ٧ ص ١٣٢ ، ابن الأثير ، ج ٤ ص ٤٦٥ .

الشام ومن تبعه من أهل العراق، وابن الأشعث في زهاء ستين ألفاً^(٩٥)، ولعب سفيان ابن الأبرد الكلبي مع جند الشام دوراً كبيراً في هزيمة ابن الأشعث في وقعة الزاوية، ومكّن الحجاج من الدخول إلى البصرة، فاضطر عبد الرحمن للتوجه نحو الكوفة حيث استطاع أن يدخلها ويحتوي على بيت مال الحجاج^(٩٦)، وعندما سمع الحجاج بذلك توجه نحو الكوفة وعسكر بدير قره^(٩٧)، واجتمع إلى عبد الرحمن أهل الكوفة، وأهل البصرة، والقراء وأهل الثغور والمسالخ بدير الجماجم، فكانوا مائة ألف ممن يأخذ العطاء ومعهم مثلهم من موالهم^(٩٨)، وبلغ ذلك عبد الملك بن مروان فأرسل إلى الحجاج أشراف أهل الشام والجزيرة مدداً له في سبعين ألفاً^(٩٩)، ولكن عندما اشتد القتال بين الطرفين وجد عبد الملك ورؤوس قريش وأهل الشام أنه إذا كان يرضي أهل العراق أن ينزع عنهم الحجاج، فإن نزع الحجاج أيسر من حرب أهل العراق، فبعث ابنه عبد الله بن عبد الملك وبعث إلى أخيه محمد بن مروان بأرض الموصل يأمره بالقدوم عليه وأمرهما أن يعرضا على أهل العراق عزل الحجاج، وأن يجري عليهم أعطياتهم كما تجري على أهل الشام وأن ينزل ابن محمد أي بلد من عراق شاء يكون عليه والياً مادام حياً وعبد الملك خليفة، فإن هم قبلوا ذلك عزل عنهم الحجاج وكان محمد بن مروان أمير العراق، وإن أبوا فالحجاج أمير جماعة أهل الشام وولي القتال، ومحمد بن مروان وعبد الله بن عبد الملك في طاعته^(١٠٠)، أما ابن الأعمى فيضيف إلى هذه الشروط شرطاً آخر وهو أن عبد الملك وعدهم بإخراج أهل الشام من بلادهم «ولا يرى العراق شاماً أبداً»^(١٠١).

رفض العراقيون شروط عبد الملك بالرغم من أن عبد الرحمن كان يفضل

- (٩٥) المصدر السابق، ج ٧ ص ١٣٤.
 (٩٦) ابن الأثير، ج ٤ ص ٤٦٧، النهرى، نهاية الأرب، ج ٢١ ص ٢٢٧.
 (٩٧) الطبري، ج ٦ ص ٣٤٧، ابن الأعمى، فتوح، ج ٧ ص ١٣٤.
 (٩٨) الطبري، ج ٦ ص ٣٤٧، ابن الأثير، ج ٤ ص ٤٦٩.
 (٩٩) ابن الأعمى، ج ٧ ص ١٣٧.
 (١٠٠) الطبري، ج ٦ ص ٣٤٧، ٣٤٨، ابن الأثير، ج ٤ ص ٤٦٩، ٤٧٠، النهرى، نهاية الأرب، ج ٢١ ص ٢٣٩.
 (١٠١) ابن الأعمى، ج ٢ ص ١٣٧.

قبولها^(١٠٢)، واعتمد الحجاج اعتماداً كلياً على قادة الشام، فجعل في ميمته عبد الرحمن ابن سليم الكلبي، وعلى ميسرته عمارة بن تميم اللخمي، وعلى خيله سفیان بن الأبرد الكلبي، وعلى رجاله عبد الله بن حبيب الحكمي^(١٠٣)، وبالرغم من أن أهل العراق كانت تأتيم موادهم من الكوفة وسوادها وهم في خصب وأهل الشام في ضنك شديد، قد غلت عليهم الأسعار وفقد عندهم اللحم^(١٠٤) فقد استطاعوا التغلب على عيد الرحمن بعد أن دامت الحرب مائة وثلاثة أيام^(١٠٥)، وكان لسفیان بن الأبرد كذلك الدور الأكبر في هزيمة عبد الرحمن في دير الجماجم^(١٠٦).

بعد هزيمة عبد الرحمن، دخل الحجاج الكوفة وأقام فيها شهراً، وهناك روايات تشير إلى أنه أنزل أهل الشام بيوت أهل الكوفة، «أنزلهم الحجاج فيها مع أهلها»، وأن الحجاج أول من أنزل الجند في بيوت غيرهم، وأن هذه القاعدة استمرت بعده^(١٠٧)، في حين يذكر الطبري أن الحجاج بعد وقعة الجماجم عزل أهل الشام عن بيوت أهل الكوفة^(١٠٨)، وأمر أن لا ينزل أحد على أحد وأن يخرج الجند فيعسكروا^(١٠٩)، وبعث الحجاج رواداً يرتادون منزلاً فوقع اختياره على واسط^(١١٠)، وعندما انتهى من بناء

(١٠٢) الطبري، ج ٦ ص ٣٤٨، ابن الأثير، ج ٤ ص ٤٧١، وقد بين ابن الأثير لأهمية هذه الفرصة التي يجب عليهم أن ينتهزوها فقال لهم: «فقد أعطيتم أمراً انتهزكم اليوم إياه فرصة، ولا آمن أن يكون على ذي الرأي غداً حسرة، وأنكم اليوم على النصف، وإن كانوا اعتدوا بالزواجة، فأنتم تعتلون يوم تستر، فاقبلوا ما عرضوا عليكم وأنتم أهزأ أهواء، والقوم لكم هائلون وأنتم لهم متقصون فلا والله لا زائم عليهم حره، ولا زائم عندهم أهزاء، إن أنتم قبلتم أبدا ما بقيتم»، فوثب الناس من كل جانب فقالوا: إن الله قد أهلكنهم، فأصبحوا في الأزل والضنك والحاجة والفلة واللدة، ونحن ذو العدد الكثير، والسعر الرقيق، وللملادة القهرة، لا والله لا نقبل.

(١٠٣) المصدر السابق ج ٦ ص ٢٤٩، ابن الأثير ج ٤ ص ٤٧١.

(١٠٤) ابن الأثير، ج ٤ ص ٤٧٢.

(١٠٥) المصدر السابق، ج ٤ ص ٤٨٠.

(١٠٦) المصدر السابق، ج ٤ ص ٤٨١.

(١٠٧) الطبري، نهاية النبوة، ج ٢١ ص ٢٤٨، ابن الأثير، ج ٤ ص ٤٨١.

(١٠٨) الطبري، ج ٦ ص ٣٦٥.

(١٠٩) المصدر السابق، ج ٦ ص ٣٨٤.

(١١٠) المصدر السابق، ج ٦ ص ٣٨٤، ويذكر البغوي أنها سميت واسطاً لأنها إلى البصرة خمسين فرسحاً

واسط، نقل إليها من وجوه أهل البصرة وأمرهم أن يصلوا على يسار المقصورة، ونقل إليها من وجوه أهل الكوفة وأمرهم أن يصلوا عن يمين المقصورة، وأمر من كان معه من أهل الشام أن يصلوا بخياله مما يلي المقصورة^(١١١).

إن هزيمة ابن الأشعث في دير الجماجم سنة ٨٣ هـ في مسكن في نفس العام كانت نقطة النهاية بالنسبة إليه، إذ أنه تراجع إلى السوس، ولم يزل عمارة بن تميم اللخمي في جيشه الكثيف من أهل الشام والجزيرة يهزمه حتى بلغ إلى سابور فارس، حيث اقتتلوا وانهمز ابن الأشعث نحو بلاد كَرْمَان، وكتب عمارة بن تميم إلى الحجاج بانهمزاه فأمره بالعودة^(١١٢).

وعندما التجأ ابن الأشعث إلى رُبَيْل ثانية بعد انصرافه من هَرَاة، كتب الحجاج إلى رُبَيْل بأنه سيوجه إليه بعمارة بن تميم اللخمي في ثلاثين ألفاً من أهل الشام لم يخلعوا طاعة ولم يبيعوا إمام ضلالة يستعظمون الحرب استعظماً، ويقدمون عليها إقداماً، وطلب من رُبَيْل أن يعمد إلى تسليم ابن الأشعث إليهم^(١١٣)، ولكن رُبَيْل لم يسلمهم ابن الأشعث سنة ٨٥ هـ إلا بعد أن وافق الحجاج على شروط رُبَيْل ألا تغزى بلاده عشر سنين وأن يؤدي بعد العشر سنين في كل سنة مائة ألف^(١١٤). وخطب الحجاج أهل الكوفة بعد القضاء على ثورة ابن الأشعث، ونذّر بهم ووصفهم بأنهم أهل الشقاق والاختلاف والتفاق، وامتدح أهل الشام بأنهم العدة والعدد والجنة في

— وإلى الكوفة محسن فرسخاً وإلى الأهواز محسن فرسخاً، وإلى بغداد محسن فرسخاً (اليعقوبي، البلدان ص ٣٢١، ياقوت الحموي، ج ٥ ص ٣٤٨).

(١١١) أسلم بن سهل الرزاز الواسطي المعروف ببسطل، تاريخ واسط، تحقيق كوركيس عواد، ص ٤٣.

(١١٢) ابن الأَثير، فوح، ج ٧، ص ١٥٠.

(١١٣) الطبري، ج ٦ ص ٣٩٠، ابن الأَثير، ج ٧ ص ١٥٠، عندما توجه ابن الأشعث سنة ٨٣ هـ لث هزيمة إلى سجستان، أنزله رُبَيْل عنده وأكرمه وعظمه، ولكنه لم يلبث أن وقع تحت تأثير أتباعه الذين بلغ عددهم ٦٠ ألفاً بأن يتوجه إلى غراسان بالرغم من وجود يزيد بن المهلب بها لأنها أرض طويلة عريضة، وأن من سيتجههم سيكون أكثر عن سيقاظهم، فلما بلغوا هَرَاة فأمره عبيد الله بن عبد الرحمن بن سمرة القرشي في ألفين، فقرر العودة إلى رُبَيْل لأنه تبين له أنه لا يستطيع الاعتماد عليهم، وأنهم سيتفرون عنه كما فعلوا في مواطن أخرى.

(١١٤) الطبري، ج ٦ ص ٣٩١.

الحرب^(١١٥)، ويذكر أبو هلال العسكري أن الحجاج هو أول من أطعم على ألف مائدة، على كل مائدة عشرة رجال وعليها جنب شواء وثريد وسمكة، وبرنية^(١١٦) فيها غسل، وكان الحجاج وفق هذه الرواية لا يطعم إلا شامياً^(١١٧).

بالإضافة إلى ثورة ابن الأشعث ساهم الجند الشامي في القضاء على ثورة يزيد ابن المهلب التي تعتبر من أهم الأحداث الداخلية زمن عبد الملك (١٠١-١٠٥ هـ)، وكان لصلة المصاهرة التي تربط هذا الخليفة بأسرة الحجاج أثرها في إساءة العلاقة بينه وبين المهلب، لأن ابن المهلب حين ولي العراق لسليمان ابن عبد الملك (٩٦-٩٩ هـ) عذب آل الحجاج، فعاهد يزيد بن عبد الملك الله لئن مكنته من يزيد بن المهلب ليقطعن منه طابقاً^(١١٨)، ويذكر أبو مخنف أنه حين بلغ ابن المهلب وهو في عهده زمن عمر بن عبد العزيز أن الخليفة مريض، وأن الخلافة ستؤول بعده إلى يزيد بن عبد الملك، دبّر أمر هربه من السجن. أما الواقدي، فيزعم أن يزيد بن المهلب إنما هرب من سجنه بعد موت عمر^(١١٩)، وتوجه يزيد إلى البصرة موطن أسرته من المهالبة واستقر قبيلته أزد عمان، وتمكن من السيطرة عليها وأخذ عامل يزيد بن عبد الملك عليها وهو عدي بن أرطاة الفزاري فحبسه، وخلع يزيد بن عبد الملك، ودعا أهل البصرة إلى كتاب الله وسنة نبيه محمد (صلى الله عليه وسلم) وحشهم على الجهاد وزعم أن جهاد الشام أعظم ثواباً من جهاد الترك والديلم^(١٢٠)، وبالرغم من أن الحسن البصري لم يكن راضياً عن أهل الشام وخلفاء بني أمية، إلا أنه أيضاً لم يكن راضياً عن يزيد وثورته، إذ قال: «عجباً من يزيد بالأمس يضرب أعناق هؤلاء الذين اتبعوه تقريباً إلى بني مروان حتى إذا منعه شيئاً من دنياهم وأخذوه بحق الله تعالى عليه، غضب، ففقد خرقاً على قصب، ثم نعى بأعلاج وطغام فاتبعوه، وقال: إني قد خالفت هؤلاء

(١١٥) المسعودي، مروج الذهب، ج ٣ ص ١٣٢، ١٣٣.

(١١٦) البنية الماء من عوف.

(١١٧) أبو هلال العسكري، الأوائل، ج ٢ ص ٦٣، ٦٤.

(١١٨) الطبري، ج ٦ ص ٥٦٤.

(١١٩) للصدر السابق، ج ٦ ص ٥٦٤، ٥٦٥.

(١٢٠) للصدر السابق، ج ٦ ص ٥٦٧.

فخالفوهم، فهو يزعم أنه يدعوهم إلى كتاب الله تعالى وسيرة الخلفاء الراشدين، ألا وإن سيرة الخلفاء الراشدين أن يوضع في رجله قيد ويرد إلى حبس عمر^(١٢١)». وكان يشارك الحسن البصري في الرأي، التضر بن أنس بن مالك، الذي قال: «يا عباد الله ما تنقمون من أن تجيئوا إلى كتاب الله وسنة نبيه (صلعم) فوالله ما رأينا ذلك وما رأيتموه منذ ولدتم، إلا هذه الأيام من إمارة عمر بن عبد العزيز^(١٢٢)».

ونفهم مما ذكره الحسن البصري بأن الذين اتبعوا يزيد هم من الأعلاج والطغام، بمعنى أن رؤوس أهل البصرة، لم يشتركوا في ثورته، بل هرب رؤوس أهل البصرة من قيس وتيم ومالك بن المنذر فلحقوا بعبد الحميد بن عبد الرحمن بالكوفة ولحق بعضهم بالشام^(١٢٣). وبعث يزيد بن عبد الملك رجلاً من أهل الشام إلى الكوفة ليشكر أهلها ويمنيهم ويهدم الزيادة في أعطياتهم^(١٢٤)، ثم وجه يزيد بن عبد الملك العباس بن الوليد في أربعة آلاف فارس جريدة خيل حتى وافوا الحيرة^(١٢٥)، ثم أقبل بعد ذلك مسلمة بن عبد الملك في جنود أهل الشام والجزيرة وعدتهم في سبعين ألفاً وقيل ثمانون ألفاً^(١٢٦)، وكان يزيد على زعم صاحب تاريخ العيون والحدايق قد قال حين خلع يزيد بن عبد الملك، اني لأرجو أن أهدم دمشق حجراً على حجر، فردّ الفرزدق عليه بهذه الأبيات:

تخربك الكهـان أنك ناقص

دمشق التي كانت الجن حرت

لها من الجبال الثلج صخوراً كأنه

قناعيس حتى أشرقت واسمحرت

(١٢١) المصدر السابق، ج ٦ ص ٥٨٧، العيون والحدايق، ص ٥٩.

(١٢٢) المصدر السابق، ج ٦ ص ٥٨٧.

(١٢٣) المصدر السابق، ج ٦ ص ٥٨٣.

(١٢٤) المصدر السابق، ج ٦ ص ٥٨٥، العيون والحدايق، ص ٦٧، ٦٨.

(١٢٥) الطبري، ج ٦ ص ٥٨٥، الأذني، تاريخ الموصل، ص ٩.

(١٢٦) ابن الأثير، ج ٥ ص ٧٣، ٧٤، التويري، نهاية الأرب، ج ٢١ ص ٣٧٨.

أَتَيْتُكَ عِيُولَ الشَّامِ تَخْطُرُ بِالقِنَا
لَهَا خَرَقٌ كَالطَّيْرِ لَمَّا اسْتَقَلَّتْ
يَقُودُ نَوَاصِيهَا إِلَيْكَ مِبَارَكُ
إِذَا مَا تَصَدَّى لِلْكَيْبِيسَةِ وَلَّتْ
مِنْ آلِ أَبِي الْعَاصِي حَوْلِي لَوَائِهِ
ثَمَانُونَ أَلْفًا كُلُّهَا قَدْ أَطَلَّتْ (١٢٧)

ولما سمع أصحاب المهلب بوصول مسلمة وأهل الشام راعهم ذلك ، فبلغ أمرهم المهلب الذي تعجب لخوف أهل العسكر من مجيء أهل الشام ومسلمة ، وقال : « وما هم أهل الشام ؟ هل هم إلا تسعة أسياف سبعة منها إلي وسيفان علي » (١٢٨) ، بمعنى أن النسبة الكبرى من الجيش كانت تتألف من القبائل الجمانية ، ولكن يزيد بن المهلب كما يبدو قد أخطأ التقدير ، فهذه الأسياف لم تقف إلى جانبه ، وإنما بقيت إلى جانب مسلمة ، واستمرت المواجهة بين يزيد ومسلمة ثمانية أيام حتى إذا كان يوم الجمعة لأربع عشرة خلت من صفر سنة ١٠٢ هـ بعث مسلمة إلى الوضاح أن يخرج بالوضاحية والسفن حتى يحرق الجسر ، فلما دنا الوضاح من الجسر ، لب فيه النار فلما رأى الناس ذلك ، وقيل لهم بأن الجسر قد أحرق انهزموا ، فلما سمع يزيد بانهزام الناس قال ، وهم انهزموا ؟ هل كان قتال يهزم من مثله ؟ وخرج يزيد ومعه أصحابه ومواليه وناس من قومه وطلب منهم أن يضربوا وجوه من ينهزم ، ثم لم يلبث أن تركهم عندما رأى كثرة المنتهزئين (١٢٩) .

وهزم يزيد وقتل أخوه حبيب بن المهلب ثم قتل يزيد واحتزرت رأسه ورؤوس من قتل معه من أهل بيته ، وبعث بها إلى الشام إلى يزيد بن عبد الملك ، فأمر أن يطاف بها في أجناد الشام (١٣٠) .

(١٢٧) العيون والحدائق ، ص ٦٧ ، ٦٨ .

(١٢٨) المصدر السابق ، ص ٧٠ ، ابن الأثير ، ج ٥ ص ٧٥ .

(١٢٩) الطبري ، ج ٦ ص ٥٩٤ ، ابن الأثير ، ج ٥ ص ٧٥ .

(١٣٠) العيون والحدائق ، ص ٧٤ .

ونلاحظ في فتنة يزيد بن المهلب أنه لم يستطع استقطاب أهل الكوفة والبصرة وأشرفهما إليه ، كما استطاع أن يفعل ذلك عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث . وربما يعود ذلك إلى السياسة السلمية التي اتبعها ولادة عمر بن عبد العزيز في تألف أهل البصرة والكوفة وأشرفهما ، لا سيما وأن يزيد بن عبد الملك لم يعمد إلى عزلهما ، وقد قتل عدي بن أرطاة الفزاري وأبي البصرة من قبل معاوية بن يزيد بن المهلب مع ثلاثين أسيراً كانوا في سجنه ، كما كان لموقف الحسن البصري من فتنة يزيد أثر كبير في تثبيت الناس بحيث أن الذين التفوا حوله ، حسب رواية الطبري كانوا من سقاط الأئمة وعلوج فرات البصرة^(١٣١) .

ثورة زيد بن علي ودور أهل الشام في القضاء عليها

إذا لم يعمد أهل العراق إلى تأييد يزيد بن المهلب أو دفعه إلى الثورة ، فقد كانوا السبب في دفع زيد بن علي إليها سنة ١٢١ هـ . وكان هذا ما يخشاه الخليفة هشام ابن عبد الملك عندما توجه زيد بن علي إلى الكوفة ليواجه يوسف بن عمر وأبي هشام على العراق الذي ادعى أن خالد القسري قد أودع ستائة ألف درهم عند زيد بن علي ، وأن زيدا ينكر هذه الوديعة ، فلما أقسم زيد أغلظ الإيمان أن لا علم له بها ، طلب هشام من واليه يوسف أن يجعل بإشخاصه إلى الحجاز وأن لا يسمح له بالإقامة فيها لأن أهل الكوفة معروفون بحبهم لأهل هذا البيت « فان أعاره القوم أسماعهم فحشاها من لين لفظه وحلاوة منطقته مع ما يبدي به من القرابة يرسل الله (صلعم) وجدهم ميلاً إليه غير متعدة قلوبهم ولا ساكنة أحلامهم ولا مصونة عندهم أديانهم . وبعض التحامل عليه فيه أذى له واخراجه وتركه مع السلامة للجميع والحقن للدماء والأمن ، أحب إليّ من أمر فيه سفك دماهم وانتشار كلمتهم (تفرقها) وقطع نسلها ، والجماعة حبل الله المتين ، ودين الله القويم وعروته الوثقى^(١٣٢) » .

(١٣١) الطبري ، ج ٦ ص ٥٩٤ .

(١٣٢) الطبري ، ج ٧ ص ١٧٠ .

وألح يوسف بن عمر على زيد بن علي بالخروج من الكوفة حتى أنه شخص عنها حتى أتى القادسية، فلحقته الشيعة واستمروا في اقناعه حتى رده إلى الكوفة إذ أكدوا له أن مائة ألف رجل من أهل الكوفة مستعدون لمساندته والقتال معه في حين أن أهل الشام في الكوفة قلة، «ولو أن قبيلة من قبائلهم نحو مَذْجِج وهمدان أو تميم أو بكر نصبت لهم لكفتهم» (١٣٣) .

وقد حاول مسلمة بن كهيل اقناع زيد بعدم الاعتداد على أهل الكوفة الذين خذلوا جده «بايعه ثمانون ألفاً وقاتل معه ثلاثمائة» (١٣٤)، كما أن عبد الله بن حسن كتب إلى زيد يبين له أن أهل الكوفة ينطبق عليهم ما قاله علي بن أبي طالب فيهم، «إن أهمهم خضعت، وإن حوزهم خرم، وإن اجتمع الناس على إمام طعنتم، وإن أجبتهم إلى مشاققة نكصتم» (١٣٥) .

لم يستنجد يوسف بن عمر بالخليفة هشام في القضاء على ثورة زيد بن علي بل اعتمد على أهل الشام المقيمين في الحيرة (١٣٦) التي اتخذها مركزاً له ومقرّاً بدلاً من واسط (١٣٧) وفي الكوفة مع عبيد الله الكندي الذي كان مع عمرو بن عبد الرحمن على شرطة الكوفة (١٣٨)، وإذا أخذنا برواية سعيد بن حريم نرى أن أهل الشام في العراق كانوا يبلغون حوالي اثني عشر ألفاً (١٣٩) .

وعندما بعث الحكم بن الصلت وإلى الكوفة إلى يوسف بن عمر فأخبره خبر زيد، أرسل يوسف جعفر بن العباس الكندي في خمسين فارساً (١٤٠)، والعباس بن سعيد المَزَنِي صاحب شرطته في أهل الشام، فسار حتى انتهى إلى زيد بن علي في دار

(١٣٣) المصدر السابق، ج ٧ ص ١٦٧، الأصفهاني، مقاتل الطالبين، دار المعرفة بيروت، ص ١٣٥ .

(١٣٤) الطبري، ج ٧ ص ١٦٨ .

(١٣٥) المصدر السابق، ج ٧ ص ١٦٩ .

(١٣٦) الطبري، ج ٧ ص ٢٧٢ .

(١٣٧) المصدر السابق، ج ٧ ص ١٨٠، الأصفهاني، مقاتل الطالبين ص ١٣٤ .

(١٣٨) الطبري، ج ٧ ص ١٨٠ .

(١٣٩) الأصفهاني، مقاتل الطالبين، ص ١٤٠ .

(١٤٠) الطبري، ج ٧ ص ١٨٤ .

الرزق^(١٤١)، ووزع أهل الشام بين جبانة الصيادين، والكناسة وجبانة كندة^(١٤٢)،
ويعبر أن رأى أصحاب زيد بن علي الذين بايعوه أن يوسف بن عمر قد بلغه أمر زيد
حتى نكت قسم منهم بيعته^(١٤٣)، وعندما قرر زيد بن علي الخروج في اليوم المتفق عليه
لم يوافقه سوى مائتان وثمانية عشر رجلاً، ولما تساعل أين الناس، قيل له انهم في المسجد
الأعظم محصورون^(١٤٤).

استطاع يوسف بن عمر أن يقضي على ثورة زيد بن علي دون مشقة كبيرة،
وانتهت الثورة بمقتل زيد سنة ١٢٢ هـ الذي أصيب بسهم في جبهته اليسرى. ونظراً
للدور الذي لعبه أهل الكوفة في تحريض زيد على الثورة، فإن يوسف بن عمر بعد
قضائه عليها أقبل إلى الكوفة وخطب بهم، وندد بأهل الكوفة المدرة الخبيثة، وأنه سوف
ينزل بهم الصفار والمهوان، ويقطع عنهم أرزاقهم وعطاءهم^(١٤٥)، أما البلاذري فيذكر أن
يوسف بن عمر كتب إلى هشام في أهل الكوفة، فكتب إليه هشام: «إن أهل الكوفة
أهل سمع وطاعة فمر لهم بأعطياتهم»^(١٤٦). ولكن يبدو أن يوسف حرم أهل الكوفة
بينما كان يعطي مقاتلة الشام وقادتهم المقيمين في الحيرة عطاءهم من أموال
العراق^(١٤٧)، لأنه عندما جاء عبد الله بن عمر بن عبد العزيز والياً على العراق من قبل
يزيد بن الوليد، وأعطى الناس أرزاقهم وأعطياتهم، نازعه قواد أهل الشام، وقالوا:
«نقسم على هؤلاء فيثناوهم عدونا». فقال عبد الله لأهل العراق: «إني قد أردت أن أرد
فيحكم عليكم وعلمت أنكم أحق به فنازعني هؤلاء فانكروه علي»^(١٤٨)، ولكن قواد
الشام لم يلبثوا أن اعتدروا من أهل الكوفة.

-
- (١٤١) المصدر السابق، ج ٧ ص ١٨٥.
(١٤٢) المصدر السابق، ج ٧ ص ١٨٥، مقاتل الطالبين، ص ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩.
(١٤٣) الطبري، ج ٧ ص ١٨٠، ١٨١.
(١٤٤) كان يوسف بن عمر قد بحث إلى الحكم بن الصلت أن يجمع أهل الكوفة في المسجد الأعظم ويحصرهم
فيه، فكان ذلك قبل يوم من خروج زيد (الطبري، ج ٧ ص ١٨١).
(١٤٥) الصون والخلداني، ص ١٠٠.
(١٤٦) البلاذري، أنساب ج ٣، تحقيق الشيخ محمد باقر المصمودي، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٧ هـ/١٩٧٧ م
ص ٢٥٩.
(١٤٧) الطبري، ج ٧ ص ٢٧٢.
(١٤٨) المصدر السابق، ج ٧ ص ٢٨٤.

وهكذا نرى أن مقاتلة الشام بشجاعتهم وصبرهم وطاعتهم لقادتهم قد حققوا الكثير في مجال توطيد الأمن والنظام في العراق ، وهذا ما ساعد الولاة على تحقيق تلك الفتوحات العظيمة في الجناح الشرقي ، وتحقيق المشاريع العمرانية والاقتصادية التي تحدثت عنها مصادرنا .

دور أهل الشام في دعم الحكم الأموي في المغرب

بين عودة موسى بن نصير عام ٩٦ هـ/٧١٥ م وانفجار ثورة الخوارج في المغرب سنة ١٢٣ هـ/٧٤١ م انقضى سبع وعشرون سنة كان سلطان الخلافة الأموية فيها وطيئاً بشكل عام ، واتسمت هذه الفترة بانتشار الإسلام انتشاراً سريعاً ، ولعل من المفارقات أن انتشار الإسلام في هذه البلاد التي كانت عسيرة الفتح شديدة المقاومة كان أسرع منه بكثير في البلاد التي تم فتحها بسرعة ، وكان من المفروض أن يؤدي ذلك إلى تقوية الرابطة بين الخلافة والمغرب ، ولكن ما حدث هو العكس تماماً ، إذ أن انتشار الإسلام بين السكان ، بدأ يتخذ شكلاً يقلب طبيعته من رابطة بالخلافة في دمشق إلى منفر عنها ، وذلك بتبلوره على شكل مذهب الخوارج — الإباضية والصُفْرية — الذين أنهكوا في الشرق تحت ضربات الأمويين في العراق ، فابتعدوا عن ذلك المكان القريب من المركز إلى تلك البقعة القاصية البعيدة وهي المغرب ، واستطاعت هذه الفئة أن تجسم المظالم وتضخمها في أعين الناس وترسم لهم طريق تقويض الحكم القائم .

وفي سنة ١٢٢ هـ انطلقت ثورة الخوارج الصفرية من طنجة وشملت بعد ذلك المنطقة الغربية من ديار الإسلام ، إذ استغل الخوارج خروج جيش ولى إفريقية لغزو صقلية فرفعوا راية العصيان في طنجة وتزعمهم ميسرة المطغري الذي تنعت الروايات العربية بالحقير ، واستطاعوا تحقيق أول نصر لهم في مدينة طنجة بقتل عاملها ابن المرادي المعروف بمجور في فرض الضرائب على البربر ، ومن ثم اتجهوا نحو الجنوب للسيطرة على المغرب الأقصى واستطاعوا احتلاله وقتل اسماعيل بن عبيد الله عامل والده على منطقة السوس ، وبما أن الثورة خارجية والخوارج لا يعترفون بأحقية الأمويين

بالخلافة، لذا اعتبرت انتفاضتهم، انتفاضة على الحكم الأموي، وهكذا خلع البربر طاعة الخليفة وبايعوا زعيمهم ميسرة كخليفة^(١٤٩).

لما بلغ عبيد الله بن الحبحاب مقتل عامله وولده كتب إلى حبيب بن أبي عبه^(١٥٠)، يأمره بالرجوع من صقلية، وأرسل خالد بن حبيب الفهري^(١٥١) على رأس جيش للقاء ميسرة، وانتصر خالد في المعركة التي تمت بالقرب من طنجة، وانصرف ميسرة عائداً إلى طنجة حيث قتل أتباعه لأمر أنكرها عليه من سوء سيرته وتغيره عما كانوا يابعوه عليه مما أدى للهزيمة على حد زعمهم، وولوا أمرهم خالد بن حبيب الزناتي، وسار الخليفة الخارجي الجديد للقاء ابن حبيب فوجده في قتال مع جماعات من البربر فداهمه أثناء احتدام المعركة، فكتارت البربر على البربر وهزمهم، وكره خالد بن حبيب أن يهرب فألقى بنفسه وأصحابه إلى الموت، فقتل مع رجاله من القواد الأشراف، ولذا سميت الواقعة بموقعة الأشراف^(١٥٢)، فلما بلغت هذه الأحداث مسامع هشام بن عبد الملك، قال: «والله لأغضبن لهم غضبة عربية، ولأبعثن لهم جيشاً أوله عندهم وآخره عندي»^(١٥٣)، وندب هشام بن عبد الملك كلثوم بن عياض القسري لقتال البربر وولاه إفريقية وبعث معه ثلاثين ألف. فارس، عشرة آلاف من صلب بني أمية وعشرين ألفاً من العرب^(١٥٤)، بينما يذكر ابن عذارى في رواية أخرى أنه بعث كلثوم بن عياض إلى إفريقية وعقد له على اثني عشر ألفاً من أهل الشام وكتب إلى والي كل بلد أن يخرج معه^(١٥٥)، وأوصى الخليفة أن تكون القيادة لكلثوم بن عياض

(١٤٩) د. أحمد بدر، دراسات في تاريخ الأندلس وحضارتها من الفتح حتى الخلافة، طبعة ١٩٧٢، ص ٤٦.

(١٥٠) حبيب بن أبي عبه بن عقبة بن نافع الفهري، ولد ونشأ بمصر ودخل الأندلس مع موسى بن نصير وبقي فيها مع وجهه للقتال إلى أن خرج منها مع من خرج برأس عبد العزيز بن موسى بن نصير، ثم رجع بعد ذلك إلى إفريقية (عليب، ج ٤، ص ٣١).

(١٥١) خالد بن حبيب هو ابن حبيب بن مسلمة الفهري الذي كان من كبار القادة الفاتحين شهد اليوزك ودخل دمشق مع أبي عبيدة، وكان معاوية يخرجه البرم وكان يقال له حبيب البرم.

(١٥٢) ابن عذارى، ج ١ ص ٥١، ٥٤، ابن عبد الحكم، فتوح مصر، ص ٢١٨.

(١٥٣) ابن عذارى ج ١ ص ٥٥.

(١٥٤) المصدر السابق ج ٢ ص ٤٢.

(١٥٥) المصدر السابق ج ١ ص ٥٦.

القنبري أمر دمشق وفي حال موته تنتقل القيادة إلى ابن عمه بلج بن بشر ومن بعده إلى ثعلبة بن سلامة العاملي^(١٥٦).

كان من سوء الحظ أن وقعت المنافسة بين القواد، حبيب بن أبي عبده القائد الأفريقي وابنه عبد الرحمن من جهة وكلثوم بن عياض وابن عمه بلج بن بشر من جهة أخرى، وكادت المنافسة تؤدي إلى الحرب بين الطرفين لولا المساعي التي بذلت للصالح، فدارت بينهم وبين البربر معارك انتهت بهزيمة جيش الخليفة بقسميه الأفريقي والشامي، وقتل كلثوم وحبيب بن أبي عبده، وصار أمر العرب بأفريقية إلى بلج، ولجأ قتلهم إلى سبته حتى ضاق عليهم الأمر ضيقاً شديداً، فكتب بلج وأصحابه عبد الملك بن قطن صاحب الأندلس وسأله ادخاله وادخال من معه من الجند وذكروا له ما صاروا إليه من الجهد، فأبى عبد الملك ادخالهم في بادئ الأمر، فلما ثار البربر بالأندلس أيضاً وقتلوا العرب وطردوهم من جليقية وشعر عبد الملك بالخطر، اضطر إلى إدخال بلج وأصحابه، فكتبهم وشرط عليهم مقام سنة بالأندلس ثم يخرجون عنها فرضوا بذلك، وأخذ منهم رهائن أنزلهم بجزيرة أم حكيم، ثم أدخل بلج وأصحابه وكانوا نحو عشرة آلاف من عرب الشام^(١٥٧). واستطاع عبد الملك بن قطن بمساعدة بلج وجنده أن يهزموا البربر هزيمة عظيمة بوادي سليط^(١٥٨).

وفشلت ثورة البربر كذلك في إفريقية، فقد ولى الخليفة حنظلة بن صفوان الكلبي والياً على إفريقية، فلم يكد ينزل القيروان حتى توجه ضده جيشان للخوارج، فتمكن من هزيمة كل جيش على حدة قرب القيروان، في معركتي الأصنام والقرن، سنة ١٢٤ هـ. هذا وإن الصورة التي يقدمها المؤرخون القدماء للهزيمة وخاصة لأعداد الجيوش وقتلاها تدعو للظن بوجود مبالغة فيها، فابن عذارى يعلق على هذه الهزيمة بقوله: وقيل ما علم في الأرض مقتلة أعظم منها، ولرأد حنظلة أن يحصي من قتل وأمر

(١٥٦) المصدر السابق ج ١ ص ٥٦، ج ٢ ص ٤٧.

(١٥٧) ابن عذارى، ج ٢ ص ٤٣.

(١٥٨) المصدر السابق، ج ٢ ص ٤٣.

بعدهم فما قدر على ذلك، وأمر بقصب فطرحت قصبة على كل قتيل، ثم جمعت القصب وعدت فكان القتل مائة يثمانين ألفاً، وكانوا صغرية يستحلون النساء ويسفكون^(١٥٩). وكان الليث بن سعد^(١٦٠) يقول: ما من غزوة كنت أحب أن أشهد لها بعد غزوة بدر أحب إلي من غزوة الأصنام والقرن^(١٦١).

رغم كل ما قيل عن أهمية نصر جيش الخلافة بقيادة حنظلة بن صفوان، فإن ما أسفر عنه لم يتجاوز تخليص المغرب الأدنى أو إفريقية من الخوارج، أما بقية المغرب فقد بقي بأيدي الخوارج، وكان الأمر يحتاج للاستمرار في بذل الجهود حتى يتم إعادة بسط سلطان الخلافة، لكن مثل هذا الأمر لم يتحقق لأن المركز انشغل خلال عقدين من السنين تقريباً عن هذا الجزء المتطرف من دولة الخلافة، ولم يستطع أحد فيه أن يفعل فعل هشام بن عبد الملك في الأصرار على إرسال الجيوش لإخضاع المتمردين، فقد تولى هشام في العام الذي تلا انتصار القرن والأصنام، ودخلت الدولة الأموية منذ ذلك الوقت مرحلة الاحتضار التي استمرت قرابة سبع سنوات حتى تحطمت نهائياً تحت ضربات العباسيين الزاحفين من الشرق.

موقف أهل الشام من أحداث الفتنة الثالثة

كان مقتل الوليد بن يزيد سنة ١٢٦ هـ سبباً في ابتداء الفتنة الثالثة التي انتهت بمقتل مروان بن محمد سنة ١٣٢ هـ، وسقوط الأسرة الأموية، إذ أن القائمين بها كانوا من أهل الشام أولاً وأمويين ثانياً، وكلا العنصرين كما رأينا أساس في تثبيت السلطان الأموي، ولذا نجد محمد بن علي يختار خراسان مركزاً للدعوة العباسية بالرغم

(١٥٩) المصدر السابق، ج ١ ص ٦٤.

(١٦٠) الليث بن سعد (٩٤ - ١٧٥ هـ / ٧١٣ - ٧٩١ م) كان أمام أهل مصر في عصور حديثاً وفتحها، قال ابن تفرى، بردي، كان كبير الديار للمصرية ورئيسها وأمر من بها في عصور، بحث أن القاضي والنايب من تحت أمره وشورقه، أصله من خراسان، ومولده بقلقشده ووفاته بالقاهرة، (الأعلام ج ٦ ص ١١٥).

(١٦١) ابن عسلى، ج ١ ص ٦٤.

من أنه كان قد حل بين أهل الشام، ولكنه كان يعلم أن أهل الشام سفيانية مروانية^(١٦٦)، ويعلق دانييل دينيت في رسالته عن مروان بن محمد بقوله: «إن نقطة الجدل في أطروحتنا هي أن سقوط الأمويين لم يكن نتيجة ثورة في خراسان بل نتيجة ثورة في الشام^(١٦٧)». إذ أن مقتل الوليد الثاني الذي كانت له بيعة في الأعناق وعلى أيدي رجال بني أمية أنفسهم كان نقطة البدء في تحدي فكرة الشرعية ومسماراً صخماً في نعش الخلافة كمنصب له قدسيته وهيئته^(١٦٨)، وقد شعر كل من مروان بن محمد بأرمينية والعباس بن الوليد بسوء العاقبة، وحاولا ردع يزيد بن الوليد، وقال العباس لأخيه: «يا أخي أخاف أن يكون بعض من حسدنا هذه النعمة من عدونا أراد أن يغري بنا»^(١٦٩).

وقد اجتمع على قتل الوليد كما يذكر الطبري جماعة من قضاة وبنائية من أهل دمشق خاصة^(١٧٠)، كما يشير إلى أن الذين اضطغنوا على الوليد بن يزيد آل الوليد بن عبد الملك وآل هشام وآل القعقاع وبنائية بما صنع بخالد بن عبد الله القسري^(١٧١)، إذ أنه دفع به إلى يوسف بن عمر وإلى العراق مقابل خمسين ألف درهم فقتله يوسف في العذاب^(١٧٢). ويرى بعض الباحثين أن بنائية بشكل عام اعتبروا مقتل خالد إهانة لهم

(١٦٦) البلاذري، أنساب الأشراف، القسم الثاني، تحقيق د. عبد العزيز الدوري بيروت ١٩٧٨م،

١٣٩٨هـ، ص ٨١، أخبار الدولة العباسية مؤلف مجهول ص ٢٠٥، ٢٠٦.

(١٦٧) د. فاروق عمر، طيعة الدعوة العباسية، ص ٢٧٦.

(١٦٨) د. نبيه عاقل، خلافة بني أمية، ص ٣٤٦.

(١٦٩) الطبري، ج ٧ ص ٢٣٨، ٢٣٩. وقد كتب مروان إلى سعيد بن عبد الملك بأمره أن ينهى الناس ويكفهم... وقد جاء في هذا الكتاب: «أن الله جعل لكل بيت أركاناً يحمون عليها ويتقون بها المخاوف، وأنت محمد الله ركن من أركان أهل بيتك... وقد بلغني أن قوماً من سفهاء أهل بيتك قد استنوا أمراً، أن تمت لهم زيجاتهم في علي ما أجمعوا عليه من نقض بيعتهم، استنصحووا بابا لن يخلقه الله عليهم حتى يسفك دماء كثيرة منهم، وأنا اشتغل بأعظم ثغور المسلمين فرجاً، ولو جمعتي وإياهم لربعت فساد أمرهم بيدي، ولساني ولحفت الله في ترك ذلك لعلمي مالي عواقب الفقرة من فساد الدين والدنيا، وأنه لن ينتقل سلطان قوم قط إلا في تشييت كلمتهم، وإن كلمتهم تشوشت طمع فيهم عدوهم...» (الطبري، ج ٧ ص ٢٣٨، ٢٣٩).

(١٦٦) المصدر السابق، ج ٧ ص ٢٣٣.

(١٦٧) المصدر السابق، ج ٧ ص ٢٣٧.

(١٦٨) المصدر السابق، ج ٧ ص ٢٣٤، العيون والحدائق، ص ١٢٨.

واعتبروا الخليفة ويوسف بن عمر وآل الحجاج مسؤولين عنه، ولكننا إذا دققنا في الروايات الواردة في مصادرها لوجدنا أن الذين أيدوا يزيد بن الوليد كانوا من سكان جند دمشق من أهل المزة ومن السكاسك وأهل داريا ودوما وحرسنا وأهل دير مرّان والأرزة وسطرا وأهل الحديثة ودير زكي (من قرى غوطة دمشق^(١٦٩))، وأن أهل حصص وفلسطين والأردن وجلهم يمانية قضاعية قد خالفوا يزيد بن الوليد^(١٧٠)، بل أن أهل حصص أغلقوا أبواب المدينة عندما بلغهم مقتل الوليد وأقاموا النواجع عليه^(١٧١)، ورفض أهل حصص ما اقترح عليهم من قبل الوفد الذي أرسله يزيد بن الوليد للتفاوض معهم على أنه لا يدعهم إلى نفسه وإنما يدعهم إلى الرضى من الأمة وأن يكون أمرهم شورى بينهم، وقال: نجتمع نحن وأنتم ونظراؤنا من أهل الشام فننظر لأنفسنا ونختار للمسلمين، ولكن الحمصيين رفضوا وقالوا: قتلتم خليفتنا ليس بيننا وبينكم إلا السيف^(١٧٢)، وكتبوا الأجناد، ودعهم إلى الطلب بدم الوليد فأجابوهم واتفقوا أن لا يطعموا يزيد^(١٧٣). ويدور أن أهل دمشق لم يحملوا كلهم فكرة الانتفاض على الوليد، إذ نجد يزيد بن الوليد يطلب من عبد العزيز بن الحجاج أن يقف بباب الجابية ويطلب من بني عبد الملك أن يتفرقوا في الناس ويحضوهم بأن من كان له عطاء فليأت لقبض عطائه، ومن لم يكن له عطاء فله ألف درهم معونة^(١٧٤)، وأن يزيدا أمر فنودي، من ينتدب للفاسق الوليد وله ألف درهم فاجتمع أقل من ألف رجل، فنودي من ينتدب للفاسق وله ألف وخمسمائة درهم فانتدب يومئذ ألف وخمسمائة، ويقال انه تدبهم إلى ألفين فأثاء ألفان^(١٧٥)، إذا صحت هذه الروايات فهي تظهر موالة أهل الشام ولا سيما اليمنية منهم للوليد بن يزيد ورفضهم البيعة ليزيد في بادئ الأمر، كما أن نصر بن سيار والي خراسان ومروان بن

(١٦٩) الطبري، ج ٧ ص ٢٤٢، العيون والحدائق، ص ١٣٧، الثوري، ج ٢١ ص ٤٧١، ٤٧٩.

(١٧٠) الطبري، ج ٧ ص ٢٦٢، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨.

(١٧١) المصدر السابق، ج ٧ ص ٢٦٢، ابن الأثير، ج ٥ ص ٢٩٢.

(١٧٢) عبد الجبار الحلواني، تاريخ دلهيا ص ٦٦.

(١٧٣) ابن الأثير، ج ٥ ص ٢٩٢.

(١٨٤) العيون والحدائق، ص ١٣٨.

(١٧٥) المصدر السابق، ص ١٣٨، الطبري، ج ٧ ص ٢٤٢، ٢٤٣.

محمد عامل أرمينية والجزيرة رفضاً للاعتراف بالأمر الواقع، ولم يقبلوا بتسليم ما بأيديهما من صلاحيات لمثلي الخليفة الجديد، ولم يتح للأمر أن تتعقد أكثر من ذلك لأن يزيد الثالث ما لبث أن توفي سنة ١٢٦ هـ بعد حكم لم يدم سوى ستة أشهر وكان قبل وفاته قد أخذ البيعة لأخيه إبراهيم^(١٧٦)، ولكن يبدو أن أمر الخلافة لم يتم لإبراهيم فقد كان «يسلم عليه جمعة بالخلافة وجمعة بالأمرة، وجمعة يسلمون عليه لا بالخلافة ولا بالأمرة»^(١٧٧)، ويذكر خليفة بن خياط في تاريخه أن أهل الشام بايعوا إبراهيم بن الوليد ما خلا أهل حمص فانهم أبوا أن يبايعوه^(١٧٨)، وفي هذا الجو المضطرب يظهر مروان بن محمد والي أرمينية وأذربيجان منذ سنة ١١٤ هـ، وعن إسماعيل بن إبراهيم، أن مروان بن محمد عندما بلغه وفاة يزيد بن الوليد دعا قيسا وربيعة ففرض لسته وعشرين ألفاً من قيس وسبعة آلاف من ربيعة فأعطاهم أعطياتهم وولى على قيس اسحق بن مسلم العقيلي وعلى ربيعة المشاور بن عقبة ثم خرج يريد الشام واستخلف على الجزيرة أحماء عبد العزيز بن محمد بن مروان فلقية وجوه قيس في أربعة أو خمسة آلاف من قيس، فساروا معه^(١٧٩) حتى وصل إلى قنسرين حيث مال إليه سكان هذه المدينة الذين كانت غالبيتهم من القيسية وبايعوه، وكان على رأسهم يزيد بن عمر بن هبيرة الفزاري، ثم سار بجيشه إلى حمص حيث انضم إليه أيضاً بعض رجالاتها، ومنها توجه إلى عين الجربين دمشق وبعليك، حيث التقى بجيش أرسله إبراهيم بن الوليد بقيادة سليمان بن هشام بن عبد الملك وكانت عدة جيشه مئة وعشرون ألف فارس على حد زعم الطبري ومعه حرسه الذكوانية^(١٨٠)، بينما يقدر الرواة جيش مروان بثمانين ألف جندي، وكان النصر حليف مروان الذي تابع السير بعد ذلك إلى دمشق، حيث بايعه الناس في دمشق يوم الاثنين في ٢٩ صفر سنة ١٢٧ هـ، وبعد أن أخذ البيعة لنفسه اقتصر من الذين قتلوا الوليد^(١٨١)، إلا أن مروان حاول في الواقع اتباع سياسة المسالمة

(١٧٦) الطبري، ج ٧ ص ٢٩٥.

(١٧٧) للمصدر السابق، ج ٧ ص ٢٩٩.

(١٧٨) خليفة بن خياط، تاريخ، ج ٢ ص ٥٥٨.

(١٧٩) خليفة بن خياط، ج ٢، ص ٥٦٤، الأزدى، تاريخ للوصل، ص ٦١.

(١٨٠) الطبري، ج ٧ ص ٣٠٠، ٣٠١.

(١٨١) المصدر السابق، ج ٧ ص ٣١١، خليفة، ج ٢ ص ٥٦٦.

ونسبان الماضي، وحاول استرضاء العناصر العربية المختلفة، ولا سيما رجالات الأجناد الشامية في فلسطين والأردن ودمشق وحمص وأكثرتهم من القبائل الجمانية، وأظهر حسن نية تجاههم بأن ترك لهم أمر اختيار ولائهم دون تدخل منه^(١٨٢).

بعد أن تم الأمر لمروان بالشام انصرف إلى منزله بحران بالجزيرة وجعل مستقره فيها، إذ أنه كان قد نشأ فيها وعرف الناس هناك وعرفوه، وحيث كان للمقيسة الغلبة والنفوذ وقد أخطأ مروان بعمله هذا، إذ أن دمشق كانت العاصمة الرسمية للدولة الأموية بعد موت معاوية، وإذا كان عدد من الخلفاء قد أقاموا في مواقع مختلفة لأسباب صحية أو عسكرية أو إدارية فانهم جميعاً لم يفكروا بنقل العاصمة من دمشق، أما مروان فقد تركها وأقام في حران، التي انتقلت إليها دوائر الدولة بما في ذلك بيت المال^(١٨٣)، وكانت عملية نقل العاصمة إلى حران إساعة ضخممة إلى أهل الشام عامة، فقد خسر أهل الشام بانتقال العاصمة من دمشق المركز الممتاز الذي كان لهم والخيرات العميمة التي كانت تتدفق عليهم بسبب قربهم من الخليفة واتصالهم به، واعتماده عليهم وتقديمه لهم على غيرهم^(١٨٤)، فإذا أضفنا إلى نقل العاصمة اعتماده على المقيسة في الجزيرة وقنسرين، وعدم اتفاق كلمة أمراء بني أمية، أدركنا أسباب قيام الفرقة بين الناس وانقسامهم إلى شيعة وأحزاب وبالتالي ظهور روح التمرد وإشاعة الفوضى.

بدأت الثورة في فلسطين منذ مطلع سنة ١٢٧ هـ وثار أهل الغوطة وتدمر وامتدت الثورة حتى وصلت إلى حمص المدينة التي أظهر أهلها من قبل ميلا إلى الوليد الثاني ومخالفة لقتله، وتأييداً لمروان في مسيرته الانتقامية للخليفة المقتول، ولكنهم الآن انقلبوا على مروان وطلبوا المدد من بني كلب في تدمر، فجاءهم منها نحو من ألف فارس^(١٨٥)، ومع ذلك استطاع مروان أن يقضي على هذه الثورات جميعاً، ثم قطع على

(١٨٢) الطبري، ج ٧ ص ٣١٢.

(١٨٣) الأوزي، تاريخ الموصل، ص ٦٨.

(١٨٤) نبيه عاتل، خلافة بني أمية، ص ٣٥٨.

(١٨٥) الطبري، ج ٧ ص ٣١٢، ٣١٣، خليفة، ج ٢، ص ٥٦٦، ٥٦٧.

أهل الشام بهشاً، وولى على كل جند منهم قائداً منهم وأمرهم بالحقاق بيزيد بن عمر بن هبيرة، وكان مروان قبل مسيوه إلى الشام وجهه في عشرين ألفاً من أهل قنسرين والجزيرة وأمره أن ينزل دورين إلى أن يقدم وذلك لمحاربة الضحاك بن قيس الشيباني الخارجي الحروري^(١٨٨). ولكن عدداً كبيراً من الجند الشامي الذي كان قد وجهه لحرب الخوارج، خرج من طاعته وانضم إلى سليمان بن هشام بن عبد الملك، وطلب هؤلاء من سليمان أن يطالب بالخلافة لنفسه لأنه أرضى عند أهل الشام من مروان، «فاستدله الشيطان وأجابهم، وخرج إليهم باخوته وولده ومواليه^(١٨٩)»، وهكذا نجد أن الجزيرة والشام اللتين كانتا تؤلفان وحدة إدارية بحيث أن القوم إذا ذكروا أهل الشام ذكروا أهل الجزيرة^(١٩٠)، انقسم مقاتلتها، فقد انضم أهل الشام إلى سليمان واعتمد مروان على مقاتلة الجزيرة وقنسرين والصقالبية^(١٩١).

إن هذا الانقسام في صفوف أهل الشام وفي صفوف العائلة الحاكمة وانضمام سليمان بن هشام إلى الضحاك الخارجي بعد هزيمته مع أشرف من أهل الشام، يعطي صورة واضحة عن تأزم الوضع في الشام، ومع ذلك استطاع مروان خلال ثلاث سنوات أن يقهر أعداءه جميعاً ويحقق ما لم يستطعه أحد من قبل في ظروف مثل ظروفه، ولكن ما أن عاد إلى حران طلباً للراحة ولتجميع قواه، حتى ظهر ما لم يكن بالحسيان، فقد رفعت آنذاك الرايات السوداء، وتقدم أبو مسلم الخراساني باسم الدين وباسم آل البيت ظاهراً ليديك آخر آمال مروان وآخر آمال بني أمية في عرش بدأت أسسه تنزعزع منذ أمد ليس بالقصير^(١٩٢)، ولكنني أعتقد أن أهل الشام لو وقفوا كلهم متحدين متكاتفين إلى جانب مروان لاستطاع الانتصار عليهم بالرغم من المناداة بأبي العباس خليفة في الكوفة، ذلك أن الوضع كان لا يزال حرجاً بالنسبة إليهم. فقد كان

(١٨٦) الطبري، ج ٧ ص ٣١٤.

(١٨٧) المصدر السابق، ج ٧ ص ٣٢٤.

(١٨٨) البلاذري، أنساب، القسم الثالث ص ١٥١.

(١٨٩) الطبري، ج ٧ ص ٣٢٧، خليفة ج ٢ ص ٥٦٩.

(١٩٠) نيه عاتل، خلافة بني أمية، ص ٣٧٢.

مروان كما يقول الطبري في حرّان في أهل الشام والجزيرة، وشيخ العرب يزيد بن عمر ابن هبيرة بالعراق في واسط في حلبة العرب^(١٩١)، ولكن خذلان أهل الشام ولا سيما القبائل الجمانية والقضابية لمروان في معركة الزاب كان عاملاً هاماً من العوامل التي أدّت إلى هزيمته^(١٩٢)، وعندما اجتاز مروان ببلاد قنسرين وخناسره أوقعت تنوخ القاطنة بقنسرين بساقته، ووثب به أهل حمص، وصار إلى دمشق فوثب به الحارث بن عبيد الرحمن الحرشي، ثم أتى الأردن فوثب الحكم بن ضبعان بن روح بن زنباع به لما رأوا من أدهار الأمر منه^(١٩٣)، وعندما كتب أبو العباس إلى عبد الله بن علي يأمره باتّباع مروان، لم يجد مقاومة تذكر إذ بايعه أهل منبج وقنسرين وحمص وعلبك، أما في دمشق التي كان والدها الوليد بن معاوية بن مروان بن الحكم، فقد اضطر عبد الله بن علي وصالح بن علي الذي قدم مدداً عليه أن يحاصرها^(١٩٤)، وهرد في الطبري، أن الناس تعصبوا بالمدينة فقتل بعضهم بعضاً، وقتلوا الوليد وفتحوا الأبواب في العاشر من رمضان سنة اثنتين وثلاثين ومائة^(١٩٥). وأقام عبد الله بن علي بدمشق خمسة عشر يوماً ثم ارتحل إلى الأردن، فأتوه وقد سوّدوا، ثم وجه صالح بن علي في طلب مروان الذي نجح في القضاء عليه ببوصير من أرض مصر^(١٩٦).

نلاحظ أن أهل الشام لم يحاولوا الوقوف إلى جانب مروان أثناء تراجعه، بل انهم وثبوا به وأضعفوه، كما أنهم لم يقاوموا عبد الله بن علي في سيرة في أرض الشام، بينما أظهر أهل الجزيرة بعض المقاومة، فقد رفض المنذر بن الزبير بن عبد الرحمن والي قرقيسيا أن يدخل في طاعة أبي جعفر المنصور الذي عينه أبو العباس والياً على الجزيرة، وأرمينية،

(١٩١) الطبري، ج ٧ ص ٣٥١، ٣٥٢.

(١٩٢) المصدر السابق، ج ٧ ص ٤٣٣، ٤٣٤، يذكر الطبري رواية عن شيخ من أهل خراسان، أن مروان قال لقضاة، اتزولوا فقاتلوا، فقالوا: قل لبني سليم طهّروا، فأرسل إلى السكاسك أن يحملوا فقالوا: قل لبني عامر فليحملوا، فأرسل إلى السكون أن يحملوا، فقالوا: قل للطفان فليحملوا، فقال لصاحب شرطته، اتزل، فقال: لا والله لا أجعل نفسي فرساً.

(١٩٣) المسعودي، مروج الذهب، ج ٣ ص ٢٤٩.

(١٩٤) الأودي، تاريخ الموصل، ص ١٣٤، ١٣٥.

(١٩٥) الطبري، ج ٧ ص ٤٤٠.

(١٩٦) المصدر السابق، ج ٧ ص ٤٤٠.

وأذريجان سنة اثنتين وثلاثين ومائة، فخلف أبو جعفر عليها مالك بن الهيثم قتل المنذر وصلبه في سنة ١٣٣ هـ ومضى المنصور إلى الرقة فدعاهم فلم يجيبوه، فخلف عليهم موسى بن كعب ففتحها وغلب عليها، وسار المنصور في مدن الجزيرة يصلح من دخل في طاعته، ويخلف على من التوى عليه حتى فتحها فكان من صالح أهل الرها ونصيبين ودارا، وهذا يعني أن معظم مدن الجزيرة رفضت الدخول في طاعة العباسيين وقاومت في بادئ الأمر وأذعن عندما وجدت أن لا فائدة من المقاومة^(١٩٧).

أما ابن هبيرة في واسط فقد قاوم العباسيين مدة أحد عشر شهراً، وفي رواية البلاذري، أن أهل الشام هم الذين وقفوا ضد الحسن بن قحطبة عندما أرسله أبو العباس إلى ابن هبيرة، وهناك تأكيد على أهل الشام ومقاومتهم، وأن ابن هبيرة لم يقبل الدخول في مفاوضات الصلح إلا بعد أن جاءه خبر مقتل مروان ببوصير من أرض مصر، أما الرواية التي يوردها الطبري، فتشير إلى أن الحصار عندما طال على ابن هبيرة وأصحابه، تخلى عليه أصحابه فقالت الجمانية، لانهين مروان وآثاره فينا آثاره، وقالت النزاهة لا نقاتل حتى نقاتل معنا الجمانية، وكان إنما يقاتل معه الصعاليك والفتيان^(١٩٩).

أن هذه الروايات المتعددة وإن اختلفت فهي تشير إلى أمر بالغ الأهمية وهو دور الشعب في دعم حكم أو خذلانه، فقد لعب أهل الشام الدور الأكبر في دعم حكم بني أمية وفي خذلانه، فهم الذين وقفوا إلى جانب معاوية بن أبي سفيان ويزيد بن معاوية وعبد الملك بن مروان، وهم الذين خذلوا مروان بن محمد، ويعود ذلك إلى فهم معاوية ومعظم خلفاء بني أمية لنفسية أهل الشام، بينما كان مروان بعيداً عنهم وأقرب إلى أهل الجزيرة. ولذلك فإني أتفق مع ميشيل فوكو وهو أحد كبار أصحاب الفكر المعاصرين في فرنسا والذي يرى أن السياسي الحقيقي الماهر يستطيع أن يقيد الناس بسلاسل أقوى من الحديد عن طريق أفكارهم هم أنفسهم.

(١٩٧) الطبري، ج ٧ ص ٤٤١، البلاذري، أنساب، القسم الثالث ص ١٥١.

(١٩٨) البلاذري، أنساب، القسم الثالث ص ١٤٧.

(١٩٩) الطبري، ج ٧ ص ٤٥٤.

الفصل الخامس

دور أهل الشام في الفتوح

كان اهتمام العرب بتأمين فتوحاتهم هو الذي أدى بهم إلى بسط رقعتها توخياً لحماية أفضل، فبعد أن تم فتح الشام كان لابد من فتح الجزيرة نظراً لارتباطها بالشام عن طريق نهر الفرات، وضرورة تأمين الشام من الشرق، ولأن القنوع بالشام كان معناه فقدانها بعد قليل، وقد تم فتح الجزيرة في خلافة عمر بن الخطاب على يد عياض بن غنم الذي كان عمر بن الخطاب قد عينه والياً على حمص وقنسرين والجزيرة^(١).

وكما اتصلت فتوح الجزيرة بفتوح الشام اتصلت فتوح أرمينية بفتوح الجزيرة، لكي يؤمن المسلمون ثغور الجزيرة في موقعها الحساس، وعندما جمع عثمان لمعاوية ولاية الشام والجزيرة^(٢)، غدت مسائل الحدود تعالج بنشاط أكبر، فأرسل معاوية بناءً على أمر من عثمان، حبيب بن مسلمة الفهري في ستة آلاف ويقال في ثمانية آلاف من أهل الشام والجزيرة^(٣)، فاستولى على قليقلا عاصمة أرمينية البيزنطية (تيودوبوليس^(٤))، وجلا كثير من أهلها إلى بلاد الروم، فأقام بها حبيب فيمن معه أشهراً، فلما وجه بطريق بند أرمينيا كس جيشاً كبيراً انضم إليه أهل اللان والخزر، كتب إلى عثمان يستمده، فكتب إلى معاوية يسأله أن يشخص إليه من أهل الشام والجزيرة قوماً ممن

(١) البلاذري، فتوح، ص ١٧٧.

(٢) المصدر السابق، فتوح، ص ١٨٣، ١٨٨، ١٨٩.

(٣) المصدر السابق، ص ٢٠٠.

(٤) نبيه عاتل، خلافة بني أمية، ص ٨٢.

يرغب في الجهاد، فأرسل إليه معاوية ألفي رجل أسكنهم قليقلا وأقطعهم بها القطائع وجعلهم مرابطة بها^(٥)، كما أرسل عثمان إلى سعيد بن العاص واليه على الكوفة يأمره بامداد حبيب بن مسلمة، فوجه سلمان بن ربيعة الباهلي^(٦)، في ستة آلاف من أهل الكوفة، ولكن سلمان وصل وقد فرغ المسلمون من عدوهم، فطلب أهل الكوفة إليهم أن يشركوهم في الغنمة فلم يفعلوا^(٧)، وكتب إلى عثمان بذلك فكتب، «ان الغنمة باردة لأهل الشام»^(٨).

بعد أن استولى حبيب على قليقلا، جرت بينه وبين الروم البيزنطيين على أرض أرمينية معارك عديدة، انتهت بسيطرة العرب على أرمينية البيزنطية، ثم تابع زحفه على القسم الفارسي حتى بلغ مدينة ديبيل^(٩)، (دفين Dvin^(١٠)). وأتم حبيب فتح أرمينية بوصوله إلى مدينة تفليس حيث عقد صلحاً مع أهلها مقابل اعترافهم بالسيادة الإسلامية، وقد هم عثمان أن يولي حبيب بن مسلمة جميع أرمينية، ثم رأى أن يجعله غازياً لتغور الشام والجزيرة فعاد حبيب ونزل حمص^(١١).

وحين قامت الفتنة بين علي ومعاوية اضطر معاوية لسحب قواته المرابطة في أرمينية ليستخدمها في صراعه ضد خصمه، وأدّى انسحاب الجيش الإسلامي من أرمينية إلى حدوث فراغ استغله البيزنطيون لاسترجاع سيادتهم على هذا الموقع الاستراتيجي الهام، ونجح البيزنطيون في تحقيق هدفهم وسقطت أرمينية مرة أخرى في يد الامبراطورية البيزنطية لتعاود سياستها الجائرة في حكم الأرمن بسبب ما كان بين

(٥) البلاذري، فوح، ص ٢٠٠.

(٦) سلمان بن ربيعة الباهلي، صحابي من القادة، شهد فوح الشام وسكن العراق، واستفضاه عمر على الكوفة، قال ابن قتيبة: هو أول قاض قضى لعمري الخطاب بالعراق، وفي المعارف لأن قتيبة أنه نزل ببلنجر من أرض الترك أو من أرمينية، (المعارف ص ١٩١، تلمب، ج ٤ ص ١٣٦).

(٧) البلاذري، فوح، ص ٢٠١.

(٨) المصدر السابق، ص ٢٠١، وقد نقل البلاذري هذه الرواية عن مشايخ أهل قليقلا، كما كتب بها العطار ابن سفيان أبو الأصمغ قاضها.

(٩) المصدر السابق، ص ٢٠٣.

(١٠) نبيه عاتل، خلافة بني أمية، ص ٨٢. E.I.Art. Arminiya.

(١١) البلاذري، فوح، ص ٢٠٧.

الطرفين من عداء مذهبي، على أنه ما كادت الخلافة تؤول إلى معاوية حتى عاودته فكرة استعادة هذا الإقليم الهام وإعادته إلى التبعية العربية، وظلت كذلك طوال فترة الحكم الأموي^(١٢). وقد ولي أرمينية من قبل معاوية عبد الله بن حاتم بن النعمان الباهلي، فلما توفي، وليها أخوه عبد العزيز بن حاتم فبنى مدينة ديبيل وحصنها، وكبر مسجدها وبنى مدينة النشوى ورم برذعة، ويقال أنه جدد بناءها^(١٣)، ويقال أن الذي جدد بناء برذعة محمد بن مروان في أيام عبد الملك ابن مروان، وقد انتقضت أرمينية وخالف أحرارها وأتباعهم أثناء فتنة ابن الزبير، فلما ولي محمد بن مروان أرمينية من قبل أخيه عبد الملك حاربه وسيطر على البلاد^(١٤).

وولى الخليفة يزيد بن عبد الملك الجراح بن عبد الله الحكمي من مَنُجَج، الدمشقي الأصل والمولد، إمارة أرمينية وأذربيجان، فنزل برذعة، فلما رأى اختلاف مكائيلها وموازنها، أقامها على العدل والوفاء، واتخذ مكايلاً يدعى الجراحي، بقي أهلها يستعملونه حتى عهد البلاذري^(١٥). وغزا الجراح الخزر، وافتتح حصن بَلَنْجَر وغيرها من الحصون، فلما مات يزيد أقره هشام بن عبد الملك ثم عزله سنة ١٠٨ هـ، وأعادته سنة ١١١ هـ، وتابع الجراح بن عبد الله حروبه مع الخزر، فلما هزمهم اجتمع الخزر والترك من ناحية اللان فواجههم الجراح فيمن معه من أهل الشام فاقتتلوا قتالاً شديداً، وتكاثر الخزر والترك على المسلمين، فاستشهد الجراح ومن معه بمرج أَرْدَبِيل^(١٦). فطمع الخزر بالعرب وأوغلوا في البلاد، فولى هشام مسلمة بن عبد الملك أرمينية ووجه على مقدمته سعيد بن عمرو بن أسود الحرشي مع العديد من أشرف الشام^(١٧).

ويذكر الطبري أن هشاماً دعا سعيداً الحرشي وسأله رأيه فاقرح عليه إرساله

(١٢) ابراهيم المدني، الأمويون والبيزنطيون، الطبعة الثانية، الدار القومية للطباعة والنشر، ص ١٢٧.

(١٣) البلاذري، فروع، ص ٢٠٧.

(١٤) المصدر السابق، ص ٢٠٧.

(١٥) المصدر السابق، ص ٢٠٨.

(١٦) ابن الأثير، ج ٥، ص ١٥٩.

(١٧) البلاذري، فروع، ص ٢٠٨.

على أربعين دابة من دواب البهيد، ثم يبعث إليه كل يوم أربعين رجلاً ثم يكتب إلى أمراء الأجناد بموافاته، ففعل ذلك هشام وسار الحرشي، فكان لا يمر بمدينة إلا ويستنص أهلها فيجيبه من يريد الجهاد، واستطاع الحرشي أن يصل إلى خلّاط وهي ممتعة عليه فحصرها وفتحها، ثم سار عنها وفتح الحصون والقلاع شيئاً بعد شيء إلى أن وصل برّذعة، فنزحها كما استطاع أن يجير الخزر على فك حصار مدينة ورتان، وهزم الخزر هزيمة عند نهر التيلقان، وجمع الحرشي الغنائم وعاد إلى باجروان، فقسمها وأرسل الخمس إلى هشام بن عبد الملك وعرفه ما فتح الله على المسلمين فكتب إليه هشام يشكره، ثم لم يلبث أن أمره بالمصير إليه، واستعمل أخاه مسلمة بن عبد الملك^(١٨)، الذي استطاع بعد جهده بالغ أن يفتح مدينة الباب والأبواب وكان في قلعتها ألف أهل بيت من الخزر^(١٩)، فأسكن مسلمة بن عبد الملك مدينة الباب والأبواب أربعة وعشرين ألفاً من أهل الشام على العطاء وبنى هرباً للطعام وللشعير وخزانة للسلح ورمّ المدينة، وكان مروان بن محمد مع مسلمة ووقع معه الخزر، فأبلى وقاتل قتالاً شديداً، لذلك ولله هشام ذلك الثغر، وكان له بلاء في قتال الخزر حتى أن عظيمهم عندما رأى كثرة ما ولى به مروان بلاده من الرجال وما هم عليه في عدتهم وقوتهم قبل الإسلام وأظهروه عندما خيّر مروان بين الحرب والإسلام، فأقرّه في مملكته وسار بخلق من الخزر إلى اللكز وأرض السرير، ويبدو أن مدينة الباب والأبواب أصبحت المركز الذي تنطلق منه جيوش المسلمين، ونلاحظ أن المعاهدات التي عقدها مروان مع ملوك تلك المناطق كانت تنص كلها على تقديم أعداد من الغلمان والجواري وعلى كميات ضخمة من الأرزاق تصب كلها في أهراء الباب^(٢٠).

دور أهل الشام في فتح جزر البحر المتوسط

بذل معاوية بن أبي سفيان في فتح المنطقة الساحلية من إقليم الشام جهوداً

(١٨) الطبري، ج ٧، ص ٧٠، ابن الأثير، ج ٥، ص ١٥٩.

(١٩) البلاذري، فوح، ص ٢٠٩.

(٢٠) المصدر السابق، ٢١٠، ٢١٢.

ذات بلاء حسن وأثر جميل، كما شهد له بذلك قادة العرب في الشام، وقد خرج من تلك العمليات الحربية بنتيجة هامة، هي أن بقاء العرب واحتفاظهم بممتلكاتهم في الشام ومصر رهن باهتمام العرب بالأسطول ورهن بالاستيلاء على جزر البحر الأبيض المتوسط التابعة للروم والتي كانت قواعد بحرية خرج منها الامداد إلى مدن الشام أثناء حصار العرب لها.

بدأ معاوية يعمل على تحقيق أهدافه البحرية منذ خلافة عمر بن الخطاب، وتجلت الخطوط الرئيسية للبرنامج البحري الذي رسمه معاوية حين أرسل إلى الخليفة عمر ابن الخطاب يستأذنه في غزو جزيرة قبرص مبيتاً له شدة خطورة هذا المعقل التابع للروم على سلامة المدن الشامية، إذ جاء في خطابه: «يا أمير المؤمنين ان بالشام قرية يسمع أهلها نباح كلاب الروم وصياح ديوكهم وهم تلقاء ساحل من سواحل حمص^(٢١)»، ثم نغم خطابه بطلب السماح له بغزو تلك الجزيرة، وكان هذا الموضوع الذي أثاره معاوية موضوعاً جديداً لا بد من عرضه على كبار رجالات العرب، ووقف عمر إلى جانب أولئك الذين كان من رأيهم تجنب المخاطر البحرية، إذ كان رائد الخليفة في اتخاذ هذا الموقف هو الحرص على سلامة المسلمين حيث قال لمعاوية: «وتالله لمسلم أحب الي مما حوت الروم، فإياك أن تعرض لي، وقد تقدمت إليك، وقد علمت مالقي العلاء مني ولم أتقدم إليه في مثل ذلك^(٢٢)». وفي رواية أخرى أنه كتب إلى معاوية: «لا والذي بعث محمداً بالحق لا أحمل فيه مسلماً أبداً^(٢٣)». ولكن معاوية لم يكن بأقل من الخليفة حرصاً على سلامة المسلمين، وإنما كان أشد الولاة إحساساً بالخطر الذي يلوح في الأفق مهدداً ولاية الشام وكذلك مصر بسبب وجود أسطول الروم قريباً من شواطئهما واختقارهما إلى وسائل الدفاع، وأثر معاوية أن ينفذ سياسته البحرية تدريجياً إزاء موقف المعارضة والحياد اللذين ظهرا بصدد رغبته في الهجوم على جزيرة قبرص، فكتب معاوية

(٢١) الطبري، ج ٤، ص ٢٥٩، رواية السري عن شعب عن جنادة بن أمية الأودي، ص ٢٥٨، رواية السري عن رجاء بن حيوة.

(٢٢) المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٥٩.

(٢٣) المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٥٩.

مرة أخرى إلى الخليفة عمر بن الخطاب يعرض عليه سوء حال سواحل الشام وماهي عليه من خراب وانقمارها إلى وسائل الدفاع القوية، فكان جواب الخليفة أن أمره بمرمة حصونها، وترتيب المقاتلة فيها وإقامة الحرس على منازرها واتخاذ المواقف لها^(٢٤).

اكتفى معاوية بسياسة تقوية السواحل حتى ولي الخلافة عثمان بن عفان، إذا خطا منذئذ خطوة ثانية في متابعة سياسته البحرية بتشجيع الناس على النزوح إلى المناطق الساحلية، وساعد معاوية على تحقيق خطته أن الخليفة أمر بمنح كل راغب في الإقامة في المدن الساحلية إقطاعات من الأرض يستغلها ويتمتع بخيراتها، ويعطيهم ما جلا عنه أهله من المنازل، وأن يبنى المساجد ويكر ما يبتني منها، فكان هذا سببا إلى انتقال الناس إلى السواحل، ثم لم يلبث أن ظفر من الخليفة عثمان بن عفان بتصريح يسمح له غزو قبرص شريطة أن لا يأخذ معه في غزوته هذه إلا من اختار الغزو طامعا^(٢٥)، فكذب معاوية إلى أهل السواحل فأمرهم باصلاح المراكب وتقريبها إلى ساحل حصن عكا، ليكون ركوب المسلمين من عكا إلى قبرص، فأصلحت المراكب وجمعت، ووضع معاوية الأرزاق للناس الذين أرادوا الاشتراك في هذه الحملة وأمرهم بالمسير إلى عكا^(٢٦)، وحرص معاوية على أن يصحبه عدد من كبار الشخصيات الإسلامية، ليكسب أولى حملات الأسطول العربي مظهر الجهاد^(٢٧). كما اتسمت هذه الحملة بخروج النساء معها، فاصطحب معه زوجته فاخته بنت قُرظة، كما أخذ عبادة بن الصامت امرأته أم حرام بنت ملحان الأنصارية^(٢٨)، فلما وصل المسلمون قبرص بعث إليهم حاكمها يطلب الصلح وقد أذعن أهلها، فصالحهم على سبعة آلاف

(٢٤) البلاذري، فوح، ص ١٣٤، ١٣٥.

(٢٥) الطبري، ج ٤، ص ٢٦٠.

(٢٦) ابن الأثير، فوح، ج ٢، ص ١١٨.

(٢٧) للمصدر السابق، ج ٢، ص ١٢٢، ١٢٣، البلاذري، فوح، ص ١٥٩، غزا مع معاوية أبو أيوب بن نهد بن كليب الأنصاري، وأبو النجاء، وأبو ذر الغفاري، وعادة بن الصامت، وبضالة بن عبيد الأنصاري، ووالدة بن الأسقع الكناشي، وعبد الله بن بشر المازني، وشداد بن أوس بن ثابت والمقداد بن الأسود وغيرهم.

(٢٨) البلاذري، فوح، ص ١٥٨.

وماثني دينار، وفي رواية أخرى سبعة آلاف دينار^(٢٩)، يؤدونها في كل عام ويؤدون إلى الروم مثلها، وليس للمسلمين أن يحولوا بينهم وبين ذلك، على ألا يغزوه ولا يقاتلون من ورائهم ممن أرادهم من خلفهم، وعليهم أن يؤذنوا المسلمين بمسير عدوهم من الروم إليهم، وعلى أن يبطر امام المسلمين عليهم منهم^(٣٠)، ويضيف الواقدي أنه في العهد الذي بين معاوية وأهل قبرص ألا يتزوج أهل قبرص من الروم إلا بإذن العرب^(٣١)، كما يشير الواقدي إلى أن فتح قبرص لم يشترك فيه أهل الشام فقط سنة ٢٨ هـ وإنما غزاها أهل مصر وعليهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح حتى لقوا معاوية، وكان معاوية هو القائد الأعلى^(٣٢).

وعندما أنحل أهل قبرص سنة ٣٢ هـ/٦٥٣ م بشروط الصلح وأمنوا الروم بسفن ساعدتهم على مهاجمة الشواطئ العربية بالشام، عمد معاوية إلى غزوهم سنة ٣٣ هـ في خمسمائة مركب، ففتح قبرص عنوة ثم أقرهم على صلحهم وبعث إليهم باثني عشر ألفاً كلهم أهل ديوان، فبنوا بها المساجد، ونقل إليهم جماعة من بعلبك وبنى بها مدينة^(٣٣)، أي أن معاوية جعل من قبرص قاعدة للأسطول العربي في البحر الأبيض المتوسط، ولا تشير الروايات إلى الأسباب التي دفعت يزيد بن معاوية إلى اقبال ذلك البعث، بل إن رواية محمد بن مصطفى الحمصي تبين أن يزيد بن معاوية قد رشا مالاً عظيماً ذا قدر حتى أقتل جنود قبرص، وأن أهل قبرص هدموا مدينتهم ومساجدهم^(٣٤)، إلا أن سيطرة المسلمين على قبرص استمرت وظل أهل قبرص على صلح معاوية حتى ولي عبد الملك بن مروان فزاد عليهم ألف دينار^(٣٥)، وعندما عقد

(٢٩) المصدر السابق، ص ١٥٩، الطبري، ج ٤، ص ٢٦٢.

(٣٠) الطبري، ج ٤، ص ٢٦٢.

(٣١) المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٦٢.

(٣٢) المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٦٢.

(٣٣) البلاذري، فتح، ص ١٥٨.

(٣٤) المصدر السابق، ص ١٥٨.

(٣٥) المصدر السابق، ص ١٥٨.

(٣٦) المصدر السابق، ص ١٥٩.

جستينيان الثاني معاهدة مع عبد الملك بن مروان ٦٩ ، ٧٠ هـ / ٦٨٨ ، ٦٨٩ م أثناء ثورة الجراحمة وانتشغال عبد الملك بثورة عبد الله بن الزبير ، نصت هذه المعاهدة على أن يدفع عبد الملك ألف دينار وحصاناً وعبداً عن كل أسبوع في السنة وعلى اقتسام مايجبى من أرمينية وقبرص ، كما تعهد جستينيان بنقل المردة من لبنان فنقل اثني عشر ألفاً منهم ، وأدرك جستينيان ولكن بعد فوات الأوان أنه أخطأ بعمله هذا فعمد إلى نقل سكان قبرص رغبة منه في أن يحرم الخليفة من أولئك الذين يدفعون له الجزية ، وكان معظم ضحايا هذه الهجرة الاجبابة من النصارى الإغريق ، كما أخذ العرب المقيمين فيها كأسرى ، وغرق قسم كبير منهم بسبب عاصفة قوية اعترضتهم قبل وصولهم إلى منطقة الهيليسبونت ، وعندما أصبح حاكم بندد الكيوهايوت Cybrrhaotes امبراطوراً باسم تيبيريوس الثالث Tiberius Apaimarus ، (٦٩٨ — ٧٠٥ م / ٧٩ — ٨٦ هـ) عمد إلى إرسال ثلاثة من أشرف قبرص يرافقهم موظف امبراطوري كبير طالعين إعادة القبارصة الموجودين في رومانيا Romania وسيزيكوس ، وفي البنديس الكيوهايوت وتراقيا Thracia لإعادة تأهيل قبرص^(٣٧) . وفي خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك أجل منهم خلقاً إلى الشام لأمر ائتمهم به ، فأنكر الناس ذلك عليه فردهم يزيد بن الوليد إلى بلدهم^(٣٨) .

لم تكن قبرص الجزيرة الوحيدة التي غزاها معاوية ، إذ عقد العزم كذلك على التخلص من مخاوفه من جزيرة أرواد Aradus القريبة من الساحل الشامي بين مدينتي جبلة وطرابلس ، فأعد الأسطول لمهاجمتها بقيادة جنادة بن أمية وضم إليه أربعة آلاف رجل في عشرين مركباً ، ويذكر ابن الأعمم أن غزو جزيرة أرواد كان في السنة التي قتل فيها عثمان أي سنة ٣٦ هـ^(٣٩) . بينما لا يذكر البلاذري سوى فتحها سنة ٥٤ هـ وعلى يد جنادة ابن أمية كذلك وأن معاوية أسكنها المسلمين ، ولكنه يقول أن أرواد جزيرة

(٣٧) Str George Hill. The History of Cyprus. Vol. I The Cambridge University Press. 1940. PP. 288 - 289.

(٣٨) البلاذري ، فروع ، ص ١٥٩ .

(٣٩) ابن الأعمم ، فروع ، ج ٢ ، ص ١٤٥ .

بالقرب من القسطنطينية^(٤٠)، مما يجعلنا نتساءل ان كان هناك خطأ في تسمية تلك الجزيرة التي تم فتحها سنة ٥٤ هـ.

وفي سنة ٥٣ هـ فتح جُنادة بن أمية الأزدِي رودس فأنزلها كذلك قوماً من المسلمين، وكان معاوية يعاقب بين الناس فيها، وكان مُجاهد بن جَبْر مقيماً بها يُقرئ الناس القرآن^(٤١)، وغزا جنادة أيضاً جزيرة كريت، وهرى ابن الأعثم أن معاوية غزا رودس في خلافة عثمان^(٤٢)، وأن نقطة الانطلاق كانت من صيدا وليس من عكا كما كان في فتح قبرص، ويضيف أن معاوية بنى فيها مسجداً وشحنها بالمسلمين^(٤٣) وقوّاهم بالأموال والسلاح وأمرهم بالزراعة.

لم يكف معاوية بغزو هذه الجزر القريبة من الساحل الشامى، إذ فكر بغزو جزيرة صقلية^(٤٤)، وهو بعمله هذا إنما يدل على بعد نظره في الشؤون السياسية والعسكرية، إذ يبدو لكُلّ وهلة أن هذه الجزيرة بعيدة كل البعد عن أن تكون موضع خطر مباشر على إقليم مصر والشام، ولكن مجربات الأحداث دلّت على أن صقلية غدت قاعدة لأساطيل الروم^(٤٥) التي انسحبت من قواعدها بالشام ومركزاً تهجم منه على العرب بحيث تشلّ التعاون البحري بين أساطيلهم في مصر والشام، وكانت صقلية بحكم موقعها الجغرافي تتحكم في المداخل الرئيسية الكبرى للبحر الأبيض المتوسط، فهي تقسم البحر المتوسط عامة إلى قسمين رئيسيين، وتشرف على الاتصال بينهما عن طريق مضيق مسينا، ومضيق صقلية الواقع بين طرفي جزيرة صقلية الجنوبي وشمالي إفريقيا^(٤٦)، وعندما عزم معاوية على غزوها كتب إلى عثمان بذلك فأذن له واشترك أهل

(٤٠) البلاذري، فوح، ص ٢٣٧، الطبري، ج ٥، ص ٢٩٢، ابن الأثير، ج ٣، ص ٤٩٣.

(٤١) البلاذري، فوح، ص ٢٣٧.

(٤٢) ابن الأثير، فوح، ج ٢، ص ١٢٣.

(٤٣) المصدر السابق، ج ٢، ص ١٢٧.

(٤٤) المصدر السابق، ج ٢، ص ١٤٤.

(٤٥) حمد بدر، تاريخ المغرب والأندلس، ص ٥٢.

Samuel, E. The Geography of The Mediterranean Region P. 72

(٤٦)

الشام في هذه الغزوة البحرية التي ضمت ثلاثمائة مركب^(٤٧)، وأغار المسلمون على أطراف صقلية، ثم أخرجوا مجانيق كانت معهم فنصبوها على حصونهم ورموهم رمياً متدركاً^(٤٨)، كما كانوا يغيرون على قراهم وحصونهم، ثم يرجعون إلى مراكبهم، ولذلك اقترح بعضهم على ملك صقلية أن يستجد بملك الروم، فلما بلغ ملك الروم عجزهم عن صد العرب جهّز ستائة مركب فيها المقاتلة والسلاح، فقرر العرب عندما بلغهم ذلك الانسحاب فعادوا أدرأجهم إلى ساحل الشام، وأرسل معاوية الخمس إلى المدينة وقسّم ما بقي بعد الخمس في المسلمين^(٤٩)، ولم يتابع معاوية أو خلفاء بني أمية جهودهم في سبيل الاستيلاء على صقلية، وأصبحت الغزوات على صقلية توجه من قبل ولاية إفريقية لاسيما بعد أن تم فتح المغرب سنة ٩٠ هـ.

إن سيطرة المسلمين على قبرص وأرؤاد وروُدس وغاراتهم على كريت واحتلالهم فيما بعد جزيرة كوس^(٥٠) هي التي هيأت وساعدت على غزو القسطنطينية براً وبحراً في خلافة معاوية إذ اتخذ العرب من جزيرة سيزيكوس Cyzicus قاعدة لإدارة حملاتهم ضد العاصمة^(٥١). فقد كانت الأساطيل الإسلامية تنقل الجنود من هذه الجزيرة إلى البر لمحاصرة أسوار القسطنطينية وتقف سفن الأسطول الإسلامي الأخرى مطوقة هذه المدينة من جهة البحر، وصمدت المدينة لهذا الحصار الذي دام أربع سنوات (٥٩-٦٧٤هـ/٦٧٨-٦٧٩م) وانسحب العرب من وراء أسوار هذه المدينة متخليين مؤقتاً عن مشروعهم في فتحها ليعاودوا المحاولة في عهد الوليد ابن عبد الملك وفي حملة القسطنطينية الأخيرة في خلافة سليمان بن عبد الملك.

دور أهل الشام في فتوح إفريقية

لعبت الجيوش الشامية دوراً كبيراً في فتوح إفريقية، ففي سنة ٥٠ هـ أعان

(٤٧) ابن الأثير، فتوح، ج ٢، ص ١٣٨، ١٣٩.

(٤٨) المصدر السابق، ج ٢، ص ١٤٣.

(٤٩) المصدر السابق، ج ٢، ص ١٤٥.

(٥٠) نيه عاتل، خلافة بني أمية، ص ٨٧، الأبريطونية البيزنطية، ص ١٠٥.

(٥١) المصدر السابق، ص ٨٧.

معاوية ابن ابي سفيان معاوية بن حديج بجيوش الشام وكان عبد الملك في ذلك الجيش، وخرجت جيوش الشام ومصر إلى افريقية واحترفوا الآبار التي تسمى اليوم آبار حديج بباب تونس^(٥٢)، كما اشتركت الجيوش الشامية مع المصرية عندما خرج أبو المهاجر دينار من مصر سنة ٥٥ هـ إلى افريقية فوصل إلى قرطاجنة.

وإذا تركنا جانباً انجازات عقبة بن نافع الذي بنى القيروان واجتاز المغرب الأوسط حتى طنجة في المغرب الأقصى، فإن استشهاده في سنة ٦٥ هـ في مدينة جهوده حيث فاجأه كسيلة زعيم أوربة (وكان عقبة قد أساء معاملته) مع حلفائه الروم، كان نكسة لم تقتصر على مقتله ومقتل من معه بل تعدى إلى ماكبسه المسلمون من افريقية، إذ انجبه كسيلة وحلفاؤه نحو القيروان، واضطر زهير بن قيس البلوي إلى الانسحاب مع الكثيرين، ولم يبق في القيروان إلا أصحاب العيال وكل مثقل من التجار وأهل الذمة^(٥٣)، فطلب هؤلاء الأمان من كسيلة فنالوه، ودخل مدينتهم ليقبى فيها أمراً قرابة أربع سنوات، واستفاد كسيلة من فترة الاضطراب التي تلت وفاة يزيد، وانتقال الخلافة من الأميرة السفينانية إلى المروانية، ولكن ما أن استقر الأمر نسبياً لعبد الملك بن مروان حتى أمر زهير ابن قيس البلوي أن يسير ضد كسيلة الذي قتل في معركة جرت سنة ٦٩ هـ^(٥٤)، واستغل البيزنطيون غياب زهير ليغيروا على مقره في برقة ويهددوه من الخلف، فعاد بسرعة ولكن الروم تصدوا له في منطقة تقترب فيها الجبال من البحر ولا يسمح بمرور الجيش كله، مما أدى لاستشهاده مع عدد كبير من جنوده^(٥٥)، ولم يستطع عبد الملك الخليفة الأموي أن يرد على هذه الضربة بسرعة لانشغاله بأمر منافسه على الخلافة عبد الله بن الزبير، فما أن أتم القضاء على عبد الله بن الزبير حتى عمد إلى إرسال حسان بن النعمان الغساني.

ويعود فضل توطيد الفتح في الواقع في افريقية ثم اتمامه إلى والين شامين، هما

(٥٢) المالكي، رياض النفوس في طبقات علماء القيروان والرقية، الطبعة الأولى، ١٩٥١ م، ص ١٩.

(٥٣) أحمد بدر، تاريخ المغرب والأندلس، ص ٢٥.

(٥٤) ابن عسكري، ج ١، ص ٢٠.

(٥٥) المصدر السابق، ج ١، ص ٢١.

حسان بن النعمان الغساني وموسى بن نصير، وقد دخلها حسان في ٤ ألفاً^(٥٦)، أقام في مصر أولاً ثم أمره عبد الملك بالانطلاق إلى إفريقية، فقدمها كما يقول ابن عذارى في عسكر عظيم، فلم يدخل المسلمون قط إفريقية بمثل ما دخلها حسان بن النعمان^(٥٧)، وركز حسان هجومه أول الأمر على الروم وقاعدتهم البحرية والا دارية قرطاجنة واحتلها ولكنه فشل أمام الحصص الآخرين من يرير الأوراس بزعامة الكاهنة التي ألحقت بحسان وجيشه في بادئ الأمر هزيمة كبرى اضطر معها إلى التراجع إلى ما وراء حدود ولاية إفريقية، حيث أقام مترصاً في برقة مدة خمس سنوات، ويبدو في كل عمل حسان بن النعمان ما يوحي وكأن الفاتحين يسرون وفق خطط يستفيدون فيه من تجاربهم الماضية، فذلك الاندفاعات التي كان ينتصر فيها المغاربة كانت أشبه بموجات أو عاصفة عاتية، لا تلبث أن تهدأ بعد أمد قصير لأنها مبنية على تحالفات في وجه خطر مهدد، فما أن يلوح زواله حتى ينفرط عقدها وتعود الأطراف المكونة لها إلى التصادم، وهذا يتيح للفاتحين العودة مستفيدين من ضعف خصومهم، وقد حصل هذا مع الكاهنة إذ لجأت إلى تخريب القرى والعمران حتى تزيل مطامع العرب في إفريقية حسب رأيها، وهذا ما أوقع بينها وبين المستقرين من أفارقة وروم، وهذا ما ساعد على انتصار حسان سنة ٧٩ هـ على الكاهنة التي جابهته في موقعتين قتلت في الثانية أثر هزيمة جيشها ومطاربتها^(٥٨).

عاد حسان بعد نصره إلى القيروان ليقوم بتوطيد الفتح وتوطيد سلطان المسلمين نهائياً في إفريقية، فأدخل التحسينات على قاعدتهم، وأرسى أسس التنظيم للإدارة المالية والجيش الذي أدخل فيه البربر^(٥٩)، وقام حسان بفتح قرطاجنة للمرة الثانية وهذمها، ولكي يضمن عدم عودتهم إلى موقعها بنى مدينة جديدة بجوارها لتكون قاعدة للعرب الفاتحين، وهي مدينة تونس^(٦٠)، وهكذا كان لحسان الفضل في القضاء على النفوذ

(٥٦) ابن علقم، ج ١، ص ٢٢.

(٥٧) للصنبر السابق، ج ١، ص ٢٣.

(٥٨) أحمد بدر، تاريخ المغرب والأندلس، ص ٢٧.

(٥٩) ابن عبد الحكم، فتح مصر، ٢٠١، ابن علقم، ج ١، ص ٢٩.

(٦٠) سعد زغلول، تاريخ المغرب العربي، ص ٢٢.

البيزنطي في ولاية افريقية وفي القضاء على الكاهنة التي كان الروم يخشونها والبربر مطيعين لها^(٦١)، كما أن إنشاء ميناء تونس الذي ينعم ببخيرة واسعة محمية من الأمواج وبعبدة عن قوات البيزنطيين البحرية أدّى إلى اضمحلال شأن قرطاجنة وانصراف الناس والسكان عنها ولم تعد مدينة يرغب البيزنطيون باستردادها^(٦٢).

واستطاع موسى بن نصير اتمام فتح شمالي افريقية بين سنتي ٨٧ — ٩٠ هـ وهو بذلك قد اعتمد ولا شك على القوات العربية الموجودة في المنطقة والتي انضم إليها البربر الذين دخلوا في الإسلام، وكانت المراحل الأساسية لخط سيره هي عبوره المغرب الأوسط من الداخل ثم تجاوزه له والوصول إلى شمال المغرب الأقصى حيث احتل طنجة، وانغداره أخيراً نحو الجنوب حتى سجلماسة ودرعة، وبذلك أتم موسى فتح الشمال الافريقي كله باستثناء سبتة المفتوحة على البحر من جهاتها الثلاث، بينما يفصل جانبها البري الوحيد عن بر المغرب جبال ومرتفعات^(٦٣).

يتوضح لنا مما تقدّم أنه كان للشاميين دور كبير في فتوح أرمينية وفي مناطق اللان والجزر، وفتوح بعض الجزر في القسم الشرقي من البحر المتوسط وفتوح شمالي افريقية، كما أنهم ساهموا ببعض الفتوحات في المشرق، ذلك أن الفتوحات في تلك الجبهة يعود الفضل فيها إلى مقاتلة العراق، ولم يشترك أهل الشام في فتوحات هذه المنطقة اللهم إلا في فتوح السند مع محمد بن القاسم الثقفي حيث ضم إليه الحجاج ستة آلاف من جند أهل الشام وخلعاً من غيرهم^(٦٤). كما اشترك أهل الشام مع يزيد ابن المهلب في فتح منطقة جرجان وديستان، بالإضافة إلى أهل الكوفة والبصرة والجزيرة ووجوه أهل خراسان والري^(٦٥). ويقال أن يزيد بن المهلب كان في عشرين

(٦١) المالكي، باض الفوس، ص ٣١، ٣٢، ابن عبد الحكم، فتوح، ص ١٧٣، ابن عسّار، ج ١، ص ٢٣.

(٦٢) ابراهيم العلوي، الأيوبيون والبيزنطيون، ص ٢٥٩.

(٦٣) ابن عسّار، ج ١، ص ٣٣، ٣٧.

(٦٤) البلاذري، فتوح، ص ٤٢٤.

(٦٥) الطبري، ج ٦، ص ٥٣٢.

ومائة ألف معه من أهل الشام ٦٠ ألفاً^(٦٦)، وربما بقي قسم من المقاتلة في هذه المنطقة، إذ نجد إشارات لوجود جند من أهل الشام في بلخ^(٦٧) وفي خراسان^(٦٨)، وكان عددهم يقارب ألفين وخمسمائة في بلخ، كما أنه عندما نزل يحيى بن زيد بن علي بأرض الجوزجان بعد أن انتصر على عمرو بن زرارة عامل نصر بن سيار على أبرشهر، سرح إليه نصر بن سيار والي خراسان سلم بن أحوز في ثمانية آلاف فارس من أهل الشام وغيرهم^(٦٩).

(٦٦) المصدر السابق، ج ٦، ص ٥٣٩، البلاذري، فوح، ص ٣٣١.

(٦٧) الطبري، ج ٧، ص ١١٠.

(٦٨) المصدر السابق، ج ٧، ص ١٦٥.

(٦٩) الأسيدي، مقاتل الطالبين، ص ١٥٧.

الباب الثاني

الفصل الأول

النظام الإداري

التقسيمات الإدارية

ليست لدينا معلومات واضحة عن التقسيمات الإدارية التي كانت سائدة في الشام في الفترة السابقة للفتح الإسلامي، ذلك أن الشام تعرضت لاجتياح الفرس، فوصل كسرى أبرهيز إلى القدس، كبرى مدن فلسطين، سنة ٦١٥ م ثم تابع زحفه إلى مصر واستولى على الاسكندرية عاصمة مصر سنة ٦١٧ م^(١)، وبدا وكأن الفرس سيسترجعون أمجاد الامبراطورية الأخمينية، ولكن الفشل والهزيمة مالبا طويلا حتى أخذوا بالزحف على الفرس الذين كتب لهم في هذه الحقبة من التاريخ أن يلحقوا مرارة مآذاهم البيزنطيون من قبل، ففي خلال السنين التي كانت فيها قبائل السلاف والأفارين تزحف على البلقان، والفرس يسيطرون على المقاطعات الشرقية من الامبراطورية، كان هرقل يقوم باصلاحاته الجذرية البعيدة المدى، التي أدخلت دماً جديداً وحيوية جديدة إلى جسد الامبراطورية، فقد عمد إلى تقسيم المقاطعات إلى وحدات إدارية جديدة تختلف في الأسس عن تقسيم ديوكليسيان، الذي لم يعد يصلح لحاجات الامبراطورية بظروفها الجديدة^(٢). وقسمت أراضي آسيا الصغرى التي لم تحتلها قوى أجنبية إلى مناطق عسكرية كبيرة وضعت تحت إدارة قواد عسكريين لهم صلاحيات الحكم لإداريين الذين كانوا يديرون المقاطعات في السابق، ويطلق عليهم اسم ستراتيغوس

(١) جابر، فتح العرب لمصر، ترجمة فهد حديد، ص ٦٦.

(٢) نبيه هائل، الامبراطورية البيزنطية، دمشق ١٩٦٩، ص ٨٧.

Strategus. وهكذا كان طابع الحكم الجديد طابعاً عسكرياً عنصره الأساسي إقامة وحدات عسكرية مستقرة في آسيا الصغرى التي كانت الأخطار تتهددها^(٣)، وكان الجنود في هذه المناطق يمنحون اقطاعات من الأرض تصبح ملكهم وفهم حق توريثها إلى أبنائهم إذا اغرط أبنائهم في سلك الجندية^(٤).

إذا كان هرقل قد طبق هذا التنظيم في آسيا الصغرى، فانه ليس لدينا إشارات إلى أنه عمد إلى تطبيق هذا التنظيم في الشام ومصر، اثر استعادتهما بموجب المعاهدة التي عقدها هرقل مع الكسرى قياد سنة ٦٢٨ م/٧ هـ، إذ لم تأت سنة ٦٣٤ م/١٣ هـ حتى كان العرب يشقون طريقهم في قلب ممتلكات الامبراطورية البيزنطية، هذه الممتلكات التي استرجعت حديثاً، وقد رأينا أن فتح دمشق ومعركة اليرموك التي انتهزم فيها الجيش البيزنطي هزيمة منكرة أوقعت بلاد الشام بيد العرب، إذ لم تلبث المدن أن استسلمت للعرب بما في ذلك أنطاكية العاصمة، دوغما قتال شديد، وكانت المقاومة في فلسطين أكثر عنفاً، ولكن القدس لم تلبث أن استسلمت وفتحها أبوابها للخليفة عمر ابن الخطاب.

عمد الخليفة عمر إلى تقسيم الشام إلى أجناد أربعة، وهي جند حمص، ودمشق، والأردن، وفلسطين، وهذه الأجناد الإسلامية، أقاليم استقرت فيها فرق من الجيش إسلامية لحمايتها وقبض أعطياتهم منها^(٥).

هذه الأجناد كانت شبيهة بنظام البنود البيزنطي الذي بدأ هرقل بتطبيقه كما رأينا، ولم تخف على المسعودي أوجه الشبه بين البنود البيزنطية والأجناد الإسلامية حيث يقول: أرض الروم واسعة في الطول والعرض آخذة في الشمال بين المشرق والمغرب مقسومة في قديم الزمن على أربعة عشر قسماً، أعمال مفردة تسمى بنود كما يقال أجناد الشام، كجند فلسطين، وجند الأردن، وجند حمص، غير أن بنود الروم أوسع من

(٣) المرجع السابق ص ٨٧، ستيغ رونسيمان، الحضارة البيزنطية، ترجمة عبد العزيز توفيق جابود، القاهرة، ١٩٦١، ص ٩٧.

(٤) نيه هافل، المرجع السابق، ص ٨٨.

(٥) البلاذري، فوح، ص ١٣٧.

هذه الأجناد^(٦). كما أن معظم الجغرافيين المسلمين كاليعقوبي (ت ٢٨٨ هـ) وابن رسته (ت ٢٩٠ هـ) والأصطخري (ت ٣٢١ هـ) وقدامة بن جعفر (ت ٣١٠ هـ) وحتى ابن شداد (ت ٦٨٤ هـ) يستخدمون كلمة الأجناد، بينما نجد ابن خردادبه (ت ٢٧٢ هـ) لا يستخدم كلمة الجند ولذلك فقط كور الشام، كورة دمشق، كورة حمص، ... الخ، ويشير ياقوت الحموي إلى أنه لم يبلغه أن كلمة أجناد استعملت في غير أرض الشام^(٧).

ولقد أوجبت الضرورات العسكرية على ما اعتقد تقسيم الشام إلى هذه الأجناد، فالساحل الشامي طويل، والشام كانت لا تزال مهددة براً وبحراً من قبل البيزنطيين، فكان لا بد من إيجاد مراكز عسكرية متعددة لكي يتمكن كل جند من الدفاع عن المدن الساحلية التابعة له، فقد كانت عرقه وجبيل وصيدا وبيروت وطرابلس تابعة وتتصرف بها نواب من يلي جند دمشق أيام بني أمية وصندرا من أيام بني العباس إلى أن ملك العبيديون^(٨)، أما اللاذقية وجبلة وبانياس وأنطارطوس فكانت تابعة لجند حمص^(٩)، وتبع صور وعكا جند الأردن^(١٠)، وقيسارية وهافا وعسقلان وغزة جند فلسطين^(١١).

ونلاحظ أن المقاطعات التي انقسمت إليها الشام في العهد البيزنطي كان منها مقاطعات ساحلية وأخرى داخلية وأنها أكثر مطابقة للتقسيمات الجغرافية للمنطقة، ونظراً لاعتماد بيزنطة على أسطولها فإن أهم المراكز في العهد البيزنطي كانت المدن الساحلية، كأنتاكية وصور وقيسارية، أما أجناد الشام، فكان كل جند يضم منطقة ساحلية وأخرى داخلية، بحيث تستطيع كل منطقة أن تعتمد على الأخرى حربياً

(٦) للمسعودي، التنبيه والأشراف، ص ١٠٥.

(٧) ياقوت الحموي، ج ١ ص ٣٨.

(٨) ابن شداد، الأخلاق الخطية، ص ٩٤، ٩٦، ٩٨، ١٠١، ١٠٦، اليعقوبي، البلدان ص ٣٢٧، ابن خردادبه ص ٧٧.

(٩) اليعقوبي، البلدان، ص ٣٢٤، ابن الفقيه، البلدان، ص ١١٠، ابن خردادبه، ص ٧٥.

(١٠) البلاذري، فوح، ص ١٢٤، اليعقوبي، البلدان، ص ٣٢٧، ابن شداد، ص ١٢٣.

(١١) البلاذري، فوح، ص ١٤٤، اليعقوبي، البلدان، ص ٣٢٩، ابن الفقيه، البلدان، ص ١٠٣.

واقصدياً، وبما أنه لم يكن للعرب في البدء أسطول قادر على حماية السواحل، فإن مراكز الأجناد كلها كانت مدنأ داخلية، حمص، دمشق، طيبة، اللد، وبقيت اللد قسبة جند فلسطين حتى كانت خلافة الوليد بن عبد الملك الذي ولَّى أخاه سليمان جند فلسطين، فابتنى مدينة الرملة^(١٢) ومصرها واختط مسجدها، فصارت القسبة ونقل إليها الناس من لُد وأمرهم بهدم منازلهم فيها والبنيان بالرملة^(١٣)، وبقيت الرملة قسبة لجند فلسطين حتى زمن ابن حوقل^(١٤).

كان من نتائج اهتمام الأمويين بمحاربة الدولة البيزنطية برأً وبحراً، أن اتجهوا إلى جعل قنسرين جنأً مستقلاً منفصلاً عن جند حمص، وكانت قنسرين وحلب مضافتين إلى حمص، فأصبحت حلب مضافة إلى قنسرين حتى نهاية الدولة الأموية^(١٥)، ثم تدرجت حلب في العمارة وقنسرين في الخراب حتى صارت مضافة إلى حلب في أيام بني العباس^(١٦)، واختلف المؤرخون فيما إذا كان معاوية هو الذي فصل قنسرين عن حمص أم ابنه يزيد^(١٧)، ويذكر البلاذري أن قنسرين وكورها كانت مضمومة إلى حمص، حتى كانت خلافة يزيد بن معاوية فجعل قنسرين وأنطاكية ومنبج جنأً^(١٨)، فلما استخلف أمير المؤمنين هارون الرشيد أفرد قنسرين بكورها فصور ذلك جنأً واحداً، وأفرد منبج ودلوك ورعبان وأنطاكية وسماها العواصم^(١٩)، بينما يذكر ابن الأثير أن معاوية هو الذي جند قنسرين ممن أناه من أهل العراقيين أيام علي، وإنما كانت قنسرين رسناقا من رساتيق حمص^(٢٠).

(١٢) البغوي، البلدان، ص ٣٢٨، القلقشندي، صبح الأعشى، ج ٤ ص ٩٩.

(١٣) البغوي، تاريخ، ج ٢، ص ٢٩٣.

(١٤) ابن حوقل، صورة الأرض، الطبعة الثانية، القسم الأول، ليدن ١٩٣١ م ص ١٧١.

(١٥) ابن رسة، ص ١٠٧، الطبري، ج ٤ ص ١٦١، ابن العديم، زبدة الحلب في تاريخ حلب، ص ٤١.

(١٦) ابن العديم، زبدة الحلب، ص ٤١.

(١٧) المصدر السابق، ص ٤١.

(١٨) البلاذري، فتوح، ص ١٣٨.

(١٩) البلاذري، ص ١٣٨، ابن الفقيه، البلدان، ص ١١٠.

(٢٠) ابن الأثير، الكامل، ج ٣ ص ٣١، وارسناق اسم فارسي، ويعنون كل موضع فيه مزارع وري، ولا يقال ذلك للمدن كالصور والكوفة وبغداد.

وكانت الجزيرة تابعة إدارياً في بادئ الأمر لوالي حمص^(٢١)، فلما أصبحت قنسرين جنداً أصبحت الجزيرة تابعة لجند قنسرين، وقد دفعت المتطلبات العسكرية عبد الملك بن مروان إلى فصل الجزيرة عن قنسرين، ويقال أنه فعل ذلك بناء على طلب محمد بن مروان فجندها عبد الملك، فصار جندها يأخذون أعطياتهم من خراجها^(٢٢)، ثم ضم عبد الملك لمحمد أذربيجان وأرمينية وأحياناً الموصل^(٢٣).

ولإذا اعتمدنا الروايات التي ذكرها المؤرخون، وقارناها بما ذكر عند الجغرافيين الأوائل، لوجدنا أن جند دمشق كان أكبر الأجناد لاسيما بعد جعل قنسرين جنداً منفصلاً عن حمص، أما أصغر الأجناد فكان جند الأردن، ولذلك فإن معظم القصور الأموية في البادية والمتواجدة في شرقي الأردن حالياً إنما بنيت في نطاق جند دمشق^(٢٤). وكان كل جند من الأجناد يضم عدداً من الكور^(٢٥)، والكورة كل صقع يشتمل على عدة قرى، ولا بد لتلك القرى من قسبة أو مدينة^(٢٦)، ولذلك نجد الجغرافيين عندما يتكلمون عن الكور التي يتألف منها جند دمشق يذكرون كورة دمشق وقصبتها دمشق، وكورة البقاع ومدينتها بعليك، وكورة حوران ومدينتها بصرى... الخ.

ولإذا كانت الضرورات العسكرية قد أوجبت جعل قنسرين جنداً منفصلاً، وأوجبت فصل الجزيرة عن قنسرين، فإن هذه الضرورات هي التي أوجبت بيزنطة أيضاً أن تعدل تقسيمها الإداري لمواجهة احتياجاتها الدفاعية ولا سيما المشروعات الإسلامية

(٢١) البلاذري، فوح، ص ١٧٧.

(٢٢) المصدر السابق، ص ١٣٨.

(٢٣) عطية بن عياض، ج ١ ص ٣٩٣.

(٢٤) من أجل معلومات أوفى عن أجناد الشام وكورها يمكن العودة إلى كتاب الإدارة في العصر الأموي،

ص ٣٩-٤٢. الجزيرة، ٤٤-٤٨.

(٢٥) يرى جاستون ويت Gaston Wiet أن لفظ كورة مشتق من الاسم اليوناني كورة التي لم تكن شيئاً آخر سوى الأقاليم المعروفة في العهد البيزنطي باسم بيجارشى Pagarchie وكان على رأس الكورة صاحب الكورة، وهذا اللقب ترجمة مضبوطة للفظ اليوناني بيجاركوس Playarkos أما ياقوت الحموي، فيذكر نقلاً عن حمزة الأصفهاني أن الكورة اسم فارسي يمتد على قسم من الأستان وقد استعارها العرب وجعلتها اسماً للأستان، فالكورة والأستان واحدة (Wiet, L'Egypte Musulmane, Précès de L'Histoire d'Egypte t.II. للأستان، ٢٧٧).

P.27).

(٢٦) ياقوت الحموي، ج ١، ص ٣٦، ٣٧.

الكبرى لفتح القسطنطينية^(٢٧)، إذ أوجد البيزنطيون البند الأناضولي Anatolikon إلى جانب البند الأرمني، Armeniakon الذي تكون سنة ٦٢٩ م لمواجهة خطر الغزو الفارسي، وقد قلل من شأنه فتح العرب للمطية، وهشغل بند أرمينية والأناضول كل القسم الأوسط من آسيا الصغرى، من حدود كيليكيا شرقاً إلى بحر ايجة غرباً، وكان سداً منيعاً للامبراطورية أمام هجمات العرب^(٢٨). وأوجد البيزنطيون في القرن السابع كذلك بند الأثيسكيون Opsikon^(٢٩)، واختصت هذه المنطقة بالحرس الامبراطوري لمواجهة لشواطئ القسطنطينية، وضرورة انتقاء الجند المدافع عنها لصعد الحملات المباشرة عن العاصمة^(٣٠)، وكان هذا الاقليم الحربي يمتد من بحر مرمرية إلى مسافة كبيرة داخل آسيا الصغرى، وأقامت في جهاته الساحلية فرق بحرية Peralic Themes لصعد سفن المهاجمين عن العاصمة على حين استقر في جهاته الداخلية فرق من الخيالة Cavalieri لعرقلة الزحف البري^(٣١)، وفي القرن الثامن الميلادي في عهد الأسرة الامسورية وبعد آخر حملة كبرى على العاصمة البيزنطية عمد ليون الثالث إلى اقتطاع الجانب الغربي من البند الأناضولي الواسع المدى ليشكل بند تراقيا^(٣٢)، كما أوجد بند الدوديكانيز Dodecanese، وإذا كانت العوامل العسكرية هي التي فرضت على ليون خلق بنود أقل امتداداً وأوسع حماية، فإن هذه العوامل العسكرية كانت تدعمها اعتبارات سياسية. فقد أدرك ليون الثالث بناء على تجربته الخاصة الخطر الذي قد ينشأ من جعل بنود واسعة المدى تحت سيطرة الحكام العسكريين Strategus والأغراءات التي قد تدفعهم إلى العرش الامبراطوري^(٣٣)، وتابع قسطنطين الخامس سياسة والده

E.B. The Byzantine Empire Vol. IV 'p. 324.

(٢٨) فتحي عثمان، الحدود الإسلامية بين الأحكامك الحربي والاتصال الحضاري، الدار القومية للطباعة والنشر، ج ١ ص ٩٦.

(٢٩) Ostrogorsky, History of The Byzantine State, Tr, by John Hussey, Oxford, 1956. P.119.

رونسمان، الحضارة البيزنطية، ص ٩٨.

(٣٠) إبراهيم المدي، الأمويون والبيزنطيون، ص ١٧.

(٣١) المصدر السابق، ص ١٧.

Ostrogorsky, OP. Cit. P.119.

فحد من مساحة بند الأوسكيون وشكل بند البوكلاري Bucellarian وبند الإيتيماسيون Optimacian. وهكذا تم في عهد الأسرة الأيسورية التنظيم الإداري الذي وضعت خطوطه الأولى في القرن السابع، وعمد كل من ليون وابنه قسطنطين من بعده إلى انتقاء القادة القديرين المخلصين لشخصهم ولسياستهم وتعيينهم كحكام لهذه البند، كما أن القانون العسكري الذي يعود إلى عهد ليون إنما وضع ليؤمن هؤلاء الحكام فرقاً عسكرية جيدة التدريب لا هم لها سوى القتال، ونهى بشدة انشغال الجند بالزراعة والتجارة^(٣٤)، وهذا ما كان عمر قد أمر به أمراء الأجناد بأن يتقدموا به إلى الرعية بأن عطاءهم قائم، وأن رزق عيالهم سائل فلا يزرعون ولا يزارعون^(٣٥).

الموظفون الإداريون

١ - الخليفة : ليس الخليفة إلا رجلاً اختارته الأمة ليكون ممثلاً لها ويتولى الإشراف على أمورها وتبدير شؤونها، والخليفة في نظر الإسلام ليس له أي صفات من صفات الألوهية ولو من بعيد، وليس مقدساً ولا معصوماً في نظر المسلمين، وليس له الحق وحده في بيان الدين وتفسير نصوصه، وليس له سلطة دينية على أحد، بل هو رجل وثقت الأمة بدينه وعدالته فولته أمورها يديرها بأمر الله ويعتقضي شريعته، ولأنه كذلك لا يسمى خليفة الله بل خليفة رسول الله (صلعم) لأنه إنما يستخلف من يموت والله جل جلاله حي لا يموت، ولهذا لما قيل لأبي بكر رضي الله عنه « يا خليفة الله »^(٣٦)، قال : « لست بخليفة الله ولكني خليفة رسول الله »^(٣٧).

Bury. T.B. A History of The Later Roman Empire, London, 1889, PP. 343, 349.

(٣٣)

The Cambridge Med. History Vol. IV PP. 3, 4.

(٣٤)

ابن عبد الحكم، فوح مصر، ص ١٦٢.

(٣٥)

نرى تعبير «خليفة الله» قد استعمل في مواضع مختلفة، منها قول عثمان حينما دعي إلى الاستفتاء «أما أن أبرأ من خلافة الله فالقتل أحب إلي من ذلك» (شرح نهج البلاغة، ج ١، ص ١٦٥). ومنها ماورد في الطبري من أن مروان بن محمد كتب إلى الوليد بن يزيد حين تولي الخلافة «أشهر أمير المؤمنين - أكرمه الله - أني عندما اتيتي إلي من قياحه بولاية خلافة الله، نهضت إلى منبري... (الطبري ج ٣، ص ٢١٧) وإذا كان الأسفل قد قال : «خليفة الله يستقى به المطر، فان أبا تمام قال للمعتصم :

(٣٦)

خليفة الله جازى الله معييك عن جرثومة الدين والإسلام والحسب
بصرت بالراحة الكبرى فلم ترها تنال إلا على جسر من الشعب

د. محمد يوسف موسى، نظام الحكم في الإسلام، دار المعارف، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٩٦٤م، ص ٨٢.

(٣٧)

ولعل أبا بكر خليفة المسلمين الأول هو أول من حدّد البنية الأساسية للنظام السياسي الجديد ومعناه عندما خاطب المسلمين بقوله : « لابد لكم من رجل يلي أمركم ، ويصلي بكم ويقاتل عدوكم »^(٣٨) ، فأوضح أن الخلافة نظام يتولى صاحبها رعاية أمور الدين والدنيا ، كما أن أبا بكر بخطابه حدد سلطة الخليفة بالرأي العام مع تقييدها أيضاً بدستور الإسلام ، وهو القرآن والسنة ، وأظهر أهمية الجهاد لاعلاء كلمة الله وضرورة إقامة العدل والسير على الطريق القويم وذلك في قوله : « أما بعد أيها الناس فاني قد وليت عليكم ولست بخيركم فان أحسنت فأعينوني ، وإن أسأت فقوموني ، الصدق أمانة والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوي حتى أريح عليه حقه إن شاء الله ، والقوي فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله ، لا يدع أحدكم الجهاد في سبيل الله ، فانه لا يدعه قوم إلا ضربهم الله بالذل ، ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمهم البلاء ، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم »^(٣٩) .

بالرغم من أن أبا بكر حدد سلطة الخليفة بالرأي العام مع تقييدها أيضاً بدستور الإسلام وهو القرآن والسنة ، إلا أن الخليفة لم يكن مسؤولاً قانونياً تجاه أي شخص أو مؤسسة دينية ، ولذلك كانت سلطاته واسعة ، وصحيح أن الخلفاء ، ولا سيما عمر كانوا يستشيرون في غالب الأحيان بعض الناس فيما يعرض لهم ، إلا أنهم لم يكونوا ملزمين بقبول آراء المستشارين فبمقدورهم أن يرفضوها ، أو يقبلوها حرفياً أو معدلة ، وبمقدورهم عند اختلاف آراء المستشارين اختيار ما يشاؤون من الآراء ، وعليهم دون المستشارين ، تحمل مسؤولية هذه القرارات ، ولا ننسى أن اختيار هؤلاء المستشارين يعتمد على رغبة الخليفة وإرادته لا على قانون معترف به ، فالخليفة يستطيع أن يستشير من يشاء ، متى شاء ، وكيف شاء .

وللخليفة باعتباره رئيساً للدولة والمهيمن على أزمة النظام الإداري حق اختيار من

(٣٨) ابن قتيبة ، الأمانة والسياسة ، ج ١ ، ص ٢٥ .

(٣٩) ابن هشام ، ج ٤ ، ص ٣١١ .

يشاء لتصرف شؤون الإدارة والحكم، وهو المسؤول عن أعمال من يختارهم لأنهم خاضعون له ويعملون باسمه، وقد عمد عمر بن الخطاب رغبة منه باحلال الحق والعدل في كل منطقة دخل المذ الإسلامي إليها إلى التدخل في شؤون كل ولاية لأنه كان يؤمن إيماناً عميقاً أن المسؤولية أولاً وأخيراً هي مسؤولية الخليفة^(٤٠)، وقد ظهر ذلك بوضوح في الولاية الذين كان يتتبعهم وفي مراقبته الشديدة لهم ومحاسبته إياهم وفي ربط أكبر عدد من الولاية مباشرة به^(٤١)، ولم يكن عمر يعين الولاية فقط وإنما كان يعين عمال الخراج وكتاب الدواوين والقضاة في الأمصار، وهؤلاء جميعاً كانوا مسؤولين عن أعمالهم مباشرة تجاه الخليفة الذي كان يراقبهم مراقبة شديدة، فكان لا يخفى عليه شيء في عمله^(٤٢)، وكان علمه بمن نأى عنه من عماله ورعيته كعلمه بمن بات معه في مهاد واحد وعلى وساد واحد^(٤٣). كما أنه كان من سنة عمر وسيرته أن يأخذ عماله بموافاة الحج في كل سنة للسياسة، «وليحجزهم بذلك عن الرعية، وليكون لشكاة الرعية وقتاً وغاية ينهونها فيه إليه^(٤٤)». ولذلك كان الولاية والعمال في عهد عمر يحسبون حساباً للخليفة في كل اجراء يتخذونه، وفي كل خطوة يخطونها، وكان معاوية بالرغم من ثقة عمر به ومحسن سياسته وحكمته ودهائه «أخوف من عمر من يرقاً غلام عمر منه^(٤٥)».

لم يستطع الخليفة عثمان أن يسير على نهج عمر بن الخطاب كما أنه وقع في سنوات خلافته الأخيرة تحت تأثير أفراد عائلته الذين تولوا إدارة الولايات الكبرى في الدولة، فقد جمع الجزيرة والشام لمعاوية ومصر وبقرة وطرابلس لعبد الله بن سعد بن أبي سرح، والبصرة وخراسان وسجستان لعبد الله بن عامر، والكوفة للوليد بن عقبة ثم

(٤٠) الطبري، ج ٤ ص ٢١٠، ابن الجوزي، تاريخ عمر بن الخطاب، ١٣٩٤ هـ، ص ١٢٢.

(٤١) الطبري، ج ٤ ص ١٤٤، ٢٤١، البلاذري، فوح ص ٣٢٢، ٣٢٧، خليفة بن خياط، ج ١، ص ١٥٦، ١٥٨، الأودي، تاريخ الموصل، ص ١٨، ابن سعد، الطبقات، ج ٦، ص ٣، الديلمي، الأعيان الطوال، ص ١٢٩.

(٤٢) الطبري، ج ٤، ص ٦٧.

(٤٣) الجاسط، التاج في أخلاق الملوك، الطيبة الأولى، ١٩٧٠ م بيروت، ص ١٦٨.

(٤٤) الطبري، ج ٤، ص ١٦٥، ١٦٦.

(٤٥) المصدر السابق، ج ٤، ص ٣٣٨.

لسعيد بن العاص^(٤٦)، وخوفهم سلطات واسعة، وهذا مما مهد للإدارة اللامركزية في العصر الأموي، ولكنه كان سبباً من الأسباب التي أدت إلى الفتنة ومقتل الخليفة عثمان، ولما كانت الفتنة قد استغرقت أيام الخليفة علي أكثر من التنظيم والإدارة، فقد الاستقرار في البلاد وبالرغم من أن هديه كان هدى أصحابه الثلاثة من قبله، وما خالف علي عمر ولا غير شيئاً مما صنع^(٤٧).

بمقتل الخليفة علي وتنازل الحسن، انتقلت الخلافة إلى معاوية بن أبي سفيان عام ٤١ هـ، الذي تعارف المؤرخون على تسميته بعام الجماعة لاتفاق كلمة المسلمين بعد طول نزاع، وتصبح الشام هي الولاية المركزية، ويتخذ معاوية دمشق عاصمة للدولة الإسلامية، بسبب موقعها المتوسط، وتقاليد الحضارية^(٤٨)، وبقيت دمشق العاصمة الرسمية للدولة الإسلامية حتى خلافة مروان بن محمد الذي نقل بيوت الأموال والخزائن إلى الجزيرة^(٤٩). وقد دفن كل من معاوية ويزيد ومروان بن الحكم وعبد الملك بن مروان والوليد بن عبد الملك بدمشق^(٥٠)، أما سليمان فقد دفن بدابق من أرض قنسرين^(٥١).

(٤٦) البلاخري، فروع ص ١٨٣، ١٨٨، ١٨٩، ابن سعد، الطبقات ج ٧، قسم ٢، ص ١٢٨، خليفة ابن عياد، ج ١، ص ١٩٤.

(٤٧) محمد كرد علي، الإسلام والحضارة الإسلامية، القاهرة، الطبعة الثالثة، ١٩٦٨م، ج ٢، ص ١٢٥.

(٤٨) يبدو أن دمشق في عهد المقدسي كانت لا تزال تحمل آثار بني أمية، ووصفه لدمشق بقي بعض الضوء على وضعها آنذاك، إذ يقول: دمشق هي مصر الشام، ودار الملك أيام بني أمية وتم قصورهم وآثارهم، بناتهم خشب وطن، أكثر أسواقها مغطاة ولم سوق على طول البلد مكشوف، وهو بلد قد عرفته الأنهار وأحسنت به الأشجار، وكثرت به الثمار مع رخص أسعار ولحج وأضداد، لا ترى أحسن من حماماتها، ولا أحسن من فكرياتها ولا أحسن من أهلها (المقدسي، أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص ١٥٦، ١٥٧).

(٤٩) الأوزي، تاريخ الموصل، ص ٦٨.

(٥٠) الفقيه أبي الحسن علي بن أبي عبد الله محمد بن أبي السور، بلفظ الظرفاء في ذكر تاريخ الخلفاء، الطبعة الأولى، مصر ١٣٢٧ هـ/ ١٩٠٩ م ص ١٨، ١٩، ٢٢، ٢٣، للمسعودي، مروج الذهب، ج ٣، ص ١، ٥٣، ٨٩، ٩١، القلقشندي، مآثر الأئمة في معالم الخلافة - الكويت، ١٩٦٤م، ج ١ ص ١١١، ١١٧.

(٥١) النهرى، نهاية الأرب، ج ٦، ص ٣٣٥.

بينما دفن عمر بن عبد العزيز بدير سمعان من أرض حمص^(٥٢)، ودفن هشام بن عبد الملك بالرصافة^(٥٣).

ومن المؤكد أن معاوية أقام في دمشق طيلة امارته وخلافته، ولم يكن يغادرها إلا لأسباب قاهرة، وكذلك فعل عبد الملك، أما بقية الخلفاء، فيظهر أنهم كانوا يقيمون في أماكن مختلفة، وإن بقيت دمشق هي المركز الذي تتم فيهبيعة الخلفاء وما يتبع ذلك من مراسيم^(٥٤).

إن نجاح معاوية وتنازل الحسن عن الخلافة كان إقراراً بمبدأ الأمر الواقع المستند إلى القوة في اختيار الخليفة، هذا المبدأ الذي عبر عنه معاوية عندما قدم المدينة عام الجماعة، وتلقاه رجال قريش مهتئين، فأجابهم، «أما بعد فأني والله ما وليتها بحجة علمتها منكم، ولا مسرة بولايتي، ولكنني جالستكم بسيفي هذا مجالدة^(٥٥)». وصارت العلاقة تقوم على مؤاكلة حسنة ومشاعر جميلة قوامها قول الخليفة لرجال قريش: «وان لم تجبوني أقوم بحكمكم كله، فاقبلوا مني بعضه^(٥٦)». فلما كان عهد عبد الملك الذي واجه مشاكل كثيرة حتى استقامت له الأمور وقضى على ثورة عبد الله بن الزبير، فإنه رأى أن المؤاكلة الحسنة لا مكان لها في سياسته وأنه لا تداوى أدواء هذه الأمة إلا بالسيف^(٥٧).

(٥٢) ابن أبي السرى، بلغة الظرفاء، ص ٢٥، الطبري، ج ٦، ص ٥٦٥.

(٥٣) المصدر السابق، ص ٢٦، الطبري، ج ٧، ص ٢٠٠.

(٥٤) هناك إشارات واضحة إلى أنبيعة يزيد، ومروان بن الحكم، وعبد الملك بن مروان، والوليد بن عبد الملك، قد تمت في دمشق، وكذلك سليمان لأنه هو الذي صلى على أخيه، فلا شك أنه يبيع في دمشق، وبالرغم من أن البيهق جاء بشارتي الخلافة، العصا والخاتم، إلى هشام وهو بالهجرة فإنه لم يلبث أن توجه إلى الرصافة لم ركب من الرصافة حتى آل دمشق، فيبيع بها في اليوم الأول من رمضان سنة ١٠٥ هـ. (الطبري، ج ٧، ص ٢٥، الصيون والحدائق، ص ٨٢، ابن الودي، تاريخ ابن الودي، النجف ١٩٦٩ م).

(٥٥) ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج ٤، ص ٨١، ٨٢.

(٥٦) المصدر السابق، ج ٤، ص ٨٢.

(٥٧) المصدر السابق، ج ٤، ص ٤٠١، ابن كثير، البداية والنهاية، القاهرة، ج ٦، ص ٦٤، السيوطي، تاريخ الخلفاء، دار الثقافة، بيروت، ص ٢٣٩، ولي خطاب لعبد الملك، أما أنه كان من قبل من الخلفاء يأكلون ويتكلمون ولي والله لا تداوي هذه الأمة إلا بالسيف.

ونظراً لوصول معاوية إلى منصب الخلافة بالقوة، فإنه لم يبايع لمعاوية أحد إلا أخذ عليه الأيمان، فكان أول شخص استخلف على بيعته^(٥٨)، كما أن يزيد بن معاوية في كتابه إلى عامله على المدينة، طلب منه أن يأخذ البيعة من الحسين، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن جعفر، ويخلفون على ذلك بجميع الأيمان اللازمة ويخلفون بصدقة أموالهم غير عشرها، وجزية رقيقهم وطلاق نسائهم، والثبات على الوفاء بما يعطون من بيعتهم^(٥٩)، ولما آل الأمر إلى عبد الملك وأقام الحجاج بن يوسف على إمارة العراق وعمد إلى أخذ البيعة لعبد الملك في العراق، رتب أيمانا مغلظة تشتمل على الحلف بالله تعالى والطلاق والعناق، والأيمان المخرجات، واشتهر بين الفقهاء بأيمان البيعة، وأطرد أمرها في الدولة العباسية، وجرى مصطلحهم على هذا الأسلوب^(٦٠).

وكان معاوية كذلك أول من لجأ إلى العهد بعد أبي بكر ولكن بمفهوم جديد، إذ أن أبا بكر عندما عهد بالخلافة إلى عمر فعل ذلك لأنه وجده يتمتع بجميع الصفات والميزات التي تؤهله ليكون خليفة للمسلمين، وليس لصداقة أو قرابة، بينما عهد معاوية بالخلافة لابنه لأنه أراد أن يحفظ الخلافة في آل سفيان، كما أنه اتبع في نظام البيعة سبيلاً جديداً، إذ أنه أخذ البيعة لابنه يزيد في حياته، وأصبح العهد بعد معاوية الطريقة المتبعة على الأغلب في تولي الخلافة^(٦١)، فإما عهد إلى الولد أو إلى أحد أفراد الأسرة لئلا يخرج الحكم من أيديها، بل أن الحيلة في بقاء الخلافة بيد الأسرة الواحدة حملت مروان بن الحكم على أن يبايع حال حياته لولديه عبد الملك وعبد العزيز^(٦٢)، ومضى عبد الملك

(٥٨) البكري، تاريخ، ج ٢، ص ٢٠٧.

(٥٩) ابن قتيبة، الأمانة والسياسة، ج ٢، ص ١٧٥.

(٦٠) عبد الرحمن بن زهران، كتاب العز والصلوة في معالم نظم الدولة، المطبعة الملكية، الرباط ١٩٦٢، الباب الثاني من المقالة الخامسة، ص ٢٨، ٢٩، السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ٢١٩، القلقشندي، مآثر الأتقاء، ج ٢، ص ٢٦٠.

(٦١) سار خلفاء بني أمية جميعاً على اختيار أولياء العهد في حياتهم، فكلهم كان غناراً من سلفه، ماعداً رافع هذه الدولة معاوية، ومروان بن الحكم، يزيد بن الوليد، ومروان بن محمد، هؤلاء أخذوا الخلافة بالقوة. ١

(٦٢) الطبري، ج ٦، ص ٦١.

على هذه السنة فعهد إلى ابنه الوليد وإلى أخيه سليمان من بعده، وتابع سليمان بن عبد الملك هذه الطريقة، فعهد إلى عمر بن عبد العزيز وإلى يزيد بن عبد الملك من بعده. وتابع الخلفاء طريقة معاوية في أخذ البيعة لولاة عهدهم، في حياتهم، وكان الخليفة عندما يقرر من سيكون ولي عهده يرسل بالكتب إلى عماله لكي تُقرأ هذه الكتب على الناس، ثم يبايع الناس ويأخذون عليهم العهد والميثاق^(٦٣). فإذا مات الخليفة حددت البيعة ثانية تأكيداً للعهد، فكانت البيعة تأتي من الآفاق ويكتب إليه العمال وتجيء الوفود^(٦٤).

وهكذا نرى أن الخلافة في عهد بني أمية قد أصبحت وراثية، ورافق ذلك شارات وعلامات بدلاً من البساطة التي كانت شعار الخلفاء الراشدين، فقد اتخذ معاوية المقصورة في المسجد^(٦٥)، ولكنه اتخذها حين طعنه الخارجي^(٦٦)، وأقام الحرس والشرط والبوابين وأرخص الستور^(٦٧)، ومشى بين يديه بالحراير وجلس على السرير والناس تحته^(٦٨)، ولكن ابن خلدون يضيف إلى ذلك، «أنه استأذن الناس وقال لهم: اني قد بدنت، فأذنوا له، فأتخذه واتبعه الملوك الإسلاميون فيه^(٦٩)».

(٦٣) المصدر السابق، ج ٧، ص ٢١٨، ٢٢٣.

(٦٤) المصدر السابق، ج ٧، ص ٢١٦.

(٦٥) البقاعي، تاريخ ج ٢، ص ٢٣٢، ابن قتيبة، المعارف، الطبعة الثامنة، ص ٢٤١، السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ٢١٩.

(٦٦) ابن خلدون، المقدمة، منشورات مؤسسة الأعلمي، بيروت ١٩٧١ م. ج ١ ص ٢٢٤.

(٦٧) يقول الجاحظ بأن خلفاء بني أمية تأثروا بقوانين الملك والمملكة عند المعجم فيما يتعلق بترتيب الخاصة، والعامه، وسباسة الرعية، وإلزام كل طبقة حفظها، وأن كل ملوك الأعاجم كانت تحجب عن الندماء بستارة، وكذلك فعل معاوية ويزيد وعبد الملك والوليد وسليمان وهشام ومروان بن محمد، إذ كان بينهم وبين الندماء ستارة، وكان لا يظهر أحد من الندماء على ما يقطعه الخليفة، إذ طرب للمضي والتله، أما يزيد بن عبد الملك، فقد أنشد أقسام المراتب، وغلب عليه اللهو، فأذن للندماء في الكلام واضحكوا وأفرل في جلسته، والرد عليه، ولم يكن الوليد بن يزيد بأفضل منه، أما عمر بن عبد العزيز فلم يكن يسمع النداء منذ أفضت الخلافة إليه، إلى أن فارق الدنيا، فأما قبلها وهو أمر للبيعة فكان يسمع النداء ولا يظهر منه إلا الأمر الجميل. (الجاحظ، التاج في أخلاق الملوك، ص ٣١، ٣٥، ٣٩).

(٦٨) البقاعي، تاريخ، ج ٢، ص ٢٣٤.

(٦٩) ابن خلدون، المقدمة، ج ١ ص ٢١٧.

وبالرغم من أن القلقشندي يذكر في كتابه صبح الأعشى أن معاوية كان أول من نهى عن الكلام بمحضرة، وكان الناس قبل ذلك يردون على الخليفة ويعترضونه فيما يقول^(٧٠)، فإنه يذكر في كتابه مآثر الأنافة، أن عبد الملك بن مروان كان أول من نهى عن الكلام بمحضرة الخليفة وأن الوليد بن عبد الملك هو أول من أقام ناموس الملك ومنع من دعاء الخليفة باسمه ومراجعته في الكلام^(٧١). وأعتقد أن ما يذكره القلقشندي في مآثر الأنافة أدق، لأن الروايات المتعلقة بمعاوية كثيراً ما تشير إلى أن الناس كانوا يرجعون فيما يقول ويعترضون عليه فيما يفعل.

ومع أن معاوية وخلفاء بني أمية باستثناء عمر بن عبد العزيز يتهمون باهتمامهم بالمصالح السياسية، وتقديمتها على الاعتبارات الدينية، وقول ابن طباطبا: «أن معاوية كان مصروف الهمة إلى تدبير أمور الدنيا، يهون عليه كل شيء إذا انتظم أمر الملك»^(٧٢)، فإن خلفاء بني أمية كانوا يولون إمامة الصلاة اهتمامهم، فخلفاء بني أمية كخلفاء الراشدين كانوا يؤمنون المسلمين في المساجد العظيمة في الصلوات الخمس والجمعة، والعديد والخصوفين والامتسقاء، ولا يقلدونها لغيرهم من الناس استئثاراً بها واستعظاماً لرتبتها، حتى أن عبد الملك أمر حاجبه ألا يحجب عنه ثلاثة، المؤذن للصلاة، فإنه داعي الله، وصاحب البرد فان في تأخيرها فساد القافية، وصاحب الطعام لئلا يفسد^(٧٣).

وكخليفة للمسلمين أصبح لمعاوية الحق في اختيار من يشاء لإمارة الأمصار، فهو الذي يعينهم أو يعزلم متى شاء، وهو المسؤول عن أعمالهم فهم إذا خاضعون له ويعملون باسمه، وما داموا في الحكم فكل تمرد أو عصيان عليهم يحتر وكأنه موجه ضد الخليفة، وقد كان الخليفة مسؤولاً عن تنفيذ القانون في كافة أنحاء الدولة الإسلامية، ولكن نظراً لسعته ولصعوبة المواصلاات أصبح تنفيذ القانون والإشراف على الشؤون

(٧٠) القلقشندي، صبح الأعشى، ج ١ ص ٤١٤.

(٧١) القلقشندي، مآثر الأنافة، ج ٣، ص ٣٤٤، ٣٤٦.

(٧٢) ابن طباطبا، الفخرى في الآداب السلطانية، ص ٧٩.

(٧٣) ابن خلدون، المقدمة، ج ٢ ص ٧٣٦، ٧٧٥.

الإدائية في الأمصار بيد الأمير الذي يتمتع خلال اشغاله منصبه بشبه استقلال ذاتي^(٧٦)، إلا أنه مسؤول تجاه الخليفة ويعمل باسمه^(٧٧)، إلا أنه لم يكن له الصلاحية في أن يسير إلى الخليفة ويترك أمر ولايته إلا بإذنه^(٧٨).

بالإضافة إلى المشاكل المتعلقة بأمر إدارة الدولة، كان الخلفاء يخصصون أوقاتاً للنظر في حوائج الرعية، فكان معاوية يخرج إلى المسجد ويطلب من غلامه أن يضع له كرسيّاً يسند ظهره إلى المقصورة، فيقوم إليه الضعيف والأعرابي والصبي والمرأة ومن لا أحد له فينظر في أمرهم^(٧٩)، ثم يخصص وقتاً لأشراف الناس الذين يرفعون حوائج من لا يستطيع الوصول إلى الخليفة^(٨٠).

وفاق عمر بن عبد العزيز معاوية في الاهتمام بالمظالم، فكان يقعد لحوائج الرعية يومه، فإذا أمسى وعليه بقية من حوائجه وصله بليته^(٨١)؛ أما عبد الملك فقد أفرد للظلمات يوماً معيّنًا^(٨٢) كل أسبوع، بينما عمد هشام بن عبد الملك إلى تخصيص ستين يوماً وليلة للناس لا يهتم فيها بشيء سوى رد المظالم والأخذ على يد الظالم من جميع الناس وأطراف البلاد، فكان يصل إلى مخاطبته بذلك الموضع راعي السوام، والأمة السوداء فما دونهما، وكان يوكل رجالاً ذوي أدب وعقل بإدناء الضعفاء والنساء واليتامى منه وبأمرهم باقصاء أهل القوة والكفاية عنه حتى يأتي على آخر ما يكون من أمره^(٨٣). وبالرغم من أنه كان لكل خليفة نهجه في النظر في المظالم وفي معاملته للناس، فإن المسعودي يرى أن خلفاء بني أمية بالرغم من أنهم حاولوا أن يسروا على هدى معاوية

(٧٤) عرف الفقهاء المسلمون في وقت متأخر هذا اللون من الإدارة المركزية للولايات بأنها إمارة استكفاء

(الإدارة في العصر الأموي، ص ١٠٦).

(٧٥) الجهمشاري، الوزراء والكتاب، ص ٢٤.

(٧٦) الطبري، ج ٧، ص ١٤٩.

(٧٧) المسعودي، مروج الذهب، ج ٣، ص ٢٩، ٣٠.

(٧٨) المسعودي، ج ٣، ص ٣٠.

(٧٩) أبو يوسف، الخراج، ص ١٩.

(٨٠) الماوردي، الأحكام السلطانية، ص ٧٨.

(٨١) ابن قتيبة، الأمانة والسياسة، ج ٢، ص ١٠٧.

إلا أنهم «لم يدركوا خلقه ولا اتقانه للسياسة ولا التأني للأمر ولا مداراة الناس على منازلهم ورفقتهم بهم على طيقاتهم»^(٨٢).

٢ — الوزراء والمستشارون

لا ريب أن كلمة وزير عرفت قبل الإسلام، ذلك أنه من المسلم به عند علماء اللغة العربية أن القرآن الكريم يمثل من الناحية اللغوية نهاية العصر الجاهلي^(٨٣). وقد وردت الكلمة فيه مرتين^(٨٤)، أما في السنة النبوية وفي أقوال كبار الصحابة، فقد ورد لفظ الوزير، والوزارة والوزراء في مواضع متعددة وفي مناسبات مختلفة^(٨٥). ويتبين من دراستنا للنصوص أن الوزارة قد تغير مفهومها عن التحديد الذي ورد في القرآن الكريم. فالوزير في القرآن شريك في العمل وفي المسؤولية وفي كل شيء أما في أقوال الرسول فلم تكن إلا أن الوزير مستشار أو مشير، والفرق بينهما أن المستشار لا يبدى رأيه إلا إذا سئل أما المشير فله أن يقول وإن لم يطلب منه القول^(٨٦).

(٨٢) المسعودي، مروج الذهب، ج ٣، ص ٣١.

(٨٣) طاهر القاسمي، نظام الحكم في الشريعة والإسلام، دار النفائس، بيروت ١٣٩٤ هـ/ ١٩٧٤ م، ج ١، ص ٤١١.

(٨٤) في سورة طه، الآية ٢٩ وما بعدها في قوله تعالى على لسان موسى عليه السلام: «واجعل لي وزيراً من أهلي، هارون أخي، أشدد به أزري وأشركه في أمري»، وفي سورة الفرقان الآية ٣٥، في قوله تعالى: «ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً».

(٨٥) عن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: لي وزيران من أهل السماء جبرائيل وميكائيل ووزيران من أهل الأرض، أبو بكر وعمر، وعن أنس بن مالك أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: وزيراي من أهل السماء جبرائيل وميكائيل، ووزيراي من أهل الأرض أبو بكر وعمر، (ابن الجوزي، تاريخ عمر بن الخطاب، ص ٤٧) وفي غير رواه الطبري أن زيد بن ثابت أجاب خطيب بني تميم بحضور الرسول (صلى الله عليه وسلم) فكان مما قال: «نحن أنصار الله ووزراء رسوله» (الطبري ج ٣، ص ١١٦) وكان اجتماع السقيفة بين وفاة الرسول (صلى الله عليه وسلم) فكان مما قاله أبو بكر فيه خطاباً الأنصار: «نحن الأمراء وأنتم الوزراء، لا تفتاتون بشورة، ولا تقضي دونكم الأمور» (الطبري ج ٣ ص ٢٢٠) وفي كلام لعل بعد مقتل عثمان عندما عرض الصحابة الموجودون في المدينة الإمامة على علي، قال: «اتمسوا غري، فأنا لكم وزيراً خير مني لكم أميراً» (الطبري ج ٤ ص ٤١٧)، وهناك أمثلة أخرى كثيرة.

(٨٦) طاهر القاسمي، المصدر السابق، ص ٤١٥.

وبالرغم من أن أبا بكر قد أكد على أنه « لا فضل لامير على مأمور كالخوصة إذا شقت نصفيين متساويين »، فانه أبى إلا أن يكون القرشيون أمراء، وأن يكون الأنصار وزراء وهذا يدعوننا لأن نعتبر الوزارة مرتبة أدنى من الإمارة في مفهوم الخلفاء، بعد وفاة الرسول .

فإذا أتينا إلى العصر الأموي فانتا نميل إلى القول بأن الوزارة وجدت^(٨٧)، وان لم تعط هذا الاسم دائماً، لأننا إذا نظرنا إلى ما كتبه الطبري في أحداث سنة ٥٨ هـ عن قُبَيْصَةَ ابن ذُؤَيْب لوجدنا أنه كان يجمع كل صفات الوزير في العصر العباسي وان لم يسمَ وزيراً، جاء في النص : « أن عبد الملك بن مروان تقدّم إلى حجاجه أن لا يحبب عنه قُبَيْصَةَ بن ذُؤَيْب أي ساعة جاء من ليل أو نهار ، إذا كان خالياً أو عنده رجل واحد، وإن كان عند النساء أدخل المجلس وأعلم بمكانه، وكان الخاتم وكانت السكة إليه، تأتيه الأخبار قبل عبد الملك، ويقرأ الكتب قبله ويأتي بالكتاب إلى عبد الملك منشوراً^(٨٨) »، ومن الطبيعي أن يكون هناك وزراء إلى جانب أكثر الخلفاء يشاركونهم في تحمل أعباء الحكم، إذ لا يعقل أن تقوم دولة مترامية الأطراف، وأن لا يكون فيها وزير أو وزراء، وأن يكون الخليفة وحده المهيم على كل صغيرة وكبيرة، وإنما كانت الوزارة كما قال ابن طباطبا « لم تتمهد قواعدها وتقرر قوانينها إلا في دولة بني العباس، فأما قبل ذلك، فلم تكن متقنة القواعد، ولا مقررة القوانين، بل كان لكل واحد من الملوك أتباع وحاشية، فإذا حدث أمر استشار ذوي الحجى والآراء الصائبة، فكل منهم يجري مجرى

(٨٧) ورد عند المسعودي أن معاوية كان يجمع أول ما يجمع بمخاصته ووزرائه لكي يتباحثوا في شؤون الدولة، ثم يعود فيجتمع بهم ثانية بعد صلاة الظهر فيأمرونه فيما احتاجوا إليه بقية يومهم، ثم يجمع بهم ثالثة بعد صلاة العشاء فيما أرادوا وأصحبوا من ليلتهم، (المسعودي، مروج الذهب ص ٢٩ — ٣١) ورد عند ابن الحكم، أن الخلفاء كانوا يسخنون رجاء بن حمية وزيراً ومستشاراً وقبماً على أعمالهم ولؤلاهم (سيرة عمر ابن عبد العزيز ص ١١٨). وفي الطبري ج ٤ ص ٢٥٥ حول سحق أهل القرية وحضور وفد منهم إلى دمشق في خلافة هشام بن عبد الملك للاحتجاج على تصرفات أميرهم أنه لم يكتب لهم مقابلة الخليفة .. فكبروا أصماعيم في رقاخ ورفضوا إلى الوزراء، وفي أحداث سنة ١٢٦ هـ نقرأ أن حسان النبطي أخبر يوسف بن عمر أن الوليد عازم على تولية عبد الملك بن الحجاج وأنه لابد ليوسف إذا أريد أن يحفظ منصبه من إصلاح أسر وزله الخليفة (ج ٦، ص ٤١٢).

(٨٨) الطبري، ج ٦، ص ٤١٢.

الوزير، فلما ملك بنو العباس، تفررت قوانين الوزارة، وسمي الوزير وزيراً وكان قبل ذلك يسمى كاتباً أو مشيراً^(٨٩)، ويستخدم كل من يعقوبي والجهشياري تعبيراً يعبر عن وضع هؤلاء الكتاب الذين كانوا بمنزلة الوزراء، فيذكر يعقوبي أن قبيصة بن ذؤيب وروح بن زنباع الجذامي كانا يكتبان لعبد الملك وكانا غاليين عليه^(٩٠)، وكان يكتب لهشام بن عبد الملك سعيد بن الوليد بن عمرو بن جبلة الأبرش وكان غالباً عليه^(٩١)، كما كان عبد الحميد غالباً على مروان^(٩٢).

وكان هؤلاء الكتاب المستشارون على درجة عالية من التفقه في الدين، يتقنون اللغة ويحيدون الخط، ويروون الأشعار، ويعرفون غريب معانيها، وأيام العرب والعجم وأحاديثها وكان عبد الملك يمتدح روح بن زنباع بقوله: إنه شامي الطاعة عراقي الخط، حجازي الفقه، فارسي الكتابة^(٩٣). أما قبيصة بن ذؤيب فيدعوه الذهبي، الامام الكبير الفقيه الخزازي المدني ثم الدمشقي الوزير^(٩٤).

٣ - الولاة

كان من عادة الخلفاء الراشدين إذا أرسلوا قائداً لفتح بلد، ولوه عليه قبل خروجه لفتحه، فقد روى الواقدي أن أبا بكر بكر ولّى عمرو بن العاص فلسطين، وشرحبيل الأردن، ويزيد دمشق، وأنه إذا حدث قتال فأمرهم هو الذي يكونون في عمله^(٩٥). كما روى أنه أمر عمرو مشافهة أن يصبلي بالناس إذا اجتمعوا، وإذا تفرقوا صلبى كل أمير بأصحابه، فلما جاء خالد مدداً، تلاحظ توحيداً للقيادات استمر

(٨٩) ابن طيها، الفخري في الآداب السلطانية، ص ١٢٠، ١٢١.

(٩٠) الجعفي، تاريخ، ج ٢، ص ٢٣٨.

(٩١) المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٣٨، الجهشياري، الوزراء والكتاب ص ٥٩، ويحدثنا الطبري أن هشاماً

رضي أن يرائق على شروط الصلح بين السعد والمسلمين التي عقدتها نصر بن سيار ولي خراسان، فلما كلمه الأبرش بذلك وفاق على تلك الشروط (الطبري ج ٧، ص ١٩٢).

(٩٢) الجهشياري، ص ٣٣.

(٩٣) الجهشياري، ص ٣٥.

(٩٤) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٤ ص ٢٨٢.

(٩٥) البلاذري، فروع، ص ١١٦، ١١٧.

في خلافة عمر بن الخطاب الذي جمع أمر الشام كله وامرة الأمراء في الحرب والسلم لأبي عبيدة بن الجراح لمكانته وعظم ثقته به^(٩٦)، وعمد أبو عبيدة أثناء عملية الفتوح إلى تعيين وال على كل مدينة صالحه أهلها^(٩٧)، وضم جماعة من المسلمين إليه، وكانت مهمة هذا الوالي بالدرجة الأولى أن يمنع أهل المدينة وأن يجبي الجزية والخراج^(٩٨)، وبقي لرؤساء أهل كل مدينة مكائنتهم في إدارة شؤون رعاياهم من أهل الذمة^(٩٩)، وفي رواية سريانية لمؤلف مجهول أن الخليفة أمر قواده أن ينصوا على أن أهل المدن المفتوحة يبقون إذا شأوا يواصلون حياتهم حسب قوانينهم وتقاليدهم قبل الفتح^(١٠٠)، وقد اتبع أبو عبيدة هذه السياسة لكي يتألف الناس، ولمسمع به غيرهم من أهل المدن التي لم يطلب أهلها الصلح فيسارعوا إلى طلبه^(١٠١).

يتبين لنا من النصوص التي بين أيدينا أن أبا عبيدة كان يتمتع بصلاحيات واسعة عسكرية ومدنية، فهو الذي يوجه القادة، ويعين العمال على الكور^(١٠٢)، ويوافق على عقود الصلح التي يبرمها قواده^(١٠٣)، كما يلي أمر القضاء^(١٠٤)، وقد استمرت امرته على الشام حتى وفاته في طاعون عمواس سنة ١٨ هـ^(١٠٥).

بالرغم من كل هذه الصلاحيات التي منحها عمر بن الخطاب لأبي عبيدة فإن هذا لم يكن يمنعه من التدخل في أمور كثيرة، إذ يذكر الطبري أن عمر أتى الشام

-
- (٩٦) المصدر السابق، ص ١٢٣، خليفة بن خياط، ج ١، ص ١٥٧، ابن سعد، الطبقات، ج ٧، قسم ٢، ص ١١١، ١١٢.
- (٩٧) أبو يوسف، الخراج، ص ١٦٦.
- (٩٨) البلاذري، فتوح، ص ١٥٥.
- (٩٩) أبو يوسف، الخراج، ص ١٦٦، ابن الأثير، ج ٢، ص ٤٩٥.
- (١٠٠) Chronicon Anonymus ad. annum Christi 1234, partibus XIV P.188.
- (١٠١) أبو يوسف، الخراج، ص ٨١.
- (١٠٢) البلاذري، فتوح، ص ١٣٧، ١٥٢.
- (١٠٣) المصدر السابق، ص ١٥٢.
- (١٠٤) أبو يوسف، الخراج، ص ١٤٠.
- (١٠٥) ابن سعد، الطبقات، ج ٧، قسم ٢، ص ١١١، ١١٢.

سنة ١٧ هـ «فقسّم الأرزاق وسمّى الشواتي والصوائف، وسدّ فروج الشام، وأخذ يدور بها ويسمي ذلك في كل كورة واستعمل على الساحل عبد الله بن قيس»^(١٠٦)، وعندما آمن عمر أهل إيلياء واكتسبوا منه على إيلياء وحيزها، وصارت فلسطين نصفين، نصف مع أهل إيلياء ونصف مع أهل الرملة، فرّق عمر فلسطين على رجلين، فجعل علقمة بن حكيم على نصفها وأنزله الرملة، وعلقمة بن مجزر على نصفها الآخر وأنزله إيلياء^(١٠٧).

ولم يجمع عمر بن الخطاب الشام لعامل واحد بعد وفاة أبي عبيدة سنة ١٨ هـ إذ عين عياض بن غنم على حمص وقنسرين والجزيرة ولم تكن الجزيرة قد فتحت بعد، وإنما كان من عادة الخلفاء كما رأينا أنهم إذا أرسلوا قائداً لفتح بلد ولوه عليه قبل خروجه لفتحها^(١٠٨). وولى معاوية دمشق وعلبك والبلقاء، وعمرو بن العاص فلسطين والأردن^(١٠٩). وكان ولاية الشام عند وفاة عمر، معاوية على دمشق والأردن، وعلقمة بن مجزر على فلسطين، وعمير بن سعد على حمص وقنسرين والجزيرة^(١١٠).

وكانت صلاحية الوالي تتوقف على ما يرد في صك التعيين من ولاية على الصلاة أو الحرب أو الخراج، أو ثلاثهم معاً، ولم يتبع الخليفة عمر نهجاً معيناً، إذ يبدو أن ذلك كان يتوقف على شخصية الوالي وعلى المصر^(١١١). واستمر تدخل عمر في تعيين العمال ضمن المنطقة التي يحكمها الوالي ولكن بطريق غير مباشر، أي بايعاز من الخليفة، فقد رآى عمر مثلاً علقمة بن علاثة بن عوف حوران ولكنه جعل ولايته من قبل معاوية، لأن معاوية كان هو الوالي على جند دمشق وحوران تابعة له^(١١٢). كما أن

(١٠٦) الطبري، ج ٤، ص ٦٤، ٦٥.

(١٠٧) المصدر السابق، ج ٣، ص ٦٠٨.

(١٠٨) البلاذري، فوح، ص ١٧٧.

(١٠٩) خليفة بن خياط، ج ١، ص ١٥٧.

(١١٠) البلاذري، فوح، ص ١٧٨، الطبري، ج ٤، ص ٢٨٩.

(١١١) الطبري، ج ٤، ص ١٤٤، البغدادي، ص ١٢٩، ابن سعد، ج ٦، ص ٣.

(١١٢) البلاذري، فوح، ص ١٣٥.

تعيين القضاة كان يتم من قبله ، فقد ولى أبا الدرداء قضاء دمشق وصلاتها وولى عبادة قضاء حمص وتسيرين وصلاتها^(١١٣) .

بعد وفاة عمر جمع عثمان لمعاوية الشام والجزيرة وشغورها^(١١٤) ، وأصبح معاوية يتمتع بصلاحيات واسعة جداً فأصبح والياً على الصلاة والحرب والخراج ، وكانت إمامة الوالي في الصلاة نيابة عن الخليفة تدل على عظم سلطة الوالي وعلى رئاسته العليا السياسية في الدولة ، وبما أن الإدارة المالية جمعت له كذلك فإنه أصبح مطلق التصرف في ولايته ، وكان تعيين الولاة على الأجناد عائداً إليه^(١١٥) ، وهؤلاء الولاة بدورهم كانوا مسؤولين أمامه .

إن هذه الصلاحيات هي التي مكّنت معاوية خلال هذه الفترة من تثبيت سلطانه ، ومن ثم فإنه عندما بدأت الفتنة وفقد معاوية على عثمان سنة ٣٤ هـ مع سائر ولاة بني أمية وغيرهم للتشاور في أمر الفتنة التي انتشرت في أرجاء الدولة ، اقترح معاوية على عثمان أن ينطلق معه إلى الشام^(١١٦) ، وكانت نصيحة معاوية لعثمان بالانتقال إلى الشام وبإظهاره أهمية اعتماد البيت الأموي على هذا الإقليم ، تمثل مفهوماً جديداً في التطور السياسي الذي شهدته الدولة الإسلامية إذ ذاك ، فقد أثبتت الحوادث أن بلاد الحجاز لم تعد المركز الذي تدار منه شؤون الدولة الإسلامية بعد أن اتسعت رقعتها ، وهاجر القسم الأعظم من القبائل منها ، ان لم نقل قبائل هامة برمتها ، وأقامت في المعسكرات التي تحولت إلى مدن زاهرة في الأقاليم المفتوحة ، وتناقصت أهمية الحجاز ولم تعد المصير الأوحده الذي تقرر منه سياسة الدولة ، ومن ثم فإن علياً نفسه خرج إلى العراق واتخذ من الكوفة مركزاً له عندما أيقن أن الخلاف بينه وبين معاوية لن ينتهي إلا بالحرب ، واستطاع معاوية بالاعتماد على أهل الشام كما رأينا أن يقف في وجه علي وأن يصبح خليفة للمسلمين .

(١١٣) المصدر السابق، ص ١٤٦ .

(١١٤) المصدر السابق، ص ١٨٣ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ابن سعد ، الطبقات ، ج ٧ ، قسم ٢ ، ص ١٢٨ .

(١١٥) الطبري ، ج ٤ ص ٤٢١ .

(١١٦) الطبري ، ج ٤ ، ص ٣٤٥ .

بانتقال الخلافة إلى معاوية أصبحت الشام هي الولاية الوحيدة التي وقعت تحت الإدارة المباشرة للخليفة، وكان يساعد الخليفة في إدارة هذه الولاية عدد من الولاة، فكان لكل جند بما في ذلك جند دمشق وال أو نائب عن الخليفة، ولم يجمع خلفاء بني أمية جندين لوال واحد كما حدث في خلافة عمر بن الخطاب، كما أن صلاحياتهم كما يبدو لم تكن واسعة وإنما كانوا على حد تعبير ابن العديم بمنزلة الشرط لا يستقلون بالأمور والحروب^(١١٧)، أي أن مهمة الوالي الرئيسية كانت حفظ الأمن والنظام في المنطقة بالإضافة إلى تعيينه العمال على المدائن والقرى ومراقبتهم بحيث ينجزي محسنهم ويستبدل المسيء منهم^(١١٨). وقد يكون الوالي أحياناً مسؤولاً عن الإدارة المالية في منطقته فيكون أكثر حرية واستقلالاً في التدابير التي يتخذها، ذلك أن عامل الخراج كان بإمكانه أن يحدّ كثيراً من سلطة الوالي مما يؤدي إلى النزاع بينهما^(١١٩)، وكان من مهمة الوالي كذلك الاهتمام بأمر السجون وأهلها، ويعرض ابن سعد لأوضاع السجون وتنظيمات عمر بن عبد العزيز الذي أمر ولاته أن ينظروا بأمر السجون وأن يستوثقوا من أهل الدعارات، وأن يكتب لهم برزق الصيف والشتاء. كما أمر أن لا يجمع بين قوم حبسوا في دين وبين أهل الدعارات في بيت واحد ولا حبس واحد، وأن يجعل للنساء حبس على حدة، وأن يوكل أمر السجن إلى شخص يثق به ولا يرتشي^(١٢٠).

ليست لدينا نصوص واضحة تشير إلى مهمات عمال النواحي والقرى، ومع ذلك فإن النص الذي يورده الجيهشيارى يجعلنا نميل إلى الاعتقاد بأن مهمته الأولى والأساسية كانت كما في العهد الراشدي جباية الأموال، لأن الأمور المتعلقة بأهل الذمة، كانت تدار من قبل رؤسائهم، إذ عندما استشار عبد الملك بن مروان ربيعة الجرشي في أمر الوليد، عندما عزم على تقليده العهد قال له: «إني قد عملت على توليته شيئاً من النواحي أولاً، فإذا مرّت له مدة قلّدتَه، فقال له: يا أمير المؤمنين، إنك لو بعثت الوليد

(١١٧) ابن العديم، نهاية الحلب في تاريخ حلب، ج ١، ص ٤١.

(١١٨) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز، ص ٦٩.

(١١٩) المصدر السابق ص ١٢٩، الطبري ج ٧ ص ٢٥٥، ٢٥٦.

(١٢٠) ابن سعد، الطبقات، ج ٥، ص ٣٢٢.

يقسم الأموال بين الناس ما رضوا عنه فكيف تبعته جايئاً ، ان احتاط ذم وان رفق عجز ، ولكن وله المعاون والصوائف يكن له ذلك شرقاً وذكر^(١٢١) .

كان ولاية الأجناد مسؤولين مباشرة تجاه الخلفاء ، كما كان عاملهم على المدن والقرى مسؤولين تجاههم ، ومن ثم نرى الخليفة إذا أراد أن يصدر أمراً إلى عامل في ناحية ، كلف الوالي أن يكتب إلى عامله ، فترى مروان بن محمد مثلاً يكتب إلى معاوية ابن الوليد بن عبد الملك عامله على دمشق يأمره أن يكتب إلى عامله على البلقاء^(١٢٢) . وكان ولاية الأجناد يعينون تعييناً من قبل الخلفاء ، وأحياناً ولكن نادراً كان الوالي يقيم في المركز ويعين خليفة له ، جاء في أنساب الأشراف عن المدائني عن مسلمة وغيره ، أن مروان وليّ عبد الملك فلسطين وجعل روح بن زنباع خليفة لعبد الملك عليها^(١٢٣) . ولم ينتخب أهل الشام ولاية أجنادهم إلا مرة واحدة عندما يبيع مروان بن محمد بالخلافة إذ طلب من أهل الشام أن يختاروا لولاية أجنادهم^(١٢٤) .

نلاحظ أحياناً ولا سيما في أوقات الفتن والاضطراب أن السلطة الفعلية لم تكن للوالي وإنما لأشراف المنطقة ، فقد كان مروان بن عبد الله بن عبد الملك عاملاً للوليد بن يزيد على حمص ، وكان من سادة بني مروان نبلاً وكرماً وعقلاً وجهاً ، ولكن أمر حمص كان لمعاوية بن يزيد بن حصين وليس لمروان بن عبد الله من أمرهم شيء^(١٢٥) . أما في فلسطين فقد كان سعيد بن عبد الملك والياً من قبل الوليد بن يزيد ، وكان رأس أهل فلسطين يومئذ سعيد بن روح بن زنباع ، فلما قتل الوليد كتب سعيد بن روح إلى الوالي أن يرتحل عنهم ، وطلب من يزيد بن سليمان سيد ولد أبيه أن يتولى أمر فلسطين ، إذ أن أهل فلسطين كانوا يحبونهم لجوارهم^(١٢٦) . وفي رواية للطبري أن ابن هبيرة سأل

(١٢١) الجهمشاري ، الوزراء والكتاب ، ص ٣٧ .

(١٢٢) البلاذري ، أنساب ، القسم الثالث ص ١٢١ ، الجنوري ، ص ٣٥٩ .

(١٢٣) البلاذري ، أنساب ، ج ٥ ص ١٤٩ .

(١٢٤) الطبري ، ج ٣ ، ص ٣١٢ .

(١٢٥) المصدر السابق ، ج ٧ ص ٢٦٣ .

(١٢٦) المصدر السابق ، ج ٧ ص ٢٦٦ .

يوماً من سيّد قيس؟ قالوا الأمر، قال: دعوا هذا، سيد قيس الكوثر بن زفر لو بوق بليل لوفاه عشرون ألفاً لا يقولون لم دعوتنا ولا يسألونه^(١٢٧).

٤ - الكتاب

كان الكتاب في العهد الأموي على أصناف، منهم كاتب للرسائل، وآخر للخراج، وثالث للجدد ورابع للقضاء والمظالم^(١٢٨)، ولقد ازدادت أعدادهم وازدادت اختصاصاتهم مع ازدياد عدد الدواوين، إلا أن أرفعهم مكانة كان صاحب ديوان الرسائل وكان يدعى أحياناً في خلافة بني أمية بمحتولي ديوان الرسائل، أو صاحب ديوان المكاتبات، لأنه كان مؤتمناً على أمور الدولة وأسرارها^(١٢٩)، وينظر في أمر العهد ومتملكاته^(١٣٠)، وقرأ الكتب الواردة على الخليفة، وكان هذا الواجب هو واجب الخليفة نفسه، ولما كان هذا متعذراً لكتبتها واتساع الدولة وكثرة المكاتبين فوض الخليفة هذا الأمر إلى صاحب ديوان الرسائل، واضطر هذا بدوره عندما ازدادت أعباءه لانشغاله بقراءة الكتب بحضور الخليفة والاجابة عليها مع انشغاله بمراقبة ما يكتب في الديوان والمقابلة به اضطر أن يعتمد على كاتب يقوم مقامه، يتصفح ما يكتب في الديوان من الولايات والمناشير والمكاتبات^(١٣١). واستمر الأمر في الأندلس على ما كان عليه في الشام، فقد كان لكاتب الرسائل المقام الأول، أو كما يقول المقرئ، له حظ في القلوب والعيون عند أهل الأندلس، وأشرف أسمائه الكاتب، وبهذه السمة يخصصه من يعظمه في رسائله^(١٣٢).

وبما أن أصحاب ديوان الرسائل كانوا يتبحرون الكتب على ألسنة الخلفاء والولاة، فكانوا يحكم وظيفتهم يوم اختياريهم من أرباب الكلام وأصحاب اللسان والبيان، وكان

(١٢٧) المصدر السابق، ج ٧ ص ١٦.

(١٢٨) الجهشاري، ص ٥٤، أبو زرعة، تاريخ، ج ١ ص ٣٧٣.

(١٢٩) التفتشندي، صبح الأعشى، ج ١ ص ١٠٣.

(١٣٠) المصدر السابق، ج ١، ص ١٠٤.

(١٣١) المصدر السابق، ج ١، ص ١٠٣.

(١٣٢) المقرئ، نفع الطيب في غصن الأندلس الرطيب، ج ١، ص ٢١٧.

كل منهم يحاول أن يظهر براعته ومهارته وحذقه في تصريف الألفاظ وصياغة المعاني، وتكونت على هذا النحو طبقة كبيرة من كتاب محترفين، إذ لم تختص بهم دمشق فقط، لأنه كان لكل وال وقائد كاتب^(١٣٣) وأحياناً كان الوالي في الولاية الكبيرة يتخذ طائفة من الكتاب^(١٣٤)، وكثيراً ما كان يطمح كتاب الولايات أن يلفتوا ببلاغتهم من يكتبون إليهم من الخلفاء حتى يعينهم في دواوينهم، واشتهر الحجاج بأنه كان كثير العهد لرسائل قواده، حتى إذا لفتته رسالة ببلاغتها، سأل عن كاتبها وطلب مثوله بين يديه^(١٣٥)، وكان إذا أعجبه كاتب وملاً نفسه ربما أرسل به إلى عبد الملك ليسلكه بين كتابه، على نحو ما صنع بمحمد بن يزيد الأنصاري، إذ كتب الحجاج إلى عبد الملك يشير عليه أن يستكتب محمد بن يزيد، وكتب إليه «إذا أردت رجلاً مأموناً فاضلاً عاقلاً وديعاً مسلماً كتباً تتخذه لنفسك وتضع عنده سرّك وما لا تحب أن يظهر، فاتخذ محمد بن يزيد»، فكتب إليه عبد الملك أن يحمله إليه، واتخذ كتاباً وكان ذلك سنة ٨٥هـ^(١٣٦). وعندما توفي عبد العزيز بن مروان، أخذ عبد الملك رأى محمد بن يزيد فيمن سيتولى الخلافة من بعده، فأشار عليه بالوليد سيد الناس، وأرضاهم وأفضلهم، ولسليمان قتي العرب من بعده، فطلب عبد الملك منه أن يكتب عهداً للوليد ولسليمان من بعده. وغضب الوليد عليه فلم يوله شيئاً لأنه أشار أن تكون الخلافة من بعده لسلیمان^(١٣٧)، فلما كانت خلافة سليمان أرسله سنة ٩٧هـ والياً على إفريقية فكانت ولايته سنتين وأشهرًا، لأن عمر بن عبد العزيز عزله، وعندما قتل أهل إفريقية يزيد بن أبي مسلم وإلى الخليفة يزيد بن عبد الملك لأنه أساء السيرة فهم، ولوا على أنفسهم محمد بن يزيد وكتبوا إلى الخليفة مبينين أنهم لم يخلعوا أيديهم من الطاعة، ولكن يزيد بن مسلم سامهم ما لا يرضاه الله والمسلمون فقتلوه وأعادوا محمد ابن يزيد، فأقره يزيد ثم لم يلبث أن أرسل بشر بن صفوان الكلبي^(١٣٨).

(١٣٣) الطبري، ج ٦، ص ١٨٠ - ١٨٢.

(١١٤) البغوي، ج ٢، ص ٢٣٤.

(١٢٥) الطبري، ج ٦، ص ٣٨٧.

(١٣٦) المصدر السابق، ج ٦، ص ٤١٥.

(١٣٧) المصدر السابق، ج ٦، ص ٤١٥.

(١٣٨) المصدر السابق، ج ٦، ص ٦١٧.

وإذا دققنا في الروايات المتعلقة بكتاب الرسائل في العصر الأموي، لوجدنا أن صاحب ديوان الرسائل كان من العرب في خلافة معاوية ويزيد وسروان وعبد الملك^(١٣٩)، ثم لم تلبث هذه المكاة أن انتقلت إلى الموالي^(١٤٠)، وكان أشهرهم على الإطلاق عبد الحميد بن يحيى مولى العلاء بن وهب العامري^(١٤١)، والذي تتلمذ على سالم مولى سعيد بن عبد الملك كاتب الرسائل في خلافة هشام بن عبد الملك^(١٤٢)، إذ أن عبد الحميد التحق بديوان هشام بن عبد الملك وأعجب به سالم فأصهر إليه، وما زال حتى خرجته كاتباً لا يبارى، وعرفه مروان بن محمد، وكان عاملاً لهشام على أرمينية، فاتخذته كاتباً له، ولعلنا لا نخطيء في الحكم إذا قلنا أن ما أثبتته الطبري من رسائل مروان في ولايته إلى هشام ومن تلاه من الخلفاء وإلى أبناء عمومته إنما كان بقلم عبد الحميد، وعندما تولى مروان الخلافة أصبح عبد الحميد الكاتب والمستشار والغالب عليه، وعندما هزم مروان في موقعة الزاب، ولّى وجهه معه إلى مصر حيث قتل معا في بوصير^(١٤٣)، ولعل مما يدل على أنه قتل في مصر أننا نجد أبناءه وأحفاده وقد استخدمهم بعض الولاة في دولتهم^(١٤٤).

وعبد الحميد ولا ريب أبلغ كتاب هذا العصر وأبرعهم، وقد سماه الجاحظ في بيانته عبد الحميد الأكبر^(١٤٥)، ولا تلفتنا كما يقول النكتور شوقي ضيف براعته الأدبية في صنع رسائله فحسب، وإنما يلفتنا أنه تحول بطلاقة منها إلى رسائل أدبية بالمعنى الدقيق لهذه الكلمة محاكياً في ذلك ما كان يعرفه من رسائل الفرس الأدبية التي أثرت

(١٣٩) الجهمياري، ص ٢٤، ٣١، ٣٤، ٤٣.

(١٤٠) خليفة بن خياط، ج ١ ص ٤١٨ - ٤٣١، ج ٢ ص ٤٦٨.

(١٤١) الجهمياري، ص ٧٢، الطبري ج ٧ ص ١٨٢، وعبد الحميد فارسي الأصل يقول أكثر من ترجموا له أنه من أهل الأنبار بالعراق.

(١٤٢) خليفة بن خياط، ج ٢ ص ٥٤٥، تليد، تاريخ دمشق، ج ٦، ص ٥٧.

(١٤٣) ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج ١ ص ٣٠٧.

(١٤٤) الجهمياري، ص ٨٢.

(١٤٥) الجاحظ، البيان والبيان، تحقيق حسن السندي، دار الفكر، بيروت، ج ٢، ص ٢٣١.

عن الساسانيين والتي يقال أنه كان أحد نقلتها إلى العربية^(١٤٦)، فقد كان ملوك الفرس يقدمون الكتاب ويعرفون فضل صناعة الكتابة، ويعتبرونهم الألسنة الناطقة عن الملوك، وتخزان أموالهم، وأمناءهم على رعيتهم وبلادهم بحيث أنهم كانوا إذا أنقلوا جيشاً أنقلوا معه وجهاً من وجوه كتابهم، وأمرؤا صاحب الجيش ألا يحل ولا يرخل إلا برأيه، يبتغون بذلك فضل رأي الكاتب وحزمه^(١٤٧). وتشير رسالة عبد الحميد إلى الكتاب إلى الكيان والمكانة الهامة التي أصبحت لهم، إذ أن رسالته لم تكن موجهة إلى شخص معين أو كاتب بعينه، وإنما هي موجهة إلى طائفة الكتاب، وقد وصف فيها عبد الحميد صناعة الكتابة وأهمية الكتاب في تدبير الحكم، وما ينبغي أن يتحلوا به من آداب ثقافية وأخرى خلقية وسياسية، تتصل بالخلفاء والولاة والرعية^(١٤٨)، ونحن لا نقرنها إلى ما استعمل به الجهشيارى في كتابه «الوزراء والكتاب» من وصايا كان يوصي بها ملوك الفرس ووزراءهم الكتاب حتى نحس أن عبد الحميد تأثر بهذه الوصايا في رسالته التي تعد دستوراً دقيقاً لوظيفة الكاتب^(١٤٩).

ازدادت مكانة الكتاب منذ خلافة هشام بن عبد الملك، الذي كان يوكل إلى سالم بالكتابة عنه إلى ولاته في الشؤون التي تعرض له^(١٥٠)، أي أن الخليفة لم يعد يولي كتبه على كتابه، كما كان الشأن في القديم، بل أصبح الكاتب يكتب الرسالة ثم يعرضها عليه ومن ثم لم يعد الضمير في الرسالة ضمير متكلم بل أصبح ضمير غائب، وكان سالم عظيم القدر عند هشام^(١٥١)، ونظراً لمكانته فإنه كان يتجاوز مركزه أحياناً، فقد سار في موكب فتمعه هشام^(١٥٢)، كما كان يسير مع هشام في الموكب، فإذا جاء

(١٤٦) شوقي ضيف، تاريخ الأدب العربي، العصر الإسلامي، دار المعارف، مصر، ١٩٦٣، ص ٤٧٤.

(١٤٧) الجهشيارى، ص ٤.

(١٤٨) المصدر السابق، ص ٧٣-٧٥.

(١٤٩) شوقي ضيف، تاريخ الأدب العربي، ص ٤٧٤، ٤٧٥.

(١٥٠) الجهشيارى، ص ٦٢.

(١٥١) البلاذري، أنساب، مخطوطة بمكتبة الدراسات العليا، كلية الآداب - جامعة بغداد، ذات الرقم

١٦٤٠، ج ٧ ص ٥٥٩.

(١٥٢) الطبري، ج ٧ ص ٢٠٢.

الرجل الغريب يوقفه سالم ويسأله حاجته كأنه هو أمر هشاماً^(١٥٣)، كما أنه كان يقرأ الكتب لهشام، فلا يدخل منها عليه إلا ما يسره، وإذا أخفى سالم أمراً وعلم به هشام كان ذلك بالطبع مدعاة لغضبه^(١٥٤)، ولكنه لم يعمد إلى عزله بل استبقاه، وعندما توفي هشام بن عبد الملك كان سالم هو الذي أرسل إلى الوليد بن يزيد يعلمه فيه بموت هشام وتوليته الخلافة^(١٥٥)، ولذلك أصبح سالم في خلافة الوليد الثاني ليس صاحب ديوان الرسائل فقط، وإنما كان يكتب له على خاص أمره^(١٥٦)، وعندما مرض هشام وصار إلى الحد الذي لا ترجى معه الحياة، أرسل عياض بن مسلم مولى عبد الملك بن مروان وكاتب الوليد بن يزيد الذي خلفه في الرصافة بعد شخوصه منها^(١٥٧)، إلى الخزان أن يحتفظوا بما في أيديهم حتى لا يصل أحد إلى شيء، ولما توفي هشام، خرج عياض من السجن فختم أبواب الخزائن، فلم يجدوا لهشام قممًا يسحق في الماء حتى استعاروه، ولا وجدوا كفنا من الخزائن فكفنه غالب مولى هشام^(١٥٨).

٥ - صاحب الشرطة

من الموظفين الذين كانت لهم أهميتهم صاحب الشرطة، ويعتبر البيهقوي معاوية أول من أقام الشرطة^(١٥٩)، غير أن الكندي يذكر وجود صاحب الشرطة في ولاية عمرو الأولى على مصر صلاتها ونزاجها، منذ أن افتتحها حتى صرف عنها، أي في خلافة عمر بن الخطاب، وكان على شرطة مصر، خازجة بن حذافة^(١٦٠)، بينما يذكر خليفة ابن خياط أن عثمان كان أول من اتخذ الشرطة، وكان على شرطه عبد الله بن قنفذ من بني

(١٥٣) المصدر السابق، ج ٧ ص ٢٠٢.

(١٥٤) الكندي، الولاية والقضاة، ص ٧٩، ٨٠.

(١٥٥) الطبري، ج ٧ ص ٢١١.

(١٥٦) الجيهشاري، ص ٦٨.

(١٥٧) أمر الوليد بن يزيد كاتبه عياض أن يكتب إليه بالأخبار، فكتب عليه هشام فضربه وحسه وألبسه اللسوح.

(١٥٨) الطبري، ج ٧ ص ٢١١، الحبر والخدائق، ص ١٠٦.

(١٥٩) البيهقوي، تاريخ، ج ٢ ص ٢٢١.

(١٦٠) الكندي، الولاية والقضاة، ص ١٠.

تم قرهش^(١٦١)، ويذهب المقرئزي إلى أبعد من ذلك عندما يذكر أن الخليفة الأول أبا بكر عمد لأول مرة في الإسلام إلى تعيين عامل يقوم بالطواف في الليل، وهكذا كان عبد الله بن مسعود أول من عسّ بالليل، عندما أمره أبو بكر الصديق بعس المدينة^(١٦٢)، وبعد أبي بكر كان الخليفة عمر بن الخطاب يقوم بنفسه بالعسس ومعه موله أسلم وأحياناً الصحابي عبد الرحمن بن عوف، ويبدو وكأن المقرئزي يريد أن يظهر أن من أهم مهام صاحب الشرطة المحافظة على الأمن ليلاً، ولذلك نجده يطلق اسم العسس على الشرط بشكل عام ويسمي صاحب الشرطة بصاحب الليل وهو لقب نجده كذلك في الأندلس كما يقول المقرئ، فكان صاحب الشرطة يعرف في ألسن العامة بصاحب الليل^(١٦٣).

من دراستنا للنصوص التي تشير إلى اختصاصات أو مهام صاحب الشرطة، نلاحظ بعض الفروق بين هذه المهام في الولايات وبين المركز، إذ نجد أن صاحب الشرطة كان يعتبر الرجل الإداري الثاني بعد الوالي، فهو يؤم الناس في الصلاة إذا مرض الوالي^(١٦٤)، وينوب عن الوالي في حكم البلاد عند خروجه إلى الخليفة^(١٦٥)، أو يولى أحياناً إذا ما عزل الوالي أو مات أو تنحى عن أمور الولاية^(١٦٦)، بينما نرى أن صاحب الشرطة يرافق الخليفة دائماً في حله وترحاله في حالة السلم والحرب ويمسك بزمام الأمور في حالة وفاة الخليفة، فعندما حضر الموت معاوية سنة ٦٠ هـ، وكان يزيد غائباً، دعا معاوية الضحّاك بن قيس الفهري وكان صاحب شرطته^(١٦٧) ومسلمة بن عقبة المري فأوصى إليهما أن يلبغا يزيد وصيته^(١٦٨)، وعندما مات معاوية كان الضحّاك بن قيس

(١٦١) خليفة بن خياط، ج ١، ص ١٩٥، الكلي، «جهرة النسب»، ص ٢٩-٢٩.

(١٦٢) المقرئزي، الخطط، ج ٣، ص ٦٦.

(١٦٣) المقرئ، الفتح الطب، ج ١ ص ٢١٨.

(١٦٤) ابن عبد الحكم، فوح مصر، ص ١٠٥، الكندي، الولاة والقضاة، ص ٣١، ٣٢.

(١٦٥) الكندي ص ٣٩.

(١٦٦) المصدر السابق، ص ٧٤، ٧٥.

(١٦٧) تشير بعض الروايات إلى أن الضحّاك عند وفاة معاوية كان على شرطه (الدنبوري ص ٢٢٦، الطبري، رواية عزله، ج ٥ ص ٣٢٧، تهذيب تاريخ دمشق، ج ٧، ص ٨) أما اللهي فيذكر أن معاوية ولى الضحّاك على دمشق بعد أن عزله عن الكوفة فبقي الضحّاك على دمشق حتى هلك.

(١٦٨) الطبري، ج ٥، ص ٣٢٣.

هو الذي صعد المنبر وأكفان معاوية بين يديه تلوح، ليلبلغ الناس خير موت معاوية الذي كان عود العرب، وجدّ العرب، وأنه من كان يريد (أن يشهد دفنه فليحضر عند الأولى)، ويبعث الريد إلى يزيد بوجع معاوية^(١٦٦). وكان كعب بن حامد على شرط سليمان مرافقاً له في دابق، فلما ثقل سليمان كتب كتاباً وختمه ولم يدر أحد ما كتب فيه وطلب من كعب أن يجمع إليه أخوته وعمومته وجميع أهل بيته وعظماء أجناد الشام، وأن يحملهم على البيعة لمن سمى في ذلك الكتاب وأن يضرب عنق من يأبى منهم أن يبايع^(١٦٧)، والرواية التي يوردها الطبري شبيهة بتلك الواردة عند الدينوري، فقد أمر سليمان صاحب شرطته كعب بن حامد أن يأمر أهل بيته للاجتماع ففعل، ثم طلب سليمان من رجاء بن حيوة أن يذهب بكتابه إليهم وأن يأمرهم ببايعة من سمى في كتابه، فلما توفي سليمان، وخشي حيوة الفتنة أرسل إلى كعب بن حامد العيسبي، فجمع أهل بيت أمير المؤمنين، فاجتمعوا في مسجد دابق وطلب منهم أن يبايعوا ثانية لمن سمى في ذلك الكتاب المختوم، فلما بايعوا رجلاً رجلاً، قرأ حيوة الكتاب عليهم، فنادى هشام بن عبد الملك، لا نبايعه أبداً، فقال حيوة: «أضرب والله عنقك قم فبايع» فقام يجر رجله، ولم يكن حيوة ليجرأ على مثل هذا الموقف لولا وجود صاحب الشرطة إلى جانبه والذي يسيطر على عدد كبير من الشرط، بحيث يستطيع أن يمنع حدوث فتنة أو اضطراب^(١٦٨).

وكان صاحب الشرطة يرافق الخليفة في الحرب والسلام، فقد رافق الحجاج عهد الملك، وكان على شرطه آنذاك إلى العراق لقتال مصعب^(١٦٩)، وكان مع مروان بن محمد في معركة الزاب صاحب شرطه كذلك، وعندما تقاعست قضاعة والسكون والمكاسك، طلب من صاحب شرطه أن ينزل^(١٧٠). وعندما كان هشام بن عبد

(١٦٦) المصدر السابق، ج ٥ ص ٣٢٨.

(١٦٧) الدينوري، الأخبار الطوال، ص ٢٢٦.

(١٦٨) الطبري، ج ٦ ص ٥٥٢.

(١٦٩) ابن السري، تاريخ مختصر الدول، ص ١١٢.

(١٧٠) الطبري، ج ٧ ص ٤٣٤.

الملك في الرصافة، كان كعب بن حامد صاحب شرطه معه، وكان ولي دمشق إذ ذاك كلثوم بن عياض القشيري، وكان الولاة في الشام كما قال ابن العديم بمنزلة الشرط^(١٧٤)، ولذلك نجد أن كلثوم بن عياض هو الذي كتب إلى هشام يذكر له أمر الحريق الذي ظهر في دور دمشق، ويهتم بهذا العمل موالي خالد بن عبد الله القسري وأنهم يريدون الوثوب على بيت المال، فكتب إليه هشام يأمره أن يحبس آل خالد الصغير منهم والكبير ومواليهم والنساء، ففعل ثم كتب الوليد بن عبد الرحمن عامل خراج دمشق إلى هشام يخبره بأخذ أبي العمرس ومن كان معه ستماهم رجلاً رجلاً ونسبهم إلى قبائلهم وأمصارهم، ولم يذكر فيهم أحداً من موالي خالد، فكتب هشام إلى كلثوم يشتمه ويعنفه، ويأمره بتخليفة سبيل جميع من حبس منهم^(١٧٥)، وعندما علم مروان بن محمد، أن إبراهيم بن محمد يكتب إلى أهل خراسان ويكاتبونه كتب مروان إلى عامله على دمشق أن يكتب إلى عامله على البلقاء في المسير إلى كداد أو الحميمة وأخذ إبراهيم بن محمد بن علي وشده وثاقاً وحمله إليه في خيل كثيفة^(١٧٦)، أي أن ولي دمشق وعامله على البلقاء قاما بالمهمة التي كان يقوم بها صاحب الشرطة في العراق، إذ عندما كان الأمر يتعلق بدعوة شخص أو احضاره أمام الأمير، كان رجال الشرطة يتولون ذلك، فقد أرسل المغيرة بن شعبه قبيصة بن الدقون وكان على شرطته إلى منزل حيّان بن ظبيان السلمي، عندما أخبره قبيصة أن الخوارج يجتمعون في منزل حيّان، فزار قبيصة في الشرطة وفي كثير من الناس وألقى القبض على حيّان ومن كان معه^(١٧٧)، وعندما تخلف حجر بن عدي عن تلبية دعوة زناد بن أبيه إليه أمر زناد الشرط باحضاره بالقوة وكان هيثم بن شداد أمير شرطته^(١٧٨).

ونظراً لأن صاحب الشرطة كان مرافقاً للخليفة دائماً، فانه كان يوكل إليه أمر

(١٧٤) ابن العديم، نزهة الخلب، ج ١ ص ٤١.

(١٧٥) الطبري، ج ٧ ص ٢٥٥، ٢٥٦.

(١٧٦) البلاذري، أنساب، القسم الثالث، ص ١٢١، المسعودي، مروج الذهب، ج ٣، ص ٢٤٣.

(١٧٧) الطبري، ج ٥ ص ١٨٢.

(١٧٨) الطبري، ج ٥ ص ٢٥٨.

تنفيذ العقوبات التي يفرضها الخليفة، فهذا عمر بن عبد العزيز يأمر صاحب الشرط أن يطبق العقوبة على كهول من قنسرين شهدوا زورا على الفرات بن مسلم صاحب خراج قنسرين^(١٧٩)، وعندما تواعد روح بن الوليد رجلاً حصياً كان عمر بن عبد العزيز قد قضى بارجاع حوانيته إليه وكان الوليد بن عبد الملك قد أقطعها لروح، طلب عمر بن عبد العزيز من صاحب شرطته أن يتوجه إلى روح، فإن سلم إليه حوانيته فله ذلك، وإن لم يفعل فليأته برأسه^(١٨٠).

وكان يوكل إلى صاحب الشرطة أحياناً مهام أخرى، كأمر الخاتم والخزائن وبيوت الأموال^(١٨١)، كما يذكر ابن عساكر أن خالد بن اللجلاج، أبو إبراهيم العامري، ولي الشرطة بدمشق، وكان على بناء مسجد دمشق^(١٨٢)، أي ربما كان مراقباً لحسن سير بناء المسجد نظراً للعدد الكبير من الفعلة الذين ساهموا في بنائه، وكان يساعد صاحب الشرطة في أداء عمله شرطة وحرس^(١٨٣)، وعسس^(١٨٤)، وأعوان للشرطة^(١٨٥).

هذه الروايات المتفرقة تعطينا فكرة عن الدور الذي لعبه أصحاب الشرط في الأزمات بالإضافة إلى دورهم في توطيد الأمن والنظام وتنفيذ العقوبات واشتراكهم في الحروب إلى جانب الخلفاء، ولذلك قيل إن الشرط أول كتيبة تشهد الحرب وتنبأ للموت، وقيل هي طائفة من خيار أعوان الولاة^(١٨٦).

وتبين مما ذكره الرواة عن الأشخاص الذين كلفوا بهذا المنصب في الشام، أنهم كانوا من الشخصيات المرموقة، فزمل بن عمرو بن ثمر الذي استعمله معاوية على

(١٧٩) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز، ص ١٣٠.

(١٨٠) المصدر السابق، ص ٥١.

(١٨١) خليفة بن خياط، ج ٢ ص ٥٥٥.

(١٨٢) تارخ دمشق، ج ٥ ص ٨٨.

(١٨٣) وكيع، أخبار القضاة، تحقيق عبد الحزب مصطفى المرافي، الطبعة الأولى، ١٣٦٦هـ/١٩٤٧م، ج ١، ص ١١٩.

(١٨٤) تلمب، ج ٤ ص ٧٧.

(١٨٥) البليخي، كتاب البناء والتاريخ، باريس، ١٩١٩م، ج ٦، ص ٥١.

(١٨٦) ابن العديم، نزهة الخلب، ج ١ ص ٤١.

شرطته^(١٨٧) كانت له وفادة على رسول الله (صلعم) وعقد له رسول الله لواء على قومه^(١٨٨). أما الضحاك بن قيس فعلاؤه في صغار الصحابة، حدث عنه معاوية ووصفه بالعدالة، وسعيد بن جبور والشعبي وغيرهم وكان ممن شهد فتح دمشق^(١٨٩)، وكان خالد بن معدان بن أبي كرب الذي تولى شرطة يزيد بن معاوية تابعياً ثقة روى عن أبي عبيدة، ومعاذ بن جبل، وعيادة بن الصامت، وأبي الدراء، وكانت إذا عظمت حلقته، قام كراهية الشهرة، وكان إذا أمر الناس بالفرار يجعل أول فسقاط بضرب، وقال حبيب بن صالح ما خفنا أحدا من الناس مخافة خالد^(١٩٠). وكان خالد بن اللجلاج أبو إبراهيم العامري صاحب الشرط في خلافة الوليد ذا سن وصلاح، جرى اللسان على الملوك والفظة عليهم^(١٩١)، ثم إن كعب بن حامد العيصي بقي صاحباً للشرطة في خلافة سليمان وعمر بن عبد العزيز ويزيد بن عبد الملك وهشام، وأقره هشام ثلاث عشرة سنة ثم ولاه أرمينيا، وإن شخصاً يحل هذا المنصب فترة طويلة كهذه ثم يعهد إليه بولاية أرمينيا، لا بد أن يتحلّى بصفات تؤهله للملك^(١٩٢).

وما دنا في صدد الحديث عن الشرطة، فلا بد من أن نتبعه بالحديث عن الحرس، ويتفق اليعقوبي وخليفة بن خياط بأن معاوية أول من اتخذ صاحب حرس^(١٩٣)، وإذا كان معاوية أول من اتخذ صاحب حرس، فقد كان زهاد بن أبيه كذلك أول من أنشأ لنفسه حرساً خاصاً عدد أفراده خمسمائة رجل^(١٩٤). وكانت مهمة الحرس، حراسة الخليفة بشكل خاص^(١٩٥)، أو الأمير في مصر^(١٩٦)، كما كان

(١٨٧) تليج، ج ٥، ص ٣٨٦.

(١٨٨) المصدر السابق، ج ٥، ص ٣٨٦.

(١٨٩) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٣، ص ٢٤١.

(١٩٠) المصدر السابق، ج ٤، ص ٥٣٦، ٥٣٧، تليج، ج ٥، ص ٨٩.

(١٩١) تليج، ج ٥، ص ٨٨.

(١٩٢) خليفة بن خياط، ج ١، ص ٤٣١، ج ٢، ص ٤٨٧، ٥٤٤.

(١٩٣) المصدر السابق، ج ١، ص ٢٧٦، اليعقوبي، تاريخ، ج ٢، ص ٢٢١.

(١٩٤) البلاذري، أنساب، ج ٤، قسم ١، ص ١٦٢، الطبري، ج ٥، ص ٢٢٤.

(١٩٥) للمسعودي، مروج الذهب، ج ٣، ص ٢٩، ٣٠، تليج، ج ٢، ص ٣٧.

(١٩٦) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، ص ٢٣٨.

يعهد إليه بحراسة المسجد^(١٩٧)، ولكننا نجد الكندي يذكر أنه كان للمسجد في القسطنطينية شرطة يذبون عنه^(١٩٨). وهنا قد نتساءل إذا كان هناك من تتدخل في استخدام هذين التعبيرين إذ نجد وكيعاً في صدد الحديث عن مروان بن الحكم وتوليته مصعب بن عبد الرحمن شرطته في المدينة، أن مصعب يقول لمروان: اني لا أضبط المدينة بحرس المدينة، فابغني رجالاً من غيرها، فأعانه بمائتي رجل من أهل ابله فضبطها ضبطاً شديداً^(١٩٩)، ومن تتبعنا لما يرد في مصادر أخرى، نرى أن الحرس لم يكونوا شرطة بالمعنى الدقيق للكلمة، ويتضح ذلك من أن المؤهلات أو الصفات المطلوبة من صاحب الحرس كانت غير تلك المطلوبة من صاحب الشرط. إذ كان يفضل أن يكون صاحب الحرس مسناً عفيفاً مأموناً^(٢٠٠)، أما صاحب الشرطة فكان يفضل أن يكون شديداً الصولة قليل الغفلة، سمين الأمانة، أعجف الخيانة^(٢٠١). وكان للحرس في الشام نوب، وعلى كل نوبة عامل^(٢٠٢)، ويبدو أن الحرس في الشام كان معظمه يتألف من الموالي^(٢٠٣)، ولذلك نلاحظ أن صاحب الحرس في الشام كان دائماً من الموالي منذ عهد معاوية وحتى نهاية الدولة الأموية، فكان على حرس معاوية، أبو المختار مولى الحميز^(٢٠٤)، وعلى حرس عبد الملك، عدي بن عياش مولى الحميز كذلك، ثم أبي الزعيرة مولى عبد الملك، ثم خالد بن الرهان مولى بني محارب^(٢٠٥) الذي ولي الحرس لعبد الملك والوليد وسليمان^(٢٠٦)، وفي خلافة عمر بن عبد العزيز كان عمر بن

(١٩٧) الطبري، ج ٧، ص ٢٤٠، الحين والحدث، ص ١٣٦.

(١٩٨) الكندي، ص ٦٢.

(١٩٩) وكيع، أخبار القضاة، ص ١١٩.

(٢٠٠) البقاعي، تاريخ، ج ٢، ص ٢٣٤.

(٢٠١) ابن قتيبة، حيون الأخبار، ج ١، ص ١٦، ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج ٥، ص ١٩، الكلبى، جمهرة النسب، ص ٨٤ ب.

(٢٠٢) الطبري، ج ٧، ص ٥٧٥.

(٢٠٣) خليفة بن خياط، ج ٢، ص ٥٧٤، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٣، ص ٣٢٤.

(٢٠٤) خليفة، ج ١، ص ٢٧٦.

(٢٠٥) المصدر السابق، ج ١، ص ٣٩٥.

(٢٠٦) المصدر السابق، ج ١، ص ٤١٩، ٤٢٢، تلخيص، ج ٢، ص ٣٧.

المهاجر مولى الأنصار على الحرس^(٢٠٧)، وعين هشام نصير مولاة على الحرس، ثم ولى الربيع بن شبيب مولى بني الحريش مع الخاتم^(٢٠٨).

ولم يكن للخليفة وحده حرس، وإنما كان لوالي دمشق ولولاة الأجناد أحراسهم كذلك^(٢٠٩)، ويذكر ابن قتيبة أن عمرو بن سعيد صالح عبد الملك بعد أن حاصر أهل دمشق أشهراً على أنه الخليفة من بعده، ففتح دمشق ثم أرسل عبد الملك إلى عمرو، وكان بيت المال في يده، أن يخرج للحرس أرزاقهم، فقال عمرو: ان كان لك حرس فإن لنا حرساً، فقال عبد الملك أخرج لحرسك أرزاقهم^(٢١٠)، بمعنى أن حرس الخليفة وحرس أمراء الأجناد كانوا يأخذون أرزاقهم من بيت مال المسلمين، أما إذا كان لبعض الشخصيات حراسهم فإنهم يدفعون أرزاقهم من أموالهم.

٦ - صاحب البيد

من الوظائف الرئيسية الهامة وظيفة صاحب البيد، ولم تكن هذه الوظيفة قائمة في عهد الخلفاء الراشدين بالرغم من أن نظام البيد كان معروفاً في الامبراطوريتين البيزنطية والساسانية^(٢١١)، فلما استقرت الخلافة لمعاوية بن أبي سفيان قرر وضع البيد ليكون أداة ربط بينه وبين عماله في الولايات المختلفة، فأمر باحضار رجال من دهاقين الفرس وأهل أعمال الروم، وعرفهم ما يريد، فوضعوا له البيد^(٢١٢). ولم يكن البيد في عهد بني أمية نظاماً يستعمله الشعب كما هو في الوقت الحاضر، وإنما كان نظاماً رسمياً حكومياً، وقد استعمل الخلفاء نظام البيد في أول الأمر لنقل الأخبار بسرعة من مقر خلافتهم إلى الولايات المختلفة، ولتلقى الأخبار، ولكن ليس معنى هذا أن البيد كان

(٢٠٧) المصدر السابق، ج ٢ ص ٤٦٩.

(٢٠٨) المصدر السابق، ج ٢ ص ٥٤٥.

(٢٠٩) ابن عبد الحكم، سيوف عمر بن عبد العزيز، ص ٦٩.

(٢١٠) ابن قتيبة، الهامة والسياسة، ج ٢ ص ٢١.

(٢١١)

E. I. New Edition, Art., Bard.

(٢١٢) القلقشندي، صبح الأعشى، ج ١٤ ص ٣١٧، السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ٢١٩.

ينقل المراسلات فقط بين العمال والولاة من جهة والخلفاء من جهة أخرى وإنما كان باستطاعة أي فرد من أفراد الشعب أن يرسل إلى الخليفة ما يريد من طريق بريده، وكان عامل معاوية على المدينة إذا أراد أن يرد بريداً، أمر مناديه فتادى: «من له حاجة فليكتب إلى أمير المؤمنين»^(٢١٣). وكان يرد عمر بن عبد العزيز لا يعطيه أحد من الناس إذا خرج كتاباً إلا جملة^(٢١٤). وكان للبريد شخص خاص يتولى أمره، بتنفيذ ما يصدر، وتلقي ما يرد عبر عنه بصاحب البريد^(٢١٥)، وكان عبد الملك يأمر حاجبه أن يدخل عليه صاحب البريد متى جاء في ليل أو نهار «فرما أفسد على القوم سنة حبسهم البريد ساعة»^(٢١٦). ولم يكن من مهام صاحب البريد عرض الرسائل والتقارير المتراكمة لديه فقط، وإنما كان من مهامه تعيين الموظفين المحليين في المدن المختلفة، والأشخاص المناسبين في المخططات على الطريق وتعيين السعاة^(٢١٧)، والاهتمام بدفع المرتبات والأرزاق لهم، وتبدير أمر الدواب وهرادعها، ومن يتولى عنايتها^(٢١٨)، ويقول قدامة بن جعفر في صدد كلامه عن ديوان البريد: «والذي يحتاج إليه صاحب هذا الديوان أن يكون ثقة إما في نفسه أو عند الخليفة القائم بالأمر في وقته، لأن هذا الديوان ليس فيه من العمل ما يحتاج معه إلى الكافي-المتصفح وإنما يحتاج إلى الثقة المتحفظ»^(٢١٩)، ولقد لاحظنا عند الكلام عن الكتاب أن صاحب ديوان الرسائل كان إليه أمر البريد أي هو المسؤول عن قراءة هذه الكتب والاجابة عليها وليست هذه من مهام صاحب البريد.

٧ - القاضي

أدخل العرب إلى الشام كما أدخلوا إلى كل الولايات التي دخلت ضمن نطاق

(٢١٣) الطبري، ج ٥، ص ٣٣٥.

(٢١٤) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز، ص ٥٦.

(٢١٥) القلقشندي، صبح الأعشى، ج ١٤، ص ٣٧١.

(٢١٦) المصدر السابق، ج ١٤، ص ٣٦٧.

Levy, The Social Structure of Islam, Second edition, p. 301.

(٢١٧)

الكندي، ص ٣٨٤.

(٢١٩) قدامة بن جعفر، نزهة من كتاب الحراج وصنعه الكتابة، لندن، بريل ١٣٠٦ هـ، ص ١٨٤، ١٨٥.

الدولة الإسلامية، نظاماً قضائياً جديداً يقوم على أساس الشريعة الإسلامية، ويخصّ العرب المسلمين أو الذين أسلموا من أهل البلاد؛ أما أهل النعمة فكان لهم قضاؤهم إلا إذا احتكموا إلى القاضي للمسلم، فله أن يحكم بينهم بالعدل، قال تعالى: «فان جاورك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم، وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً، وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين»^(٢٢٠). ويذكر الكندي أن القاضي خير ابن نعيم الحضرمي (١٢٠ — ١٢٨ هـ) كان يقضي بين المسلمين في المسجد، ثم يجلس على باب المسجد بعد العصر فيقضي بين النصارى، وأنه كان يقبل شهادة النصارى على النصارى، واليهود على اليهود، ويتحقق من عدالة هؤلاء الشهود بين أهل دينهم^(٢٢١). وهري الماوردي أنه لا يجوز تقليد ذمي القضاء على أهل الدمة، ولكنه يورد قول أبي حنيفة أنه يجوز تقليده بين أهل دينه، هذا وإن كان عرف الولاية بتقليده جارياً فهو تقليد زعامة ورئاسة وليس بتقليد حكم وقضاء، وإنما يلزمهم حكمه لالتزامهم له، لا للزومه لهم، ولا يقبل الإمام قوله فيما حكم به بينهم، وإذا امتنعوا من تحاكمهم إليه، لم يجبروا عليه وكان حكم الإسلام عليهم أنفذ^(٢٢٢).

كان القضاء في الدولة الإسلامية من الأمور الخاصة بالخلافة^(٢٢٣)، إذ أن الرسول الكريم تجمعت في شخصه السلطات التشريعية، والتنفيذية، والقضائية، وأصبح قاضي المسلمين الأعلى، بعد أن نزل قول الله تعالى: «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم»^(٢٢٤). كما أصبح حكمه ملزماً للناس كافة سواء أكان بوحي من الله أو باجتهاد اجتهاده، فأصبح بعد ذلك سنة ملزمة أيضاً^(٢٢٥).

وثبت أن رسول الله (صلعم) استعمل قضاة على الأقاليم التي اعتنقت الإسلام

(٢٢٠) سورة المائدة، آية (٤٥).

(٢٢١) الكندي، ص ٣٥١.

(٢٢٢) الماوردي، الأحكام السلطانية، ص ٦٦.

(٢٢٣) ابن خلدون، المقدمة، ج ٢ ص ٧٣٦، ٧٣٧.

(٢٢٤) سورة النساء، آية (٦٤).

(٢٢٥) سورة النساء، آية (٦٤)، «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم

حرجاً مما قضيت، ويسلموا تسليماً».

وكانت بعيدة عن المدينة، وتكاد كتب السيرة والحديث تجمع على أن القضاة الذين عهد إليهم الرسول بالقضاء ثلاثة، هم علي بن أبي طالب، ومعاذ بن جبل، وأبو موسى الأشعري^(٢٢٦)؛ والذي يسترعي الانتباه هو أن هؤلاء الثلاثة ذهبوا إلى اليمن، ولم تذكر معظم المصادر أسماء قضاة آخرين، إلا أن الماوردي في كتابه «أدب القاضي» يذكر أن الرسول استخلف عتاب بن أسيد على مكة بعد الفتح والياً وقاضياً^(٢٢٧)، وأنه قلّد دحية الكلبي قضاء ناحية اليمن^(٢٢٨). وحتى لا تحرم قبائل وأقوام ومناطق من قاض يفصل بين الناس وفقاً لأحكام الشريعة بعد اعتناقهم الإسلام فقد كان الرسول (صلعم) إذا أسلم قوم، أقام عليهم من يعلمهم الشرائع ويقضي بين المتنازعين^(٢٢٩).

ان ثبوت تولي ثلاثة من الصحابة القضاء في أيام الرسول، يدل على أن التنظيم القضائي في الدولة النبوية بدأ مع الشعور بالحاجة إليه خلافاً لما ذهب إليه بعض المؤرخين من أن أبا بكر كان أول من استعمل القضاء في الإسلام^(٢٣٠)، بل إن هناك من ذهب إلى أن معاوية هو أول الخلفاء الذين اتخذوا القضاء^(٢٣١)، وهو قول منسوب إلى مالك بن أنس: والظاهر أنه يراد من ذلك أن معاوية كان أول من اتخذ قاضياً في قاعدة الخلافة، لأن تممة عبارة مالك بن أنس، «أن الخلفاء قبل ذلك كانوا يباشرون كل شيء من أمور الناس بأنفسهم»، وسيقها قول وكيع «ولا يعلم أن عثمان استعمل قاضياً بالمدينة»، مع أن هذا الرأي ينقضه ما ثبت أن عمر كان قاضياً لأبي بكر^(٢٣٢)، وما رواه الطبري من أن زيد بن ثابت كان على قضاء عثمان^(٢٣٣).

(٢٢٦) وكيع، أخبار القضاة، ج ١ ص ٨٤—١٠٢، أحمد بن حنبل، المسند، الطبعة الثالثة، دار المعارف بمصر ١٣٦٨ هـ/١٩٤٩ م الجزء الثاني، الفقرات ٦٦٦، ٦٦١، ٦٩١، ٧٤٥، ٨٨٢، ١١٤٥، ١٢١٠،

ج ٣، الفقرة ٢٠٧١، الذهبي، سيرة أعلام النبلاء، ج ١ ص ٤٤٨.

(٢٢٧) الماوردي، أدب القاضي، بغداد، ١٣٩١ هـ/١٩٧١ م، ص ١٣١.

(٢٢٨) المصدر السابق، ص ١٣١.

(٢٢٩) الماوردي، أدب القاضي، مطبعة الإرشاد، بغداد ١٩٧١، ج ١ ص ١٣٣.

(٢٣٠) خليفة، ج ١ ص ١٠٨، الطبري، ج ٣ ص ٤٢٦.

(٢٣١) وكيع، ج ١ ص ١٠٥.

(٢٣٢) خليفة، ج ١ ص ١٠٨، الطبري، ج ٣ ص ٤٢٦، الماوردي، أدب القاضي، ص ١٣٣—١٣٥.

(٢٣٣) الطبري، ج ٤ ص ٤٢٢، الماوردي، أدب القاضي، ص ١٣٥.

وعندما اتسعت رقعة الدولة الإسلامية اتساعاً كبيراً، منذ أيام الخليفة عمر ابن الخطاب، نجدد يعين القضاة في الأمصار والأجناد إلى جانب الولاة، فقد عمد عمر إلى تعيين القضاة في البصرة والكوفة^(٢٣٤)، كما أنه جعل قضاء دمشق وصلاتها لأبني الدرداء وقضاء حمص وقنسرين وصلاتهما لعبادة بن الصامت^(٢٣٥)، وفي رواية أخرى أن عمر ولي قضاء حمص لجابس بن سعد بن المنذر^(٢٣٦)، وعيادة قضاء فلسطين^(٢٣٧)، وكرهب ابن سيف الأنصاري على قضاء الأردن^(٢٣٨)، ولائهمنا الأسماء هنا قدر اهتمامنا بأن عمر قد عمد إلى تعيين قضاة في أجناد الشام الأربعة، وسار عثمان على نهج عمر في تعيين القضاة في الأمصار في مصر، والكوفة، والبصرة، أما في الشام فنجد أن معاوية يستشير أبا الدرداء فيمن يشرح لهذا المنصب فيشير عليه بفضالة بن عبيد^(٢٣٩).

عندما أصبح معلومة خليفة، نراه يترك أمر تعيين القضاة في الأمصار لأمرائها أحياناً، ويعهد أحياناً أخرى إلى تعيين القضاة فيها^(٢٤٠)، وتابع خلفاء بني أمية نهجه^(٢٤١)، وإن كنا نجد ابتداء من خلافة سليمان عودة إلى جعل تعيين القضاة أمراً عائداً إلى الخليفة^(٢٤٢)، وهذا مما يزيد في سلطة القاضي ويجعله أكثر استقلالاً إذ لا يستطيع أمير المصير التأثير عليه في أحكامه، ولا يستطيع عزله، إذا كان تعيينه صادراً عن الخليفة إلا بأمر منه^(٢٤٣).

من الطبيعي أن يعمد الخلفاء إلى تعيين قضاة في العاصمة، ولكن من المؤسف

-
- (٢٣٤) خليفة، ج ١ ص ١٥٦.
 (٢٣٥) البلاذري، فوح، ص ١٣٦.
 (٢٣٦) ابن حزم، جبهة أنساب العرب، ص ٣٧٣.
 (٢٣٧) أبو زهرة، تاريخ، ج ١ ص ٢٢٤، تهذيب، ج ٧ ص ٢٠٩.
 (٢٣٨) أبو زهرة، تاريخ، ج ١ ص ٢٢٤.
 (٢٣٩) ابن طولون، الفهر البسام فيمن ولي قضاء الشام، ص ٢.
 (٢٤٠) الكندي ص ٣٠٣، ٣١١.
 (٢٤١) خليفة، ج ١ ص ٣٨٩، ٤٢٠، الكندي، ص ٣١٥، البلاذري، أنساب، ج ٤، قسم ٢، ص ٢٠٥، وكيع، ج ١ ص ١١٤، ١١٦، ١١٨، ١١٩، ١٣٤.
 (٢٤٢) خليفة، ج ١ ص ٣٨٩، الكندي، ص ٣٠٩، ٣٣٣، ٣٣٧، ٣٤٠.
 (٢٤٣) الكندي، ص ٣٤٠، ٣٤١.

أن المصادر لا تشير إلى القضاة في مراكز الأجناد المختلفة، وإن كانت هناك اشارات تدفع المرء إلى الاعتقاد بأن الأميين تابعوا النهج الذي طبقه عمر بن الخطاب، عندما عين قضاة في دمشق وحمص وفلسطين والأردن، إذ لا يعقل أن يعمد المتخصصون إلى اللجوء إلى العاصمة لحل قضاياهم ومشكلاتهم، وقد جاء في تاريخ ابن عساكر أن عبادة بن نسي الكندي الأردني كان قاضي طبرية ولآه عبد الملك وعمر بن عبد العزيز الأردن^(٢٤٤)، بينما يذكر الذهبي أنه ولي قضاء الأردن لعبد الملك، ثم ولي نائباً لعمر بن عبد العزيز^(٢٤٥)، وما يذكره الذهبي يتفق مع ماورد في تاريخ خليفة بن خياط، أن ولي الأردن في خلافة عمر بن عبد العزيز كان عبادة بن نسي^(٢٤٦)، ثم إذا رأينا ابن طولون يذكر أن عبد الرحمن بن الحسحاس العنزي من بني عامر بن عدله ولي قضاء دمشق^(٢٤٧)، زمن عمر بن عبد العزيز ونرى خليفة يذكره والياً على دمشق في خلافة عمر بن عبد العزيز^(٢٤٨)، جاز لنا أن نتساءل إذا كان عمر بن عبد العزيز قد أسند الولاية والقضاء لعبادة بن نسي وعبد الرحمن بن الحسحاس، لاسيما أننا نجد ذكراً لبلال ابن أبي الدرداء كقاض على دمشق في خلافة عبد الملك، وأنه كان كذلك أميراً على دمشق أي أنه جمع بين الولاية والقضاء^(٢٤٩)، ونفهم من كتاب وجهه عمر بن عبد العزيز إلى أمراء الأجناد أن القضاء كان يوكل إليهم بالإضافة إلى مهامهم الأخرى^(٢٥٠).

احترم معاوية وخلفاء بني أمية منصب القضاء وأهله وحفوه بكثير من الاجلال والاكبار، فقد كان معاوية يهاب أبا الدرداء ويتأدب معه^(٢٥١). كما ولّى قاضيه فضالة ابن عبيد الغزو، فكان أمير الجيش، وكان الولاة يتقيدون بأوامره^(٢٥٢)، وعندما خرج

(٢٤٤) تهذيب، ج ٧ ص ٢١٧.

(٢٤٥) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٥، ص ٣٢٤.

(٢٤٦) خليفة، ج ٢ ص ٤٦٥.

(٢٤٧) ابن طولون، التفرغ البسام، ص ٧.

(٢٤٨) خليفة، ج ٢ ص ٤٦٥.

(٢٤٩) ابن طولون، ص ٤.

(٢٥٠) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز، ص ٦٨، ٦٩.

(٢٥١) ابن طولون، ص ٢.

(٢٥٢) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٣ ص ١١٥.

معاينة إلى صفين استخلف فضالة بن عبيد^(٢٥٣)، وعن سعيد بن عبد العزيز أن القاضي كان خليفة الأمير إذا غاب^(٢٥٤). وكانت منزلة أبي إدريس الخولاني عظيمة عند عبد الملك^(٢٥٥)، فكان إذا نظر في المظالم ردّ إلى قاضيه أبي إدريس ما يقف منها على مشكل أو يحتاج إلى حكم منفذ، فكان أبو إدريس هو المباشر، وعبد الملك هو الأمر، أي أن أبا إدريس يعطي حكمه وعبد الملك يأمر بتنفيذ الحكم^(٢٥٦)، كما جعل عبد الملك لأبي إدريس القصص والوعظ^(٢٥٧)، وبقي قاضياً لعبد الملك حتى وفاته سنة ٨٠ هـ^(٢٥٨)، فولي القضاء عبد الله بن عامر بن تميم الذي بقي في منصبه حتى خلافة الوليد، فكان على بناء مسجد دمشق^(٢٥٩)، وكان رئيس أهل المسجد زمن الوليد ابن عبد الملك وبعده، لا يرى فيه بدعة إلا غيرها^(٢٦٠). ونلاحظ في خلافة يزيد بن عبد الملك وجود قاضيين في دمشق سليمان بن حبيب والزهرى، هذا على حياله وهذا على حياله^(٢٦١). وما يثير الانتباه وجود ما يسمى قاضي الخلفاء، فقد ورد في تاريخ داريا أن سليمان بن حبيب كان قاضي الخلفاء، كان قاضياً لعبد الملك والوليد وسليمان وعمر بن عبد العزيز ولينهد وقضى لهشام أيضاً^(٢٦٢)، بالرغم من أننا نقرأ عن قضاة آخرين في دمشق في عهد هؤلاء الخلفاء، وكذلك يرد في تاريخ دمشق لابن عساکر عن كلثوم بن زهاد المخاربي، أن سليمان بن حبيب كان قاضي الخلفاء وأنه أقام بالشام ثلاثين سنة يقضي باليمن مع الشاهد^(٢٦٣). وهذا ما يدفعنا للتساؤل فيما إذا كان هذا

-
- (٢٥٣) أبو زرعة، تاريخ، ج ١ ص ٢٢٣.
(٢٥٤) المصدر السابق، ج ١ ص ٢٢٣، النهي، ج ٣ ص ١١٤، ١١٥.
(٢٥٥) عبد الجبار الخولاني، تاريخ داريا، ص ٥٦.
(٢٥٦) المازدي، الأحكام السلطانية، ص ٧٨.
(٢٥٧) الخولاني، تاريخ داريا، ص ٥٦، ١١٢.
(٢٥٨) ابن طولون، الفخر البسام، ص ٤.
(٢٥٩) النهي، سير أعلام النبلاء، ج ٥، ص ٢٩٢.
(٢٦٠) المصدر السابق، ج ٥ ص ٢٩٢.
(٢٦١) الخولاني، تاريخ داريا ص ٦٨، النهي، ج ٥ ص ٣٣١.
(٢٦٢) الخولاني، ص ٦٨.
(٢٦٣) تهذيب، ج ٦ ص ٢٤٩، ابن حنبل، المسند ج ٤، قرة ٢٩٦٩ - ٢٩٧٠. كان القضاء باليمن مع الشاهد متبعا لى حل قضايا الشراء والبيع وأشباهه، وهذا يدل على أن معظم القضايا الموكلة إلى القضاء كانت بالدرجة الأولى متعلقة بالمعاملات والأحوال.

اللقب يعني رتبة رسمية أم كان هذا الخلق من الناس كدليل على علو كعبه في العلم والقضاء .

يتبين لنا من دراستنا لسير قضاء دمشق أنهم كلهم بلا استثناء كانوا من الفقهاء المحدثين ومن القراء والعبادة والزهاد . وكان الأوائل من الصحابة والبقية من التابعين ، وكان القضاة يعلمون الناس قراءة القرآن بالإضافة إلى عملهم كقضاة ، فكان أبو الدرداء مقرأء أهل دمشق وعالمهم^(٢٦٤) ، ورأى يزيد بن عبيدة أبا إدريس زمن عهد الملك يتوسط خلق المسجد بدمشق ، يقرؤون القرآن يدرسون جميعاً ، وأبو إدريس جالس إلى بعض العبد ، فكلمها مرّت حلقة بآية سجدة ، بعثوا إليه يقرأ بها ، وانصتوا له ، ويسجد بهم جميعاً ، وربما سجد بهم اثنتي عشرة سجدة ، حتى إذا فرغوا قراءتهم قام يقص^(٢٦٥) . واتخذ أهل الشام عبد الله بن عامر قاضي دمشق بعد أبي إدريس إماماً في قراءته^(٢٦٦) ، وكان محمد بن عبد الله بن لييد الأسدي قاضي دمشق في خلافة مروان بن محمد ممن يحضر الناس دراسته في جامع دمشق^(٢٦٧) .

وبينا نرى أن القضاة في الشام كان يعهد إليهم بأمرة دمشق أو بالغزو ، وإن جهدهم الأكبر كان موزعاً بين القضاء وتفتيقه الناس وتدريسهم ، نجد أن عدداً من القضاة في الولايات كان يجمع لهم القضاء والشرطة^(٢٦٨) ، فكان أول قاض في مصر جمع له القضاء والشرطة عابس بن سعيد المرادي من قبل الأمير مسلمة بن مخلد^(٢٦٩) ، وجمع عبد العزيز بن مروان ليونس بن عطية القضاء والشرطة سنة ٨٤ هـ^(٢٧٠) . كذلك كان أول قاض قضى على المدينة في خلافة معاوية لمروان بن الحكم ، عبد الله بن نوفل ، وقد ضم منصب الشرطة مع القضاء ، كما ضم مروان لمصعب بن عوف هذين المنصبين معا

(٢٦٤) ابن طولون ، الثغر البسام ، ص ٢ .

(٢٦٥) الذهبي ، ج ٤ ، ص ٢٧٢ .

(٢٦٦) ابن طولون ، ص ٥ .

(٢٦٧) المصدر السابق ، ص ١١ .

(٢٦٨) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر ، ص ٢٣٦ ، ٢٣٨ .

(٢٦٩) المصدر السابق ، ص ٢١٤ ، الكندي ، ص ٣١١ ، القلقشندي ، صبح الأعيان ، ج ١ ، ص ٤١٨ .

(٢٧٠) الكندي ، ص ٣٢١ .

سنة ٥٣ هـ^(٢٧١). وجمع خالد بن عبد الله القسري، الصلاة والقضاء والشرطة والأحداث، لبلال بن أبي بردة^(٢٧٢)، أي أننا نجد حالات متعددة في الولايات عن جمع منصبي القضاء والشرطة لشخص واحد، بينما لا نجد مثلاً واحداً على ذلك في الشام، مما يشير إلى أن المهام التي كان يكلف بها القاضي في المركز كانت تختلف قليلاً عن تلك التي تعهد إلى القضاء في الولايات، وقد رأينا كذلك أن مهام صاحب الشرطة في دمشق اختلفت عن تلك الموكلة إليه في الأمصار الأخرى.

كان القاضي في الإسلام يتولى جميع الاختصاصات التي تعرض عليه، ويطلب منه فصل الخصومة فيها سواء أكان الخلاف كما نقول بلغة اليوم مدنياً أم جزائياً أم إدارياً أم متعلقاً بالأحوال الشخصية أم خلافاً بين الجنود أو غير ذلك، مما يمكن أن يعرض على القضاء^(٢٧٣)، أي ليس في الإسلام ذلك التمييز بين ما هو مدني وما هو ديني، كما هو الأمر في الدولة البيزنطية حيث وجدت محاكم دينية وأخرى مدنية، وحيث لعب الأساقفة دوراً كبيراً في القضاء^(٢٧٤).

نلاحظ أن القضاء في المسائل الجزائية كان من اختصاص الخلفاء والولاة في صدر الإسلام، وإن كانت لا توجد في ذلك العصر حدود دقيقة واضحة بين الاختصاصات القضائية لكل من الولاة والقضاة، فنجد مثلاً أن معاوية بن أبي سفيان كان أول من أمر بالنظر في الجراح إذ كتب إلى قاضيه سليم بن عتر في مصر يأمره بالنظر في الجراح، وأن يرفع ذلك إلى صاحب الديوان، فكان الرجل إذا أصيب فجرح أتى القاضي وأحضر بينة على الذي جرحه، فيكتب القاضي بذلك الجرح قصته على عاقله الجراح، ويرفعها إلى صاحب الديوان، فإذا حضر العطاء، اقتص من أعطيات عشيرة الجراح ماوجب للمجروح، وينجم ذلك في ثلاث سنين، فكان الأمر على

(٢٧١) ربيع، ج ١ ص ١١٤، ١١٨.

(٢٧٢) خليفة، ج ٢، ص ٥٣٥، الطبري، ج ٨، ص ٢٠٣.

(٢٧٣) ظافر القاسمي، نظام الحكم في الشريعة والإسلام، السلطة القضائية، الطبعة الأولى، ١٩٧٨، بيروت، ص ٢٥٥.

Byzantium, An Introduction to East Roman Civilization p.291.

(٢٧٤)

ذلك^(٢٧٥)، كذلك نقرأ في كتب التراث أن فلاناً تولى قضاء الأحداث، فقد جاء في أخبار وكيع أن عثمان عندما استخلف، أقرّ أبا موسى الأشعري على قضاء البصرة وأحداثها^(٢٧٦)، وجاء في الطبري حين التحدث عن عمال عمر بن الخطاب أن عامل الكوفة عمار بن ياسر كان إليه الأحداث^(٢٧٧)، وجمع خالد بن عبد الله القصري لبلال ابن أبي بردة القضاء والشرطة والأحداث^(٢٧٨)، ويستتبع الأستاذ ظافر القاسمي بالاستناد إلى نص يورده وكيع متعلق بشريك قاضي المهدي مع المثال الذي يقدمه لسان العرب في حديث بني قريظة أن المراد من كلمة الأحداث، الجرائم الكبرى^(٢٧٩)، فإذا كان النظر في المسائل الجزائية قد أوكل أمرها إلى القضاة في الأنصار أحياناً، فهل كان قاضي دمشق ينظر في هذه الأمور أم أنها تركت للخلفاء؟ أغلب الظن أن النظر في القضايا الجزائية بقي من اختصاص الخلفاء في الشام، فعندما قتل خالد بن المهاجر ومولاه نافع ابن أثال النصراني، أمر معاوية بضرب نافع مائة سوط وألزم بني مخزوم دية ابن أثال اثني عشر ألف درهم^(٢٨٠)، وعندما طلب أسماء بن خارجة الفزاري إلى عبد الملك بعد أن فرغ من قتال مصعب أن يقيدهم من حميد بن حرث ابن يحدل الكلبي الذي كان قد أوقع ببني فزارة، أئى معتلاً أنهم كانوا في فتنة، والفتنة كالجاهلية لا قود فيها وفرض لفزارة الديات من أعطيات قضاة وحمير بالشام^(٢٨١).

ليس بين أيدينا سجلات تساعدنا على معرفة نوع القضايا التي كان يتولى النظر فيها قضاة الشام، وإن كان المرء يميل إلى الاعتقاد أن القاضي في الشام كالقاضي في الولايات الأخرى قد أضيفت إليه مهام أخرى بالإضافة إلى الفصل بين الخصوم، كاستيفاء بعض الحقوق العامة للمسلمين، بالنظر في أمر المحجور عليهم من المجانين

(٢٧٥) الكندي، ص ٣٠٩.

(٢٧٦) وكيع، ج ١، ص ٢٨٣.

(٢٧٧) الطبري، ج ٤، ص ١٤٥.

(٢٧٨) الطبري، ج ٨، ص ٢٠٣، خليفة، ج ٢، ص ٥٣٥.

(٢٧٩) ظافر القاسمي، السلطة القضائية، ص ٢٥٧.

(٢٨٠) ابن أبي عمير، عيون الأنباء في طبقات الأطباء، ص ١٧٣، ١٧٤.

(٢٨١) البلاذري، أنساب، ج ٥، ص ٣١٠.

واليتامى^(٢٨٢)، والفلسين وفي وصايا المسلمين وأوقافهم^(٢٨٣)، والنظر في مصالح الطرقات والأئمة^(٢٨٤)، وتصفح الشهود والأمناء والنواب، واستيفاء العلم والخبرة فيهم بالعدالة والجرح، ليحصل له الوثوق بهم^(٢٨٥)، وكان قاضي دمشق بلال بن أبي الدرداء الأنصاري لا يضرب شاهداً بزور بالسوط ولكن يوقفه بين عمد الدرج ويقول: «هذا شاهد زور فاعرفوه»^(٢٨٦).

كان القاضي يجلس في المسجد^(٢٨٧)، أو في داره^(٢٨٨)، أو في السوق، وربما ركب وتجول في البلد فوقف حيث يطلب^(٢٨٩)، وقد كره الشافعية القضاء في المسجد، وكان لرأيهم في آخر الأمر بعض الأثر في غيرهم من أصحاب المذاهب، فأخذ القضاة يتحولون إلى رحاب المساجد ثم إلى المدارس أو إلى دور خاصة بالقضاء^(٢٩٠). ونلاحظ في الواقع أن القضاة في أواخر العصر الأموي كانوا لا يقضون في المسجد، فقد ورد عند ابن طولون أن سالم بن عبد الله أبو عبيد المحاربي من قضاة دمشق كان يجلس عند باب البيد، وأن محمد بن عبد الله بن لييد الذي ولي القضاء بعده في خلافة مروان بن محمد الجعدي كان يقعد عند باب الساعات^(٢٩١).

كان للقاضي كاتب يعاونه ويقوم بنفس الوقت بمهمة المساعد والمشير، فقد كان مسلم بن مشكم كاتب أبي الدرداء من التابعين، روى عن أبي الدرداء ومعاوية وروى عنه عبد الله بن العلاء^(٢٩٢). وكان كلثوم بن نهاد المحاربي كاتباً لسليمان بن حبيب

(٢٨٢) الكندي، ص ٣٢٥، ابن خلدون، المقدمة، ج ٢، ص ٧٤٠.

(٢٨٣) الكندي، ص ٤٣٦، ابن خلدون، المقدمة، ج ٢، ص ٧٤٠.

(٢٨٤) ابن طولون، الفهر البسام، ص ٦، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٥، ص ٢٩٢، ابن خلدون، المقدمة، ج ٢، ص ٧٤٠.

(٢٨٥) ابن خلدون، المقدمة، ج ٢، ص ٧٤٠.

(٢٨٦) ابن طولون، ص ٣.

(٢٨٧) عبد الحى الكاتلي، الترتيب الاخلاية والعمالات والصناعات ... فاس ١٣٤٩ هـ، ص ٢٧٣.

(٢٨٨) ابن سعد، الطبقات، ج ٦، ص ١١٨.

(٢٨٩) المصدر السابق، ج ٦، ص ٩٥.

(٢٩٠) منير المجلاوي، عقيدة الإسلام في أصول الحكم، الطبعة الأولى، ص ٣٢٥.

(٢٩١) ابن طولون، ص ١١٠، ١١.

(٢٩٢) ابن سعد، الطبقات، ج ٧، قسم ٢، ص ١٥٨.

الحارثي^(٢٩٠)، وكان عمر بن يزيد النصري كاتب عمير بن أوس قاضي دمشق في عهد هشام بن عبد الملك^(٢٩١). وقد توضح لنا أهمية الكاتب بالنسبة للقاضي من أن الحاج عمار بن سعيد بن جبور كاتباً وولياً للقاضي أبي بردة بن أبي موسى الأشعري، وأمره أن لا يقطع أمراً دون^(٢٩٢)، ولا شك أنه كان هناك كتاب مهمتهم تدوين القضايا وتسجيلها، إذ على القاضي أن يحسن الاستماع والتفكير والمقارنة والتحليل، واستحضار النصوص وغير ذلك من الأعمال العقلية ومن الانتباه، وعلى الكاتب أن يهتم بتدوين أقوال الطرفين والشهود والقاضي، ولابد للكاتب من أن يتمتع بصفات منها العدالة، كما يجب أن يكون عاقلاً وفتياً ليعلم صحة ما يكتب من فساد، وأن يكون نزيهاً بعيداً عن الطمع ليؤمن أن يرتضى فيحائي^(٢٩٣)، وقد أورد فضالة بن الفضل أن كتاب يحيى ابن ميمون الذي ولي القضاء سنة خمس ومائة في مصر كانوا لا يكتبون قضية إلا برشوة، وأن يحيى كلف في ذلك فلم ينكره، ثم كلف مرة بعد مرة، فلم يعزل منهم أحداً من كتابته، ثم لم يلبث الخليفة هشام أن عزله^(٢٩٤).

كان القضاء يعتبر من الأعمال الشاقة والخطرة لما فيها من تحمل التبعة فيما قد يفتنى به القاضي فيحكم على صاحب الحق فيظلمه، وهو مسؤول عنه وهناك أحاديث كثيرة تشير إلى خطورة المسؤولية الملقاة على عاتق القاضي^(٢٩٥). وعندما استعمل أبو الدرداء على القضاء في دمشق، وأصبح الناس يهتفونه، قال: اهتموني بالقضاء وقد جعلت على رأس مهواة... ولو علم الناس ما في القضاء لأخذوه بالدول، رغبة عنه وكراهية له^(٢٩٦). وعندما عزل عبد الملك أبا أدهس من القضاة وأقره على القضاء قال: عزلوني عن رغبتي وتركوني في رهبتني^(٢٩٧).

(٢٩٠) عبد الجبار الحولاني، تاريخ ديارها، ص ٤٢.

(٢٩١) أبو زرعة، تاريخ، ج ١ ص ٣٧٣.

(٢٩٢) ابن قتيبة، عيون الأخبار، ج ١ ص ٦٢، البلاذري، أنساب ج ٤ قسم ٢ ص ٣٩.

(٢٩٣) الماوردي، أدب القاضي، ج ٢ ص ٥٨.

(٢٩٤) الكليني، ص ٣٤٠.

(٢٩٥) ابن عبد الحكم، فروع، ص ٢٢٦، ٢٢٧.

(٢٩٦) ابن سعد، ج ٧، قسم ٢ ص ١١٧.

(٢٩٧) عبد الجبار الحولاني، تاريخ ديارها، ص ٥٦.

وكان بعض القضاة لا يأخذون على القضاء أجراً، لأن القضاء علم، والعلم لا يباع وإنما يتبرع به لوجه الله، ويقال أن الوليد ألح على قاضي دمشق، زرع بن ثوب، حتى أعطاه مزرعة مع خدمها وآلتها وحلف أنها من صلب ماله. فقال: اقبلها منك وأشهدك أن ثلثا منها في سبيل الله والثلث الثاني ليتامى قومي ومساكينهم، والثلث الثالث لرجل صالح يقوم عليها ويؤدي فيها، ثم أنا أحب أن تأخذ مني ما أجزيت علي من الرزق فانه في كوة البيت فخذته فردته في بيت المال، فقال له الوليد: ولم ذلك؟ قال: لأحب أن آخذ على ما علمني الله أجراً^(٣٠١). وعن خالد بن يعفر أن عبد الله ابن يزيد بن خذامر لم يقبض على القضاء درهما ولا ديناراً^(٣٠٢). ذلك ما كان يفعله بعض القضاة، أما القاعدة فهو أن يكون للقاضي رزق يجري عليه من بيت المال ليفرغ من هم المعيشة إلى هم القضاء^(٣٠٣). وقد فرض عمر لشريح مائة درهم في الشهر^(٣٠٤). ويقال ان علياً رزق شريحاً خمسمائة درهم^(٣٠٥)، وعندما حاول زياد بن أبيه أن يزيده في رزقه أبى، فاقترح أن يوليّه عملاً يجري عليه رزقه فقبل، فولاه بيت المال وأجرى عليه ألفاً^(٣٠٦)، كما رزق ابن حجوة الأكبر في مصر من القضاء مائتي دينار في السنة^(٣٠٧)، وفي رفع الأضر وثيقة أموية جاء فيها وجدت في ديوان مروان بن محمد ورقة فيها، بسم الله الرحمن الرحيم: «من عيسى بن أبي عطاء إلى خزان بيت المال، فأعطوا عبد الرحمن بن سالم القاضي رزقه لشهر ربيع الأول وشهر ربيع الآخر سنة إحدى وثلاثين ومائة عشرين ديناراً، واكتبوا بذلك براءة. كتبت يوم الأربعاء ليلتين خلتا من شهر ربيع الأول^(٣٠٨)»، أي أن رزق ذلك القاضي كان عشرة دنانير في الشهر، بينما نجد أن عمر بن عبد العزيز عندما عين أميراً على المدينة أمر رجلاً يقضي بين الناس،

(٣٠١) ابن طولون، ص ٧٠٦.

(٣٠٢) الكندي، ص ٣٣٩.

(٣٠٣) أبو يوسف، الخراج، ص ٢٢٢.

(٣٠٤) الطوطوش، سراج الملوك، ص ١١٦.

(٣٠٥) ابن سعد، ج ٦ ص ٩٥.

(٣٠٦) البلاذري، أنساب، ج ٤، قسم ٢، ص ٢٠٥.

(٣٠٧) الكندي، ص ٣١٧، ابن عبد الحكم، فوج مصر، ص ٢٥٣.

(٣٠٨) ظافر القاسمي، السلطة القضائية، ص ٢١٢.

فأجرى له في الشهر ديناين^(٣٠٩)، مما يدل على أن أرزاق القضاة كانت تختلف وفقا للأمصار وأهميتها وللمهام التي توكل إلى القاضي.

إلى جانب هؤلاء الموظفين الذين كانت لهم أهميتهم في إدارة شؤون الدولة كان هناك بالطبع الخزان والجباة وعمال الصدقة والعرفاء وولاة المقاسم وغيرهم. وقد أخذ عدد الموظفين يزداد نتيجة للحاجة الملحة الحاصلة عن تطور المجتمع ومن تعقد الإدارة، وكلما ازدادت الدولة تعقيداً كلما ازداد عدد الموظفين، وتحددت صلاحياتهم، وهذا يتضح عندما نرى ذلك التدرج في ازدياد عدد الدواوين في الدولة، ابتداء من العهد الراشدي حتى نهاية العصر الأموي.

دواوين الدولة في الشام

أُتيح للأمويين من الاتصال بالفرس والبيزنطيين أكثر مما أُتيح للراشدين، فانتسعت في عصرهم مرافق الدولة، واحتاجت إلى دواوين جديدة تنظم إدارتها وتساعد الخليفة في الواجبات المعقدة التي فرضها السلم، وهذه الدواوين عبارة عن دوائر رسمية أو وزارات حسب المفهوم الحديث^(٣١٠). وبينما يذكر المؤرخون العرب الديوان بشكل عام في خلافة عمر وعثمان وعلي، كذلكهم لديوان المدينة أو الكوفة أو البصرة، نلاحظ ابتداء من خلافة معاوية بن أبي سفيان تأسيس دواوين، لكل ديوان اختصاصاته^(٣١١)، ولم تلبث أن تفرعت عنها دواوين أخرى بازدياد الحاجة إلى الاختصاص والتنظيم الإداري، وهنا يجب أن نشير إلى أن الدواوين بمعنى السجلات كانت كلها حتى عهد خالد بن برمك صحفاً مدرجة فجعلها دفاتر^(٣١٢).

ومنذ أن أسس عمر بن الخطاب ديوانه في المدينة، وجد في الكوفة والبصرة والشام ومصر ديوانان، أحدهما بالعربية لاحصاء الناس وأعطياتهم، والآخر لوجوه الأموال بالفارسية بالعراق، وبالرومية في الشام وبالقبطية في مصر^(٣١٣).

(٣٠٩) ربيع، ج ١، ص ١٣٤.

(٣١٠) Levy, Op. Cit., P. 298.

(٣١١) الجهمياري، ص ٤٧.

(٣١٢) أبو حلال العسكري، الأوائل، ج ٢، ص ٩١.

(٣١٣) الجهمياري، ص ٣٨، الماردي، الأحكام السلطانية، ص ٢٠٢، المقرئ، المخطوط، ج ١، ص

ديوان الخراج

كان هذا الديوان من أهم دواوين الدولة، لأنه مصدر جميع الأموال للولايات والدولة، وقد استطاع معاوية بمعاونة زناد بن أبيه في المشرق، وسرجون بن منصور في الشام، وإنتناس في مصر أن ينشئ وزارة حقيقية للمالية كما نفهمها بالوقت الحاضر^(٣١٤). ومعاوية هو أول من أمر بتسجيل أو حفظ سجلات بمقادير الجزية والخراج لكل منطقة أو إقليم، ويميز تمييزاً واضحاً بين دخل أرض الخراج ودخل الصوافي، وأنشأ مبدأ وضع الصوافي عموماً تحت سلطة البيت الحاكم^(٣١٥).

اتبع خلفاء بني أمية القاعدة التي سار عليها الفرس، بتسجيل كل مايرد في ديوان الخراج^(٣١٦)، فكان يسجل في ديوان الخراج كل مايرد من أموال الفيء، كما كان يسجل في دواوين الخراج مساحات الأراضي الخراجية، وكذلك من في كل بلد من أهل الدمة، وما استقر عليهم في عقد الجزية، فإن كانت مختلفة باليسار والأعصار سموها في الديوان مع ذكر عددهم ليختبر حال يسارهم وأعصارهم، وإن لم تختلف في اليسار والأعصار جاز الاقتصار على ذكر عددهم، ووجب مراعاتهم في كل عام لتثبيت من بلغ واسقاط من دخل في الإسلام أو من مات^(٣١٧). كما أن كل أرض خراجية إذا تحولت إلى عشيرة، يثبت ذلك في الديوان حتى يسقط الخراج عن تلك الأراضي وعن أهل قراهم^(٣١٨).

عندما تولى معاوية الخلافة كان العرف السائد أن ينفق على أمور الولاية معظم ما اجتبى منها، وكانت بعض الولايات تتمتع باستقلال ذاتي كامل من الناحية المالية، ولم يكن أمام معاوية من دخل يعتمد عليه سوى دخل الشام، ولذلك أمر أن تسهم

Irving Washington, Lives of The Successors of Mohammed London, 1859 Vol. II P.487.

(٣١٤)

D.Demetrie, Poll Tax in Early Islam, Cambridge, 1950, P.64.

(٣١٥)

الجهشياري، ص ٣.

(٣١٦)

للأوردي، الأحكام السلطانية، ص ٢٨.

(٣١٧)

ابن عساكر، تاريخ دمشق، المجلد الأول، ص ٥٩٦.

(٣١٨)

كل ولاية بارسال الفائض إلى بيت المال بدمشق^(٣١١)، وكان ديوان الخراج في العراق من أهم الدواوين في الدولة لما كان يدره سواد العراق من أموال خراجية اعتمدت عليها الخلافة الأموية في توطيد سلطانتها، فقد قال معاوية: «مال الشام رجال العراق وأمواها»^(٣١٢) وأبى عبد الملك إلا الخروج لقتال مصعب بن الزبير بنفسه قائلاً: «الشام بلد قليل المال ولا آمن نفاده»^(٣١٣).

كان في دمشق ديوان مركزي للخراج، كما وجدت دواوين اقليمية، مقرها حواضر الولايات، وكان الديوان المركزي في دمشق يضم على الأرجح دواوين خراج قنسرين وحمص وفلسطين والأردن كذلك، يذكر الجهشيارى أنه كان يكتب لمعاوية على ديوان خراج حمص ابن أثال النصراني وأن مهاجر بن عبد الرحمن بن خالد قتل ابن أثال عندما خرج من ديوانه في دمشق^(٣١٤). وكان يتولى شؤون الخراج في الشام كما هو الأمر في العراق ومصر وخراسان موظفون من أبناء المنطقة يتقنون لغتها بالإضافة إلى المامهم بالعربية، ويشرف على أولئك الموظفين رئيس يعرف بكاتب الخراج أو صاحب الخراج، ويتمتع بمنزلة عالية لدى الخليفة والأمراء، وقد اشتهر في الشام سرجون بن منصور الرومي الذي كان مسؤولاً عن دواوين الخراج كلها بالشام^(٣١٥). ثم أصبح ابنه منصور المتولي لأمر الخراج^(٣١٦)، حتى نقل سليمان بن سعد كاتب الرسائل الديوان إلى العربية، وذلك عندما رأى عبد الملك بن مروان من منصور توانياً، وولاه عبد الملك جميع دواوين الشام ولم يزل سليمان بن سعد على ذلك حتى خلافة عمر بن عبد العزيز^(٣١٧)،

(٣١١) ابن الأعمى، فروع، ج ٤ ص ١٨١، الطبري، ج ٥ ص ٤٠٣، ٤٠٩، ج ٦ ص ٤٣، ٤٤، ١٠٥،

ابن عبد الحكم، فروع ص ١٠٢، المقرئ، الخطوط، ج ١ ص ١٤٥، ساهرس، ج ٥ ص ١٨٩.

(٣١٢) ابن قتيبة، الأنظمة والسياسة، ج ١ ص ٦٣.

(٣١٣) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ٣٣٥.

(٣١٤) الجهشيارى، ص ٢٨، ابن أبي أصيبعة، عيون الأنباء في طبقات الأطباء، ص ١٧٣، ١٧٤.

(٣١٥) خليفة بن خياط، ج ١ ص ٢٧٦، المقرئ، الخطوط، ج ١ ص ١٨٢.

(٣١٦) الجهشيارى، ص ٣١، المقرئ، الخطوط، ج ١ ص ١٨٢.

(٣١٧) الصولي، أدب الكاتب، تحقيق محمد هيجت الأثرى، المطبعة السلفية، القاهرة ١٣٤١ هـ، ص ١٩٣.

ويتعرب دواوين الخراج أصبح بإمكان الخليفة أن يشرف اشرافاً مباشراً على هذا الديوان الهام^(٣٢٦). وتتميز هشام بن عبد الملك بتشدده أكثر من غيره بأمر الأموال ووجوه صرفه ودقة دواوينه، إذ يذكر عبد الله بن علي، « جمعت بين دواوين بني مروان، فلم أر ديواناً أصبح ولا أصلح من ديوان هشام في أمر الخاصة والعامة والسلطان^(٣٢٧) »، وكان هشام يراقب بنفسه هذه الدواوين ومجالات صرف الأعطيات، فيذكر غسان بن عبد الحميد: « لم يكن أحد من بني مروان أشدّ نظراً في أمر أصحابه ودواوينه ولا أشدّ مبالغة في الفحص عنهم من هشام^(٣٢٨) ».

ديوان الصدقات

وهو الديوان الذي كان يتم فيه تسجيل ما يدفعه المسلمون من زكاة ظاهرة، كالزكاة عن الزرع والثمار والمواشي^(٣٢٩)، وما يؤخذ من مال تجارهم وهو ربع العشر من المسلمين^(٣٣٠)، واسم هذا الديوان مأخوذ من آية الصدقات في قوله تعالى: « إنما الصدقات للفقراء والمساكين^(٣٣١)... ». ويقول القلقشندي: « إذا صح ما ذكره القضاعي في تاريخه » عيون المعارف « بأن الزبير بن العوام وجهيم بن الصلت كانا يكتبان للنبي أموال الصدقات، أمكننا القول بأن هذا الديوان قد وضع في زمنه^(٣٣٢) ».

وبما أن أرض الشام كان منها ما هو خراجي، ومنها ما هو عشري، كان لابد من تفصيل ما كان منه عشراً في ديوان العشر، وما كان منه خراجاً في ديوان الخراج^(٣٣٣)، إذ أن الأراضي التي رفضها أهلها فأقطعت للعرب والتي أسلم عليها أهلها وأرض الموات

(٣٢٦) الأدي، تاريخ الموصل، ص ٢١.

(٣٢٧) الطبري، ج ٧ ص ٢٠٣.

(٣٢٨) المصدر السابق، ج ٧ ص ٢٠٣.

(٣٢٩) الماوردي، الأحكام السلطانية، ص ١١٣.

(٣٣٠) أبو حبيب، الأموال، ص ١٦.

(٣٣١) سورة التوبة، آية ٦١.

(٣٣٢) القلقشندي، ج ١، ص ٩١.

(٣٣٣) الماوردي، الأحكام السلطانية، ص ٢٠٧.

التي أحيائها المسلمون اعتبرت أراضي عشيرة^(٣٣٤)، وكان يسجل في الديوان نوع الرزق وحال سقيه بسبح أو في الدالية لاختلاف حكمه ليستوفى بموجبه^(٣٣٥)، ولا بد لجمع مال الصدقة من عمال، إذ لا يجوز أن يتولاها عمال الخراج، ولعمال الصدقة رزقهم من مال الصدقة على أن لا يستغرق أكثر الصدقة^(٣٣٦)، وقد عين الرسول منذ البدء عمالاً على الصدقات على كل قبيلة أو قبيلتين عامل^(٣٣٧)، وكانت الزكاة تؤخذ في خلافة الراشدين من المسلمين المسجلين في العطاء^(٣٣٨)، وكذلك فعل معاوية الذي سنَّ أخذ الزكاة من الأعطية^(٣٣٩). أما بالنسبة للبقية فكان عامل الصدقة يحمل كتاب أمر المؤمنين وعهده إلى القبيلة التي سيجبي صدقاتها، ويضرب الفسطاط، ويدخل أفراد القبيلة لدفع صدقاتهم^(٣٤٠). بينما يرد عند ابن عساكر أنه كان لكل قوم عرف من جمع الصدقات من أموالهم^(٣٤١)، وأغلب الظن أن الرواية الأولى تنطبق على القبائل في البادية بينما تنطبق الثانية على المقيمين في المدن والحاضرة.

ديوان الجند

هو نفس الديوان الذي أسسه عمر بن الخطاب لتحديد العطاء لجميع العرب والجنود الإسلامي^(٣٤٢)، وكان يعرف باسم الديوان، لأنه لم يكن يوجد غيره، ولم يحتاجوا إلى تمييزه بلفظ آخر يضاف إليه، وقد وجدت دواوين للجند منذ البدء في مراكز الأقاليم كذلك، وكان المقاتلة في الشام يسجلون حسب مكان إقامتهم، فكان لكل جند مقاتله الذين يأخذون أعطياتهم من مراكز أجنادهم، ويتم تسجيل المقاتلة

(٣٣٤) البلاذري، فوح، ص ١٨٤، بقول الحموي، معجم البلدان، ج ١ ص ٤٥.

(٣٣٥) للبلاذري، الأحكام السلطانية، ص ٢٠٧.

(٣٣٦) أبو يوسف، الخراج، ص ٩٥.

(٣٣٧) البلاذري، أنساب، ج ١ ص ٥٣٠.

(٣٣٨) أبو عبيد، الأموال، ص ٣٥٩.

(٣٣٩) البلقيني، تاريخ، ج ٢، ص ٢٠٧.

(٣٤٠) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ٣١٠، الأحمدي، ج ١٢، ص ٢٠١.

(٣٤١) تهذيب، ج ٦، ص ١١٧.

(٣٤٢) مولوي حسيني، الادوة الإسلامية، ص ١٦٨، منير المجلاني، عقيدة الإسلام في أصول الحكم،

ص ٢٩٢.

وفقاً لأنسابهم، وإن كانوا عجماً لا يجتمعون على نسب أحقوا أحياناً بديوان قبيلة من القبائل يختارونها، فعندما دون عمر الدواوين في الشام، سأل بلال عمر أن يجعل ديوانه مع أبي ربيعة الخثعمي، وقال: فاني غير مفارقه أبداً، فقد آخى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بيني وبينه، فضم ديوان الحبشة إلى خثعم، فلم يبق بالشام حبشي إلا صار ديوانه مع خثعم^(٣٤٣). كما أن الخليفة عمر كان يحاول قنلر الامكان عند التسجيل أن لا يفرق بين الولد وأبيه، فقد أبلى السمط بن الأسود الكندي بالشام، وكان ابنه شرحبيل بن السمط بالكوفة، فحوّل عمر شرحبيل إلى الشام فنزل حمص مع أبيه^(٣٤٤)، وبما أن التسجيل في الديوان يعني للشخص الإقامة في البلد الذي به ديوانه، فإن الأمويين كانوا لا يفرضون ل بكر بن وائل وتميم بديوان الشام مخافة استقرارها في الشام^(٣٤٥)، ولذا نجد عبد الملك يرفض نقل اسم شبيب بن يزيد الشيباني من ديوان الجند في الكوفة إلى ديوان الجند في الشام خوفاً من أن يكثر المتسبون إلى بكر وتميم فيها^(٣٤٦). وعندما يتوفى الشخص المسجل في ديوان العطاء، كانت وفاته تسجل إزاء اسمه وذلك لرفع العطاء عنه أو تحويله إلى ورثته، فقد روى يزيد بن عبد ربه، قال: قرأت في ديوان العطاء، مات خالد بن معدان سنة أربع ومائة، ومات عبد الأعلى بن عدي سنة أربع ومائة^(٣٤٧). وهكذا نرى أن الدواوين كانت لها أهميتها في التكوين الاجتماعي، إذ أنها تحوي السجلات الرسمية التي حفظ العرب بها أنسابهم بالإضافة إلى أهميتها في مدنا بمعلومات عن التنظيم المالي للمقاتلة.

لابد أن نشير أثناء الكلام عن ديوان الجند في الشام إلى ديوان الذراوي بالرغم

(٣٤٣) البلاذري، أنساب، ج ١ ص ١٩٢.

(٣٤٤) البلاذري، فتوح، ص ١٤٣.

(٣٤٥) جمال محمد داود محمد جودة، العرب والأرض في العراق في صدر الإسلام، رسالة ماجستير منسوخة، بإشراف الدكتور عبد العزيز الدوري، ١٩٧٧، ص ١٧٤، البلاذري، أنساب، القسم الثاني من نسخة استانبول، السليمانية، رقم ٥٩٧، ٥٩٨، ص ٨٩.

(٣٤٦) احسان صديقي العمدة، الحجاج بن يوسف الثقفي، حياته وآراؤه السياسية، دار الثقافة، بيروت ١٩٧٣، ص ٤١٣، البلاذري، أنساب، ج ٧، ص ٨٩.

(٣٤٧) أبو زرعة، تاريخ، ج ١ ص ٢٤٣. وقد توفي يزيد بن عبد ربه سنة ٢٢٤ هـ، وهذا دليل على أن السجلات القديمة كانت لا تزال موجودة في أوائل القرن الثالث الهجري.

من أن هذا الاسم لا يرد صراحة إلا فيما يتعلق بالعراق في عهد زياد بن أبيه وعبيد الله ابن زياد، ففي خطبة عبيد الله حين جاءه نبأ موت يزيد بن معاوية يقول: «لقد وليتكم وما أحصي في ديوان مقاتلتكم إلا أربعون ألفاً ولا في ديوان عيالاتكم إلا سبعون ألفاً، ولقد أحصي إلى اليوم في ديوانكم ثمانون ألف مقاتل وفي ديوان عيالاتكم مائة وعشرون ألفاً»^(٣٤٨). أي يمكن القول أن ديوان العطاء الذي أوجده عمر بن الخطاب انقسم إلى ديوان للجند وديوان للذراري، فكان ديوان الجند يضم أسماء المقاتلة ومقدار أعطياتهم ومكان مكاتبتهم، وسجل في ديوان الذراري الأفراد الذين يحق لهم العطاء من عائلة المقاتل، لأننا نستطيع أن نستنتج من النص الذي أورده البلاذري أن السفينيين لم يفرضوا العطاء لجميع ذراري المقاتلة، فقد ذكر عبيد الله أن عدد المقاتلة في البصرة كانوا ثمانين ألفاً وذراريهم مائة وعشرين ألفاً وأن مقاتلة الكوفة كانوا ستين ألفاً وذراريهم ثمانين ألفاً^(٣٤٩)، ومن المتوقع أن يكون هؤلاء المقاتلة ذراري أكثر من هذه الأعداد، مما يؤكد أن التسجيل اقتصر على عيل أو اثنين، أي أن الأمر اختلف في عهد السفينيين عما كان متبعاً في العهد الراشدي عندما فرض عمر للنساء والذرية في العطاء^(٣٥٠).

وبعد أن كان عمر قد فرض مائة درهم للأولاد سواء الذكر أو الانثى بعد الفطام^(٣٥١)، لم يلبث أن قرر فرض العطاء للمولود حال ولادته عندما تبين له أن الكثيرين يقطعون أولادهم قبل الموعد المحدد كي يستحقوا العطاء مبكراً^(٣٥٢)، ويذكر البلاذري أن معاوية طبق نظم عمر بن الخطاب في العطاء، إلا أنه فرض للفطيم دون المولود، فلما تولى عبد الملك قطع ذلك كله إلا عمّن شاء^(٣٥٣)، فيذكر أبو مخنف أنه لما جاء أبو الجهم بن كنانة برأس قطري بن الفجاعة الحارجي إلى عبد الملك، «ألحق

(٣٤٨) البلاذري، أنساب ج ٤ قسم ١ ص ١٩٠، ج ٤، قسم ٢ ص ١١٦، فروع ص ٣٤٤، ٣٤٥.

(٣٤٩) المصدر السابق، ج ٤، قسم ١ ص ١٩٠، ج ٤، قسم ٢ ص ١١٦.

(٣٥٠) الطبري، ج ٣، ص ٦١٤، ٦١٥، للقرظي، الخطط، ج ١ ص ١٧١.

(٣٥١) البلاذري، فروع، ص ٤٤٥، الطبري، ج ٣، ص ٦١٥، ج ٤ ص ٢٠٩—٢١٠.

(٣٥٢) ابن سعد، الطبقات، ج ٣، قسم ١ ص ٢١٥، البلاذري، فروع، ص ٤٤٥.

(٣٥٣) البلاذري، فروع، ص ٤٤٥.

في ألفين وأعطي فطيماً^(٣٥٤). ولكن يبدو أن وضع أهل الشام كان أفضل من وضع أهل العراق فيما يتعلق بعطاء الذراري، إذ أننا نجد عبد الملك يعرض على أهل العراق مقابل تراجعهم عن موقفهم مع ابن الأشعث بالإضافة إلى عزل الحجاج، أن يجري عليهم أعطياتهم وأعطيات ذراريهم كما تجري على أهل الشام^(٣٥٥)، وفي هذا دلالة على أن عطاء الذرية بقي مستمراً في الشام في خلافة عبد الملك، وإن بقي المبدأ الذي سار عليه معاوية في فرض العطاء للفظيم دون المولود هو المطبق، لأننا نرى عمر بن عبد العزيز يعود فيفرض لكل منقوس ديناراً^(٣٥٦). ويورد الطبري رواية عن المجاشعي يذكر أن عمر بن عبد العزيز طلب منه أن يقرع بين ذراري الرجال الذين في العطايا، فمن أصابته القرعة جعله في المائة، ومن لم تصبه القرعة جعله في الأربعين^(٣٥٧)، أي أنه جعل العطاء لكل الذرية ولكن بنسب مختلفة، ومن يلتحق بعد ذلك بديوان الجند يعطى عطاء المقاتلة، ويبدو أن ولاة بني أمية كانوا أحياناً يفرضون لابن أربع عشرة سنة في القتال، فمنع عمر بن عبد العزيز في كتابه إلى العمال أن يفرضوا لابن أربع عشرة سنة في القتال وأن يفرضوا لابن خمس عشرة سنة^(٣٥٨).

استمر عطاء الذرية أيام هشام بن عبد الملك، إلا أنه اتبع سياسة السفينانيين في عدم إلحاق كل الذرية في العطاء، فقد بين نصر بن سيار ليحيى بن حصين موقف الخليفة منه «وزيد في عطائك»، وفرض لأهل بيتك وبلغت الدرجة الرفيعة^(٣٥٩). ووفد علياء بن منظور الليثي على هشام بن عبد الملك فأنشده شعراً، فأمر له بمخمسة درهم وألحق له عيلاً في العطاء^(٣٦٠)، وعندما دخل مروان بن محمد دمشق أمر للمقاتلة

(٣٥٤) الطبري، ج ٦، ص ٣١٠.

(٣٥٥) المصدر السابق، ج ٦، ص ٢٤٧، مؤلف مجهول، تاريخ الخلفاء، ص ٢٨٤.

(٣٥٦) ابن سعد، الطبقات، ج ٥، ص ٢٥٥.

(٣٥٧) الطبري، ج ٦، ص ٥٧٠.

(٣٥٨) ابن سعد، الطبقات، ج ٥، ص ٢٥٨.

(٣٥٩) الطبري، ج ٧، ص ١٢٥.

(٣٦٠) المصدر السابق، ج ٧، ص ٢٠٦.

بالمعطاء وعدّهم وعدّ عيالهم^(٣٦١)، وكان لا بد من القيام باحصاء بين الحين والآخر، لأنّ الناس في كثير من الأحيان كانوا يكتبون موتاهم، وهذا ما دفع عمر بن عبد العزيز إلى أن يرسل كتاباً يُقرأ على الناس: «انه لا يحل لكم أن تأخذوا لموتاكم، فأرفعوهم إلينا واكتبوا لنا كل منقوس نفرض له^(٣٦٢)». وكان لا بد من ارسال موظفين خاصين بين الفترة والأخرى من المركز إلى الأمصار للتحقيق من عدم تلاعب العرفاء الذين كان يوكل إليهم ابلاغ الديوان عن كل تغيير يحدث ضمن القبيلة^(٣٦٣).

ديوان الرسائل

كان لهذا الديوان كما كان للدواوين السابقة فروع في الولايات، ولكن العلاقة بين هذا الديوان وفروعه كشفت عن تفوق الديوان المركزي وعظمة نشاطه واتساعه، يقول القلقشندي عن هذا الديوان الذي سمّاه ديوان الانشاء: «لم يكن لديوان الانشاء بالديار المصرية في هذه المدة صرف عناية تقاصراً عن التشبيه بديوان الخلافة، إذ كانت الخلافة يومئذ في غاية العز ورفعة السلطان ونبابة مصر بل سائر النيابات مضمحلة في جانبها، والولايات الصادرة عن النواب في نياباتهم متصاغرة متضائلة بالنسبة إلى ما يصدر من أبواب الخلافة، ولذلك لم يقع مما كتب منها ما تتوافر الدواعي على نقله ولا تنصرف الهمم إلى تدوينه^(٣٦٤)».

ولعل ديوان الرسائل هو أول ديوان وضع في الإسلام، ذلك أن النبي (صلى الله عليه وسلم) استعمل كتاباً يكتبون عنه إلى أمرائه وأصحاب سراياه، وإلى من قرب من ملوك الأرض يدعوهم إلى الإسلام، كما كتبوا له اليهود والاقطاعات والامانات إلى غير ذلك، فهؤلاء وإن لم يطلق عليهم اسم الديوان، فقد كانوا يقومون بشيء من متعلقات ديوان

(٣٦١) الأودي، تاريخ الموصل، ص ٦٥.

(٣٦٢) ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٢٥٥.

(٣٦٣) ابن عبد الحكم، فروع مصر، ص ١٥٤، مصب الزهري، نسب قرش، تحقيق ليفي بروفنسال، ص ١٥٤، للقريري، المخطوط، ج ١ ص ١٧٤.

(٣٦٤) القلقشندي، ج ١ ص ٣٨.

الرسائل^(٣٦٥). فلما جاء العصر الأموي برز اسم ديوان الرسائل كديوان له اختصاصاته، يتولى المكاتبات في الدولة، ولا سيما إصدار النشرات والرسائل التي تشتمل على التعليمات الصادرة للولاة وللرعايا عامة^(٣٦٦). وكان الخلفاء في العهد الراشدي والأموي يختارون لمنصب «صاحب ديوان الرسائل» من يثقون بأمانتهم واخلاصهم من خاصتهم أو من عظماء القبائل، فلما فسد اللسان وصارت الكتابة صناعة أصبحت هذه المهمة تسند إلى من يحسن الكتابة^(٣٦٧). وكانت المراسلات السياسية والإدارية في عهد الخلفاء الراشدين قصيرة جداً ومقصورة على ما يراد منها، واستمر الأمر كذلك في الدولة الأموية إلى أن ولي الوليد بن عبد الملك «فجود القراطيس وجلل الخطوط وفخم المكاتبات»^(٣٦٨). وكان يأمر أن تكون كتبه والكتب إليه خلاف كتب الناس بعضهم إلى بعض، وجرى الأمر على سنة الوليد بن عبد الملك، باستثناء فترة خلافة عمر بن العزيز ويزيد بن الوليد، إلى أن صار الأمر إلى مروان ابن محمد، وكتب له عبد الحميد بن يحيى فأطال الكتب وأظن بها^(٣٦٩).

ديوان الخاتم

من الدواوين التي ظهرت في العصر الأموي، ديوان الخاتم، وكان معاونة أول من اتخذ ديوان خاتم^(٣٧٠)، لضبط المعاملات المالية وصيانة الوثائق الهامة^(٣٧١)، وأنشأ الخليفة معاونة هذا الديوان بعد أن اكتشف تزويراً في أمر مالي بعث به إلى والي العراق، فصار ديوان الخاتم يتولى تسجيل الأوامر الصادرة عن الخلافة، ثم ختم الأصل والرسالة، ولم يكن المراد من الختم أن يوضع في أدنى الرسالة، وإنما كانت الرسالة

(٣٦٥) المصدر السابق، ج ١ ص ٩١.

(٣٦٦) مولوى حسني، الإدارة العربية، ص ١٦٨.

(٣٦٧) ابن خلدون، للفتحة، ج ١ ص ٧٨٨.

(٣٦٨) القلشندي، ج ٦ ص ٣٩١.

(٣٦٩) المصدر السابق، ج ٦ ص ٣٩١.

(٣٧٠) الطبري، ج ٥ ص ٣٣٠، للسيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ٢١٦.

(٣٧١) مولوى حسني، الإدارة العربية، ص ١٦٩.

تطوى ويلصق طرفها بالشمع والطين الأحمر الذي يطبع عليه وهو طري خاتم الخلافة، ويترك حتى يجف، فإذا فتحت الرسالة قبل أن تصل إلى مرجعها عرف ذلك، إذ لا سبيل إلى فتحها إلا بتمزيق الخاتم^(٣٧٢). وكان لكل خليفة نقش خاص لخاتمه، فكان نقش خاتم معاوية «لا قوة إلا بالله»، ونقش خاتم عبد الملك بن مروان «أمنت بالله مخلصاً»، أما خاتم الوليد فكان نقشه «يا وليد أنت ميت» ونقش خاتم عمر بن عبد العزيز «لكل عمل ثواب»، ونقش خاتم هشام بن عبد الملك «الحكم للحكيم^(٣٧٣)».

لم يقتصر حفظ النسخ الإدارية ونظم الأوراق قبل إصدارها على الحكومة المركزية وحدها، وإنما اتبع الولاة نفس الطريقة، وإن كانت الروايات التي بين أيدينا متعلقة بالعراق فقط، فقد اعتاد زهاد أن يحفظ نسخاً عن جميع أوامره، وعن المدائني أن زهاد ابن أبي سفيان كان أول من اتخذ من العرب ديوان زمام وخاتم امتثالاً لما كانت الفرس تفعله^(٣٧٤). وكان خلفاء بني أمية لا يؤلون ديوان الخاتم إلا أوثق الناس عندهم^(٣٧٥).

وكان ديوان الخاتم يعتبر من الدواوين الهامة في الدولة، واستمر هذا الديوان إلى أواسط الدولة العباسية^(٣٧٦)، وما يشير إلى أهميته، أن كل أمر من الخليفة بمنح مال أو إقطاع يدور في الدواوين حتى ينتهي إلى ديوان الخاتم، وكان سليمان بن عبد الملك قد أمر لعنيسة بن سعيد بن العاص بعشرين ألف دينار، فدارت في الدواوين حتى انتهت إلى ديوان الخاتم، فلم يبق إلا قبضها، فتوفي سليمان قبل أن يقبضها، فرفض عمر بن عبد العزيز أن يدفعها له، وقال: «عشرون ألف دينار تغني أربعة آلاف بيت من المسلمين وأدفعها إلى رجل واحد^(٣٧٧)».

(٣٧٢) متر السجلاني، ص ٣٠٢.

(٣٧٣) المسعودي، التبيين والأشراف، ص ٢٦٢-٢٧٢.

(٣٧٤) البلاذري، فروع، ص ٤٥٠، أنساب الأشراف، ج ٤، قسم ٢، ص ١٧٦، وقد كان للأكاسرة أربعة خواتم، فكان على خاتم الحرب والشرط «الآلة» وعلى خاتم الخراج والعمارة «الناييد»، وعلى خاتم البريد «الروحاء» (العجلة والأسراع)، وعلى خاتم المظالم «العنل» «الجهشباري»، ص ٢.

(٣٧٥) الصولي، أدب الكاتب، ص ١٤١.

(٣٧٦) ابن طباطبا، ص ٧٩.

(٣٧٧) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز، ص ٤٩.

ديوان البيد

إلى جانب ديوان الحاتم ظهر ديوان البيد في العصر الأموي، أنشأه معاوية بن أبي سفيان عندما استقرت له الخلافة لكي تسرع إليه أخبار بلاده من جميع أطرافها، ونظراً لاعتاده على دهاقين من الفرس وأهل أعمال الروم في تنظيم البيد^(٣٧٨)، اختلف في كلمة البيد، ف يرى بعض المستشرقين أن كلمة بريد مأخوذة من اللاتينية فيريدوس VEREDUS وهو حصان البيد^(٣٧٩)، بينما يرى البعض الآخر أن الكلمة فارسية معربة وأصلها الفارسي، «بريده دم»^(٣٨٠) ومعناها مقصوص الذنب، لأن الفرس كانوا «يستخدمون في نقل البيد دواباً مقصوصة الذنب تميزاً لها عن غيرها من الدواب، وقيل ان البيد كلمة عربية مشتقة من بَرَد، بمعنى أرسل، وكان البيد يطلق كذلك على الرسول^(٣٨١). ولما كانت مهمة البيد الأولى وصول الأخبار بسرعة كانت أهم معاملة انشاء محطات للبيد^(٣٨٢) تصل المركز بكل الولايات المرتبطة به، إذ أن الدولة الإسلامية في عهد خلفاء بني أمية انقسمت إلى ولايات ارتبط بعضها بالمركز مباشرة، وارتبط القسم الآخر بأمراء تلك الولايات، فمعاوية مثلاً جمع لزياد المصيرين أي الكوفة والبصرة^(٣٨٣) وما كان يتبعهما من ولايات المشرق، وسار على هذا النظام أكثر خلفاء بني أمية حتى كان عدد الأمراء الذين تولوا العراقين اثني عشر أميراً^(٣٨٤)، وكانت سلطة الحجاج تمتد من فم الرقة إلى خيبر بخراسان وإلى السند والهند^(٣٨٥). فأمر العراقين كان مسؤولاً عن سرعة وصول الأخبار إليه من كل ولايات المشرق^(٣٨٦)، بينما كان ديوان

(٣٧٨) القلقشندي، ج ١٤ ص ٣٦٧، السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ٢١٩.

LEVY, P. 299, E. I. ART, BARID.

(٣٧٩)

(٣٨٠) القلقشندي، ج ١٤ ص ٣٦٧، لسان العرب، طبعة ١٣٨٨ هـ، مادة البيد.

(٣٨١) المصدر السابق، ج ١٤ ص ٣٦٧، لسان العرب، مادة البيد.

(٣٨٢) محطات البيد كانت تعرف باسم السكة، والسكة موضع كان يسكنه القنوج المرتبون من بيت أو قبة أو رباط، وكان يرثب في كل سكة بغال أو عميل، لسان العرب، مادة البيد.

(٣٨٣) الطبري، ج ٥ ص ٢٣٤، ابن قتيبة، المعرف، ص ٢٤٨، أبو الفداء، المختصر في تاريخ البشر، ج ١ ص ١٨٥.

(٣٨٤) ابن قتيبة، المعرف، ص ٢٤٨.

(٣٨٥) البلخي، كتاب البدء والتاريخ، باهر ١٩١٩ م، ج ٢ ص ٢٧.

(٣٨٦) خليفة، ج ١ ص ٣١٩، ٤١٥، ٤٤٣، ج ٢، ص ٥٣٨.

البريد المركزي مسؤولاً عن محطات البريد التي تصل الشام بالبصرة والكوفة والجزيرة وأرمينيا ومصر والحبجاز ، وكانت محطات البريد تبعد الواحدة عن الأخرى فرسخين في إيران وأربعة فراسخ في الولايات الغربية ، وذلك لاستخدامهم العدائين في إيران والخيول والجمال في الولايات الغربية^(٣٨٧).

وكانت توجد في هذه المحطات الدواب التي تستخدم في البريد ، من البغال ، والخيول والأبل ، حسب طبيعة الطرق التي تمر بها ، ذلك فضلاً عن وجود أماكن للراحة ، وتوفير أسباب الحصول على الماء والطعام والعلف لدواب البريد ، كما كان من الضروري عمارة الطرق ، ووضع حدود على كل مسافة قدرها ميل حتى يعرف الرسول المسافة التي قد اجتازها ، وقد وصلت إلينا نقوش معاصرة لعبد الملك بن مروان اكتشفت بالقرب من بيت المقدس ، وتشير إلى أوامره بصنع الأميال وبعمارة أربع طرق تخرج من إيلياء ومن دمشق^(٣٨٨) . ويبدو أن الوليد ساهم في بناء الأميال وعلى نطاق واسع مما دفع القلقشندي إلى القول بأن الوليد هو أول من بنى الأميال^(٣٨٩).

استخدم عمال الدولة البريد للرحلات السريعة^(٣٩٠) ، وفي أيام الطواريء كان البريد يستخدم في نقل القوات العسكرية على وجه السرعة ، كما حدث أثناء ثورة ابن الأشعث ، عندما جهز عبد الملك الجند على البريد فكانوا يصلون من مائة ، ومن خمسين وأقل من ذلك أو أكثر^(٣٩١) . كما أرسل هشام بن عبد الملك المدد لسعيد الحارثي إلى أرمينيا ومنطقة اللان على أربعين دابة من دواب البريد فكان يبعث إليه كل يوم أربعين رجلاً^(٣٩٢) . أما الوليد بن عبد الملك فكان يحمل عليه الفسيفساء من القسطنطينية إلى دمشق^(٣٩٣) .

E.I. Art., Barid.

(٣٨٧)

Van Berchem, Matériaux pour un Corpus Inscriptionum Arabicarum, Jerusalem, t.I. p. 20.

(٣٨٨)

Repertoire Chronologique d'épigraphie Arab, t.I. PP. 13, 16.

(٣٨٩) القلقشندي ، مآثر الأئمة ، ج ١ ص ١٣٦ ، بلغة الظراء في ذكر تواريخ الخلفاء ، ص ٤٣ .

(٣٩٠) القلقشندي ، صبح الأعشى ج ١٤ ص ٣٦٧ ، E.I. Art., Barid.

(٣٩١) النويري ، نهاية الأرب ، ج ٢١ ص ٢٣٦ .

(٣٩٢) البلاذري ، فتوح ، ص ٢٠٨ ، الطبري ، ج ٧ ص ٧٠ ، ابن الأثير ، ج ٥ ص ١٥٩ .

(٣٩٣) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٤ ص ٣٦٧ ، E.I. Art., Barid.

خطا نظام البريد خطوات واسعة في خدمة النظام الإداري الأموي، ودعم سلطانه بما يتفق وطبيعة اللامركزية التي سار عليها هذا النظام، إلا أن البريد حقق أهميته الكبرى في ظل الحكم العباسي حيث أصبح عبارة عن دائرة استخبارات^(٣٩٤)، وأنشئت المحطات على مراحل مناسبة على كل الطرق المؤدية للعاصمة، كما أنشأ المهدي طريقاً جديداً مزوداً بالمحطات من اليمن إلى مكة ومن ثم إلى بغداد، وكان ولاية البريد في الآفاق كلها يكتبون إلى المنصور أهام خلافته، في كل يوم يسعر القمح والحبوب والأدم ويسعر كل مأكول، وبكل ما يقضي به القاضي في نواحيهم وبما يعمل به والي وبما يرد بيت المال من المال وكل حدث^(٣٩٥). وبدأ اختلال نظام البريد في عهد سيطرة البويهيين الذين رأوا في منع وصول الأخبار إلى الخلفاء وسيلة لاحتكام سيطرتهم عليهم^(٣٩٦)، وألقى السلطان السلجوقي الب أرسلان (١٠٦٣ - ١٠٧٢ م / ٤٥٦ - ٤٦٥ هـ) نظام البريد في الولايات الشرقية بالرغم من معارضة وزره المشهور نظام الملك، الذي كان يرى في هذه المؤسسة وسيلة قيمة فعالة لحفظ النظام والأمن في الدولة^(٣٩٧).

ديوان المستغلات

بالإضافة إلى هذه الدواوين التي ذكرتها ظهرت دواوين أخرى بالشام فقط، كديوان المستغلات الذي يرد اسمه لأول مرة في خلافة الوليد بن عبد الملك^(٣٩٨)، وكان على المستغلات نفيح بن ذؤيب مولى الوليد، واسمه كان مكتوباً في لوح في سوق السراجين^(٣٩٩) بدمشق، وديوان المستغلات هو الديوان الذي تسجل فيه أجور أراضي الدولة وأملاك الحكومة^(٤٠٠)، كذلك نقرأ في تاريخ دمشق لابن عساكر عن تأسيس ديوان للزمنى، إذ يذكر أن اسحاق بن قبيصة بن ذؤيب الخراعي كان على ديوان الزمنى

(٣٩٤) Levy, P. 300.

(٣٩٥) الطبري، ج ٧، ص ٩٦.

(٣٩٦)

E.I. Art., Barid.

(٣٩٧)

E.I. Art., Barid.

(٣٩٨) الطبري، ج ٦ ص ١٨١.

(٣٩٩) الجهشاري، ص ٤٧.

(٤٠٠)

Levy, p. 299.

بدمشق، وهو من أهلها، وأن الوليد قال له لما ولاه: «لأدعن الزمن أحب إلى أهله من الصحيح»^(٤٠١). وأغلب الظن أن هذا الديوان قد ظهر في الشام فقط، إذ أن اهتمام الوليد كان مركزاً على الشام. فقد ذكر القلقشندي بأن الوليد هو أول من اتخذ البيمارستان بالشام للمرضى، وأول من اتخذ البيمارستان بمصر أحمد بن طولون^(٤٠٢)، كذلك يشار في عهد سليمان بن عبد الملك إلى ديوان النفقات^(٤٠٣). وإذا افترضنا تأثر الأمويين بالفرس الذين كان لهم ديوانان، ديوان الخراج وديوان النفقات، وأن ديوان النفقات يسجل كل ما ينفق في جيش أو في غيره^(٤٠٤)، فإنه يمكننا القول إن هذا الديوان كان يقوم بتسجيل كل ما ينفق على مرافق الدولة من أموال صادرة عن بيت المال في دمشق، بدلاً من أن تكون هذه المسؤولية ملقاة على عاتق ديوان واحد هو ديوان الخراج، ويبدو أن هذا الديوان كان مركزياً، وقد بقي كذلك في العصر العباسي، عندما كانت أكبر مهماته القيام بنفقات دار الخلافة وحاجاتها ونفقات الدواوين المركزية^(٤٠٥)، بينما كانت دواوين الخراج في الولايات تقوم مقام ديوان النفقات فيها بالإضافة إلى تسجيلها لما يجبي من خراج وضرائب أخرى، فكانت تستوفي من تلك الأموال النفقات الراتبية وأعطيات الجند وترسل الباقي إلى العاصمة^(٤٠٦).

إذا كانت هذه الدواوين كلها ترد أسمائها في المركز فإن هنالك بعض الدواوين التي نسمع عنها في مصر مثلاً كديوان الأحباس أو الأوقاف الذي أوجده توبة بن نمر، والذي يقول الكندي عنه أنه أصبح ديواناً عظيماً سنة ١١٨ هـ^(٤٠٧). كما ظهر في

(٤٠١) عليب، ج ٢ ص ٤٥٢.

(٤٠٢) القلقشندي، صبح الأعشى، ج ١ ص ٤٣٢.

(٤٠٣) خليفة، ج ١، ص ٤٣٢، الجهشاري ص ٧٢، وكان يكتب لمروان على النفقات نجاد بن أبي الورد الأشجعي وأسمه مكتوب على ميناء صور وهكا.

(٤٠٤) الجهشاري، ص ٣.

(٤٠٥) الصابي، نخبة الأشراف في تاريخ الوزراء، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، ١٩٥٨، ص ١٥، ٢٧.

(٤٠٦) ابن مسكويه، تجارب الأمم، ج ٥، ص ١٩٣، ١٩٤، للتدريسي، الفرج بعد الشدة، الطبعة الأولى، القاهرة، ج ١، ص ٥١، الخوارزمي، مفاتيح العلوم، القاهرة ١٣٤٢ هـ، ص ٤٠.

(٤٠٧) الكندي، ص ٣٤٦.

العراق في العصر الأموي ما يسمى بدار الاستخراج^(٤٠٨)، وهي الدار التي كانت تصدر فيها أموال الموظفين الذي يحتسبون أموال الجبايات ولا يؤدونها للدولة، وكذلك الدهاقين الذين يقصرون في الجبايات المقررة عليهم، كما صودرت فيها أموال الخارجين على الدولة أو الذين يشتبه بمساعدتهم الفائزين^(٤٠٩)، واستمر هذا الجهاز حتى زمن الدولة العباسية حيث تحول إلى ديوان كبير عرف باسم ديوان المصادين^(٤١٠)، ولما كان أهل الشام أهل طاعة وولاء فلم يظهر مثل هذا الديوان في الشام، فأننا لا نقرأ عن مصادرات للأموال فيها في هذه الفترة من تاريخنا.

(٤٠٨) الجاحظ، البيان والتمثيل، دار الفكر، بيروت، ج ٢ ص ٤٢.

(٤٠٩) البلاذري، أنساب ج ٤ قسم ٢ ص ٩، ٨١، أنساب ج ٤ قسم ١ ص ١٥٩، ابن خزيمة، المعارف، ص ١٩٣، المبد، الكامل في اللغة والأدب، مكتبة المعارف، بيروت، ج ٢ ص ٢٥٥.

(٤١٠) حسام السامرائي، المؤسسات الأدبية في الدولة العباسية، ١٩٧١، ص ٢٨٦.

الفصل الثاني

النظام المالي في الشام

قبل البحث في النظام المالي الذي طبق في بلاد الشام، لا بد من ملاحظة بعض النقاط التي تتعلق بالنظام المالي بشكل عام في صدر الإسلام، فبعض الضرائب والتدابير العملية مثل الجزية، فردية أو مشتركة، والعشر والزكاة ومعاملة الأراضي العربية فرضت في عهد الرسول (صلعم) وكان لها أثرها على نظام الضرائب^(١). كما أن نظامي الضرائب اللذين وجدتهما العرب في الأراضي المفتوحة استعملا مصطلحات لم يخل بعضها من تداخل، مثل خراج في المشرق وجزية في مصر، وقد أثر هذا في استعمال المصطلحات في صدر الإسلام، إذ أن ما يبدو من تداخل في استعمال كلمتي خراج وجزية لم يكن نتيجة عدم التمييز بين الضريبتين، وإنما هو من بقايا الإرث المحلي^(٢). ولم تكن هناك سابقة واضحة للخراج بمعنى ضريبة الأرض في فترة الرسالة، إذ أن الرسول قرر أن الأراضي العربية في الجزيرة لا تدفع إلا العشر بينما قرر الخليفة عمر فرض ضريبة الخراج على الأرض المفتوحة عنوة كالسواد وأرض الشام^(٣)، وترك الأرض بيد أصحابها فتكون فيما للمسلمين^(٤). ومن الغريب أن عدداً كبيراً من المستشرقين، أمثال فلهوزن

(١) د. عبد العزيز الدوري، نظام الضرائب في صدر الإسلام، ملاحظات وتقييم، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق، فصله من مجلة مجمع اللغة العربية، ج ٢، ٤٩م، دمشق ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م ص ١.

(٢) المرجع السابق، ص ٢.

(٣) أبو يوسف، الخراج؛ ص ٢٨، ٢٩. عماد حميد الله، مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة، ص ٣٧٦.

(٤) أبو يوسف، الخراج، ص ٣٠.

Adolf Grohman وبيكر Becker وكايتاني Caetani وأدولف جرومان Martin Hartman وغيرهم، متفقون على أن المصادر الإسلامية تميل إلى أن تنسب إلى عمر بن الخطاب كثيراً من التنظيمات التي تمت في وقت متأخر ليكسبوا هذه التنظيمات قوة، وأن العرب لم يكونوا يميزون بين ضريبة للرأس وأخرى للأرض، وأن الجزية والخراج كلمتان مترادفتان تستخدمان بمعنى اتاوة، وأن التمييز قد حدث في وقت متأخر، وإن لم يكونوا متفقين في تحديد ذلك الوقت، ففلهون يعتبر سنة ١٢١ هـ السنة التي ظهر فيها هذا التمييز في خراسان، بينما يرى بيكر أن ذلك حدث سنة ١٠٦ هـ أو ١٠٧ هـ في مصر ويجعل جرومان ذلك في منتصف القرن الثاني للهجرة^(٥)، ويتساءل دانييل دينيت، Daniel Denette، لماذا نهم الفقهاء بأنهم ينسبون إلى الخلفاء الأوائل تنظيمات ظهرت في عهودهم وهم يذكرون أموراً تم تطبيقها في عهد الخلفاء الراشدين ولكنها لم تكن مطبقة في فترة متأخرة؟ فكايتاني مثلاً يرفض الرواية التي تقول بأن جزية تقدر بدينارين قد فرضت على كل مصري عند الفتح، في حين أن جزية الدينارين لم تكن مطبقة في الفترة التي كان يعيش فيها ابن عبد الحكم، فما هي غاية ابن عبد الحكم من أن ينسب ذلك إلى عمر بن الخطاب؟ ويذكر البلاذري أن عمر قد وضع الخراج في السواد وأنه جعل ذلك ضريبة ثابتة على كل جريب من الأرض^(٦)، في حين أن نظام المقاسمة هو الذي كان مطبقاً منذ عهد المهدي العباسي^(٧)، فلماذا لم ينسب البلاذري هذا النظام الذي كان مطبقاً في عهده إلى عمر^(٨)؟ ثم إن المصادر الإسلامية في الواقع تذكر بوضوح كامل أن العرب اتبعوا أسلوباً معيناً في مصر، وآخر في الشام، وثالثاً في العراق، ورابعاً في خراسان، فجزية الدينارين لا تذكر سوى في مصر، في حين تذكر الروايات أن عمر أمر بمسح السواد فوضع الجزية على الرؤوس والخراج على الأرض^(٩)، فلم يكن هناك من نظام ثابت

Daniel Denette, *Conversion and The Poll Tax in Early Islam*, PP. 4-6.

(٥)

البلاذري، ص ٢٦٨.

(٦)

المصدر السابق ص ٢٧١.

(٧)

D, Denette, Op. Cit. P. II.

(٨)

البلاذري، ص ٢١٦، ٢٧٠.

(٩)

للجزية والخراج ، ولانجد فقيها مسلما واحدا يؤكد أو يدعي وحدة التطبيق في كل أطراف الدولة الإسلامية ، بل ان الروايات تشير إلى العكس من ذلك وتحاول أن تظهر الاجراءات التي طبقت في الولايات المختلفة ، ولا تحاول مطلقا تقديم صورة لنظام موحد في كل أجزاء الدولة الإسلامية ، فالاجراءات التي تمت أثناء الفتح لم تكن واحدة لأنها تأثرت بالأوضاع المحلية ، فالوضع في خراسان لم يكن مشابها للوضع في السواد أو الشام أو مصر ، ومن ثم فان التنظيمات التي أجراها نصر بن سيار في خراسان^(١٠) لا يمكن فهمها إلا في نطاق ولايته ولا تلقي ضوءاً على الأوضاع المالية في ولاية أخرى ، ثم ان العرب ميزوا منذ البدء بين ضريبة الرأس وضريبة الأرض بالرغم من التبادل بالألفاظ كقول أبي يوسف مثلاً خراج على الرؤوس^(١١) ، وكقول البلاذري أرض الجزية^(١٢) ، لأن القرينة قد حددت المعنى المقصود وأكدت وجود ضريبتين متميزتين منذ البدء ، ثم ان مجال الاعفاء من ضريبة أو أخرى يساعد بدوره على تأكيد التمييز بين الضريبتين ، فهناك روايات متعددة متعلقة بأرض العنوة ، تشير إلى طرح الجزية عن من أسلم^(١٣) ، بينما تبقى الأرض خراجية لأنها فيء للمسلمين^(١٤) .

لا يمكننا فهم النظام الضريبي في الشام إلا بالعودة إلى النظام المالي البيزنطي الذي كان مطبقاً فيها ، ودراسة بعض أحداث الفتح حتى يختفي ذلك التناقض الذي قد يبدو لأول وهلة عندما تدرس الروايات المختلفة بعهود الصلح التي عقدت مع بعض المدن الشامية .

ان معلوماتنا عن النظام المالي البيزنطي قليلة جداً ، تعتمد كما يقول دانييل ديهيت على استنتاجات مبنية بشكل خاص على دراسة مجموعة القوانين السورية اليونانية ، إلا

(١٠) من أجل التنظيمات التي قام بها نصر بن سيار في خراسان يمكن العودة إلى «الإدارة في العصر الأموي» ص ١٩٥ ، ١٩٦ .

(١١) أبو يوسف ، الخراج ، ١٤٦ ، ١٥٤ ، ١٥٧ .

(١٢) البلاذري ، فتوح ص ٣٢٦ .

(١٣) ابن عبد الحكم ، فتوح ص ١٥٤ ، يحيى بن آدم ، الخراج ، ص ٧ .

(١٤) ابن عبد الحكم ، ص ٧ ، البلاذري ، فتوح ، ص ٢٦٨ ، أبو عبيد الأثوال ، ص ٧٢ .

أن الملاح الأساسية للمؤسسات البيزنطية في الشام تعود إلى عهد قسطنطين Constantine وديوكليسيان Diocletian وأصلاحيتهما، فقد أمر ديوكليسيان بإجراء احصاء للأرض والناس أدى إلى تقسيم المنطقة إلى وحدات لا تتساوى بالمساحة وإنما في قيمة المحصول، وكانت هذه الوحدة يطلق عليها اسم iugum وكانت كل وحدة تدفع نفس الضريبة الثابتة، وأخذ الإحصاء يمين الاعتبار عدد الوحدات التابعة لكل مدينة ذات حكومة محلية Municipality وما يتبعها من أرض وقرى وضياع، وفي كل سنة عند إعلان الضريبة الأساسية عن الوحدة، كان على موظفي المدينة ذات الحكم المحلي Curiales أن يقوموا بجمع مقدار من المال يساوي مقدار الضريبة الأساسي عن الوحدة مضروباً في عدد وحدات كل مدينة^(١٥). ومن الواضح أن الأساس في هذا البناء المالي كان المدينة ذات الحكومة المحلية، الأمر الذي يفسر لنا كثرة المعاهدات التي عقدها العرب في الشام إن هذه الضرائب التي كانت تفرض على الوحدة لم تكن ثابتة بقدر ما كانت تختلف تبعاً للظروف، وكانت قيمة الضريبة تعتمد على قرارات السلطات العسكرية أو المدنية، وكان هذا يسبب الإجحاف للدفعي الضرائب وللخزينة في نفس الوقت^(١٦).

إلى جانب الأراضي العامة في المدينة والقرى، كانت هناك ضياع إمبراطورية وأخرى خاصة لها امتيازات معينة، وأراض صغيرة يملكها مزارعون أحرار^(١٧)، أما العمل الزراعي الأساسي فكان يقوم به بشكل واسع عبيد الأرض Coloni، ثم إن الدولة كانت قد اعتادت أن تمنح أراضي بعقود طويلة الأمد، ولذلك ظهر في القرن الخامس عادة منح أرض الموات لمن يريد أحياءها مقابل دفع أجر ثابت، وكان هذا الإجراء يطلق عليه اسم Emphyteusis^(١٨).

كان النظام البيزنطي سبباً في عسف كبير كان ينعكس أثره خاصة على موظفي

D. Denette, OP. Cit. P. 51. (١٥)

Andre M. Andreides, Public Finances, Byzantium, II P. 48. (١٦)

Denette, Op. Cit. P. 52. (١٧)

Bury, History of Later Roman Empire, Vol. I PP. 57-59. (١٨)

Ostrogorsky, George, History of The Byzantine State, Tr. Joan Hassey, Oxford, 1956, P. 39.

الحكومة المحلية^(١٩)، الذين أُلقيت على عاتقهم مسؤولية جمع مقدار معين من المال كل عام، فإذا حدث لسبب من الأسباب أن خرجت عن سلطتهم أرض من مجموع الأراضي التي كانوا مسؤولين عن جمع ضرائبها، فإن العبء على بقية الجماعة كان يزيد بذلك المقدار^(٢٠)، كما أن بعض أصحاب الضياع كان يملك حق دفع الضرائب مباشرة للحكومة الامبراطورية وليس عن طريق موظفي المدينة وكان هذا الحق يسمى أوتوبراجيا *autopragia* وكانت هذه الضياع تسمى *Agri Excepti* وكانت ملكاً للأشراف والكنيسة، هذه الأراضي لم تكن معفاة من الضرائب ولكنها كانت خارج سلطة موظفي الحكومة المحلية، وكان لها وضع متميز، دفع عدداً كبيراً من الملاكين الصغار أن يملحوا أراضيهم هؤلاء الأشراف ليحصلوا على حمايتهم، وهكذا ازدادت أراضي هؤلاء الحماة من الأشراف ونحف العبء الضريبي عن أتباعهم، وازدادت أعباء الموظفين المحليين حتى أضحموا عاجزين عن مواجهة مسؤولياتهم. وبالرغم من التشريعات كان الامبراطور عاجزاً عن القضاء على هذه الحركة، لاسيما وأن هذه التشريعات تسمى هؤلاء بتسميات مختلفة^(٢١)، بمعنى أن هؤلاء لم يكونوا يمثلون الفلاحين المرتبطين بالأرض فقط، وإنما كل الطبقات. وليس في مقدور الباحث أن يقدر مدى اتساع الأراضي العامة والكنسية والخاصة والامبراطورية، ولكن كاتبنا يميل إلى الاعتقاد أن أراضي المدينة ذات الحكومة المحلية كانت واسعة المدى ثم تلبها الأراضي التابعة للكنيسة ثم الممتلكات الامبراطورية والخاصة، وقد بنى استنتاجه هذا على ما فعله الأمويون عندما منحوا الاقطاعات لاتباعهم. فقد تبين له أن معظم هذه الاقطاعات كانت في العراق، بينما كانت الاقطاعات قليلة في الشام، وكانت هذه الاقطاعات تعطى من أرض الصوافي وهي الأراضي التي كانت ملكاً للامبراطور والأشراف^(٢٢)،

Bury, OP. Cit. Vol. I PP. 46-48.

(١٩)

Francis de Zulueta, de Patrocinia Vicorum, Oxford Studies in Social and Legal History, Paul

(٢٠)

Vinogradoff. ed. 1909. PP. 10-11.

Coloni, Vicani, agricoe, possessores, homologicoloni, metrocomiae, (George McLean Harper

٢٠٠)

Village Administration of The Roman Province of Syria, Princeton, 1908. pp. 58, 62.

Csetani, Annali, Vol. V. pp. 438-439.

(٢١)

ولكن دانييل دينيت يبين أن الروايات المتعلقة بالشام قليلة إذا ماقيست بالروايات المتعلقة بالعراق، وهذا يفسر جهلنا بالاقطاعات في بلاد الشام، كما أن الأمويين، لمصلحتهم السياسية، كانوا يفضلون منح اقطاعات لاتباعهم المخلصين في العراق، ولذلك لا يمكن اطلاقاً، كما يقول، أن نقدر ولو تقديراً مبدئياً نسبة هذه الأراضي، ونسبة الطبقات المختلفة بعضها إلى بعض^(٢٢).

بالإضافة إلى ضريبة الأرض، وجدت ضريبة الرأس، إلا أن الاختلاف بين المؤرخين كبير حول هذا الموضوع، كما أن الجدل حول هذه النقطة يلقي ضوءاً على الجدل الذي قام حول قضية جزية الرأس الإسلامية.

يتفق الجميع على وجود ضريبة رأس في أوائل عهد الإمبراطورية، وأن هذه الضريبة كانت تجبى حسب رأي أولبيان Ulpian من كل الذكور من ١٤ — ٦٥ ومن الاناث كذلك^(٢٣)، أما بيجانول Piganol وThibault فيشيران إلى أن ضريبة الرأس Tributum Capitis قد ألغيت في عهد قسطنطين، في حين يحاول فرديناند لوت Ferdinand Lot أن يبرهن على وجود ضريبة للرأس في فترة الفتح الإسلامي، وقد بنى استنتاجه على ماورد في مدونة جستنيان، وعلى دراسة للقوانين التي صدرت في سنوات مختلفة سنة ٣٦٨ م، ٣٧٠ م، ٣٧٤ م، ٣٧٥ م، وأماكن مختلفة كانت تعفي دهاء المدن والنساء غير المتزوجات والأولاد والمسنين وذوي العاهات من جزية الرأس، ويضيف لوت شواهد إضافية تبرهن على أن الطبقة الأرستقراطية في المدن والتجار والعمال الذين يدفعون ضريبة aurumnegotiatorum وضريبة Chrysargyron لم يكونوا يدفعون ضريبة الرأس، واستنتج لوت أن ضريبة الرأس أصبحت بعد القرن الرابع الميلادي تجبى فقط من الفلاحين وأصبحت سمة لهذه الطبقة من المجتمع^(٢٤)، ودلالة على ذلك كما يتبين من التعبير Plebaiae Capitationis injuria^(٢٥).

D. Dennette Op. Cit. P.53.

(٢٢)

Ibid., p.53 Harper, Op. Cit., p.60.

(٢٣)

Dennette, pp. 54-55. Ostrogorsky, Op Cit., 37, 38-39.

(٢٤)

Hodgson, Marshal. G.S. The Venture of Islam, Conscience and History in a World of Civilization, The University of Chicago Press. p.242.

Dennette, Op. Cit., p.53.

(٢٥)

إذا أخذنا هذه الأمور بعين الاعتبار، أمكننا الآن أن نتبع أحداث الفتح الإسلامي للشام مبتدئين بمحصر حيث نلاحظ مجموعة من الروايات التي قد تبدو متناقضة لأول وهلة عندما نغفل الفترة الأولى قبل استقرار التنظيم ونغفل التطور الحاصل، فقد أورد البلاذري رواية أبي مخنف التي تذكر أن أهل حمص صالحوا المسلمين على مائة ألف وسبعين ديناراً^(٢٦)، ثم يورد الواقدي بأنه بينما كان المسلمون على أبواب مدينة دمشق إذ أقبلت خيل للعدو كثيفة، فخرجت إليهم جماعة من المسلمين فلقوهم بين بيت لها والثنية، فولّوا منهزمين نحو حمص، على طريق قارة، واتبعوهم حتى وافوا حمص، فلقوهم قد عدلوا عنها، ورأهم الحمصيون وكانوا منخبين حارب هرقل عنهم، وما كان يبلغهم من قوة كيد المسلمين وبأسهم وظفرهم، فأعطوا بأيديهم وهتفوا بطلب الأمان، فأمنهم المسلمون، وكان على المسلمين السمط بن الأسود الكندي^(٢٧)، فلما فرغ أبو عبيدة من أمر دمشق استخلف عليها يزيد بن أبي سفيان ثم قدم حمص على طريق بعلبك، فصالحه أهل حمص على أن أمّتهم على أنفسهم وأمورهم وسور مدينتهم وكنائسهم وأرحاتهم واستثنى عليهم ربع كنيسة يوحنا للمسجد، واشترط الخراج على من أقام منهم^(٢٨)، ثم ينقل رواية عن أبي حفص الدمشقي بأنه لما جمع هرقل للمسلمين الجموع وبلغ المسلمين إقبالهم إليهم وقالوا: قد شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم فأنتم على أمركم... فلما هزم الله الكفرة وأظهر المسلمين فتحوا مدنها وأدوا الخراج^(٢٩).

ويورد الطبري في أحداث سنة ١٥ هـ حول فتح حمص وعن أشياخ من غسان وبلقين أن أهل حمص صالح بعضهم على صلح دمشق على دينار و طعام على كل جريب أبداً أسروا أو أعسروا، وصالح بعضهم على قدر طاقته ان زاد ماله نهد عليه وان نقص نقص، وكذلك كان صلح دمشق والأردن بعضهم على شيء، إن أسروا وان أعسروا وبعضهم على قدر طاقته، ولولا معاملة ماجلا ملوكهم عنه^(٣٠).

(٢٦) البلاذري، فتوح، ص ١٣٦.

(٢٧) البلاذري، ص ١٣٦، ١٣٧.

(٢٨) المصدر السابق، ص ١٣٧.

(٢٩) المصدر السابق، ص ١٤٣.

(٣٠) الطبري، ج ٣، ص ٦٠٠، ابن العديم، نزهة الحلب من تاريخ حلب، ص ٢٧.

ان هذه الروايات المتعددة إذا اقترنت بمراحل الفتح زال عنها هذا التضارب، إذ أن رواية الواقدي تعطي تفسيراً لرواية أبي مخنف، بأن أول حملة وجهت إلى حمص كانت قبل فتح دمشق لرد تلك القوة التي وجهت للعرب المحاصرين لدمشق وكان قائدها السمط بن الأسود الكندي الذي آمن أهل حمص مقابل دفعهم لمائة ألف وسبعين ديناراً، فقد كان العرب بحاجة إلى الأموال من جهة، وكان أهل حمص بحاجة إلى أن يشعروا بالأمان، وكان هذا الوضع شبيهاً بصلح الحيرة، ولكن هذا الصلح جدد بعد أن انتهى أبو عبيدة من فتح دمشق، ويورد أبو حفص أن أبا عبيدة صالحهم على نحو صلح بعلبك ففرض على من أقام من أهل بعلبك الجزية والخراج^(٣١)، فلما تقدم هرقل اضطرب العرب إلى سحب قواتهم من حمص وأعادوا الخراج لأنهم لم يكن بإمكانهم نصرة أهل حمص والدفاع عنهم، وبعد معركة اليموك دخل العرب حمص مرة أخرى، واتبع العرب وفق رواية الطبري أسلوين في الشام، فبعضهم صالح على أساس دفع ضريبة ثابتة تقدر بدينار وطلعم عن كل جريب سواء أسروا أو أعسروا في حين صالح بعضهم على قدر طاقته ان زاد ماله زيد عليه، وان نقص، نقص^(٣٢).

استناداً إلى هذه الرواية بنى بيكر Becker استنتاجه بأن العرب قد احتفظوا بالنظام البيزنطي حيث كانت أراضي الدولة والأراضي ذات الامتيازات الخاصة Autopract تدفع ضريبة تتناسب مع المحصول، في حين كانت الأراضي العامة التابعة للمدينة ذات الحكومة المحلية تدفع ضريبة ثابتة^(٣٣). ويمكن اعتبار فرضية بيكر مقبولة لا سيما أننا نلاحظ فرض جزية ثابتة مؤلفة من دينار وجريب في صلح أنطاكية ومنبج ودولك وربعان^(٣٤)، وفي صلح دمشق^(٣٥) وحلب^(٣٦)، وصلح طبرية وبيسان^(٣٧)،

(٣١) البلاذري، فوح، ص ١٣٧.

(٣٢) الطبري، ج ٣، ص ٦٠٠.

(٣٣)

Denette, Op. Cit., P.58.

(٣٤) البلاذري، فوح، ص ١٥٢-١٥٥، ودولك بليدة من نواحي حلب وربعان مدينة بالثغور بين حلب وميساط قرب الفرات.

(٣٥) المصدر السابق، ص ١٣١.

(٣٦) المصدر السابق، ص ١٥٢.

(٣٧) الطبري، ج ٣، ص ٤٤٤.

وصلح بصرى^(٣٨)، ومن الطبيعي أن يعتمد العرب على المسؤولين عن الإدارة المحلية للمدن في المعاهدات وعقود الصلح التي عقدها معهم وأن يتخلوهم وكلاء عنهم في اجتباء الضرائب^(٣٩)، فهل تبنى العرب كذلك النظام البيزنطي القائم على أساس الوحدة المتساوية في قيمة المحصول أي *Iugum*.

انه افتراض مفر أن نرى في ضريبة الدينار العربية على كل رجل وضريبة الدينار عن كل وحدة التي قررها الامبراطور في المنشور السنوي *delegatio* شيئاً واحداً، وقد يؤيد هذا القول، أن هذه الوحدة نظرياً تساوي مساحة الأرض التي يستطيع رجل واحد القيام بزراعتها^(٤٠)، ولكن ليس ثمة من دليل واحد لسوء الحظ يؤيد هذه النظرية، كما أننا لا نستطيع تجاهل الاجماع في الروايات على أن الضريبة كانت على الفرد، هذا إلى أن الادارات المحلية ذاتها في المدن كان لديها من الخواصز القوية ما يدعوها إلى التخلص من الطريقة المعقدة المتبعة في النظام البيزنطي، في حين أن جمع مبلغ سنوي يساوي عدد الذكور البالغين من السكان أمر يسهل إدراكه وتنفيذه، وقد تبنى العرب هذا المبدأ في الجزيرة ومصر، وبالرغم من ابقاء العرب على ضريبة الأرض والرأس وضريبة الغلال *Embole* في مصر، إلا أن الطريقة التي اتبعت في جباية وجمع الضرائب تمحست نتيجة لتبسيطها، فإذا لم يحافظ العرب على النظام البيزنطي كما هو في مصر، فمن الصعب أن نفترض ابقائهم لهذا النظام في الشام^(٤١)، وبينما نجد شواهد كثيرة عن تبني العرب للنظام الساساني في الشرق، فإن الاشارات المتعلقة بهذا الخصوص بالشام غير متوافرة، بل ان الرواية السريانية المجهولة المؤلف تنص على العكس، إذ تذكر أن الخليفة قد أمر قواده عند اجراء الصلح أن ينصوا على أن أهل المدن المفتوحة «يقومون إذا شاؤوا

(٣٨) البلاذري، ص ١٢٠.

Denette, Op. Cit., P. 59.

(٣٩) الطبري، ج ٣، ص ٦٠٠.

(٤٠) كانت الدولة تحرس على أن يكون لكل وحدة فلاح، وقد أصبح هذا العمل صعباً نتيجة لانخفاض نسبة السكان العاملين في الأرض من جهة وقلة عدد الفلاحين الذين كانوا كثيراً ما يهربون نتيجة للفقر والأوضاع غير المستقرة في المنطقة، ولذلك كانت الدولة تعتمد بكل وسيلة ممكنة أن تربط الفلاح بمساحة الأرض التي عهدت إليه. (Ostrogorsky, Op. Cit., p. 38.)

Denette, p. 60.

(٤١)

يواصلون حياتهم حسب قوانينهم وتقاليدهم قبل الفتح، ولكن عليهم أن يؤديوا الضريبة حسبما فرضت عليهم^(١٣). ولذلك يرجح أن يكون فرض الضرائب على أساس الوحدة iugum قد انتهى بالفتح العربي، وأن موظفي الإدارة المحليين جمعوا بدلاً من ذلك مبلغاً من المال على أساس عدد السكان من الذكور ومساحة الأراضي.

إن أول تغيير في النظام البيزنطي حدث عندما قرر عمر فرض ضريبة الرأس على الجميع^(١٤)، إلا العبد المسيحي فلم يكن عليه جزية سواء أكان سيده مسلماً أم من أهل الذمة^(١٥)، وبذلك ألغى الامتيازات التي تتمتع بها بعض الطبقات والتي كانت معفاة منها، ويشير ميخائيل السرياني إلى أن عمر أمر بإجراء احصاء من أجل ضريبة الرأس التي فرضت على النصارى في سنة ٩٥١ من الحكم البيزنطي أي ٦٣٩ هـ، ٦٤٠ م / ٢٠ هـ، ويذكر ثيوفانس أنه في السنة الثلاثين من حكم هرقل عمده عمر إلى إجراء احصاء للرجال والأراضي والحيوانات وأشجار النخيل^(١٦).

والروايات التي تتحدث عن جبلة بن الأيهم، بالرغم من اختلافها في بعض النقاط، فإنها تتفق بأن عمر عرض الإسلام على جبلة مع أداء الصدقة أو البقاء على دينه ودفع الجزية، فأئنف منها^(١٧)، لأنه عربي والجزية لا يدفعها إلا العلوج، وهذه الرواية تؤكد ما ذكر سابقاً أن ضريبة الرأس كانت مفروضة على الفلاحين في العهد البيزنطي، وكانت دلالة على المهانة والمذلة، ومن الواضح أن الملك الغساني لم يكن يدفع هذه الضريبة للبيزنطيين، وأنفته من هذا الصغار هي التي دفعته إلى ترك الشام ودخول بلاد الروم^(١٨).

(١٢) «Vivent Secundum Leges Corum et Secundum quos habebant ante tempus nostrum; sed tributum secundum definitionem inter Vos statum solvant» Denette p.60.

(١٣) البلاذري، فتوح، ص ١٣١.

(١٤) ابن قيم الجوزية، أحكام أهل الذمة، ج ١ ص ٥٥.

(١٥) Denette, Op. Cit. p.61.

(١٦) البلاذري، فتوح، ص ١٤٢.

(١٧) المصدر السابق، ص ١٤٢.

نلاحظ أن كل المعاهدات التي عقدت مع مدن الشام والجزيرة تنص على وجود جزيرة وخراج^(٤٨)، وأن كان التركيز في المرحلة الأولى كما سيتبين لنا هو على الجزيرة، فقد كانت الجزيرة في الشام في بادئ الأمر جريباً وديناراً على كل جمجمة^(٤٩)، وذكر بعض الرواة أن خالد بن الوليد صالح أهل دمشق فيما صالحهم أن ألزم كل رجل من الجزيرة ديناراً وجريب حنطة وخلا وزنتا لقوت المسلمين^(٥٠)، ونجد ذكرنا لهذه الجزيرة التي قيمتها ديناراً وجريب طعام في رواية سيف المتعلقة بصلح بيسان وطيبة وأن هذا الصلح كان على صلح دمشق^(٥١)، ويشير البلاذري إلى أن صلح بصرى كان أيضاً ينص على أداء الجزيرة عن كل حالم ديناراً وجريب حنطة^(٥٢)، وكذلك صلح حلب^(٥٣)، وفرض عياض ابن غنم على سكان الجزيرة جزيرة واحدة في المدن والقرى، فألزم كل رجل منهم ديناراً في كل سنة وأخرج النساء والصبيان ووظف عليهم مع الدينار أقفزة من قمح وزيت وخل وعسل^(٥٤).

هذه الجزيرة الموحدة المؤلفة من دينار وأرزاق لم يلبث أن أصابها التعديل، إذ أن رواية أبي عبيد تشير إلى أن عمر عمد بعد ذلك إلى جعلها أربعة دنانير على أهل الذهب وأربعين درهماً على أهل الورق وجعلهم طبقات لغنى الفنى واقلال للمقل وتوسط المتوسط^(٥٥). وتتفق رواية عمرو الناقد عن أسلم مولى عمر مع رواية عمرو بن حماد بن أبي حنيفة عن أسلم مولى عمر، بأن عمر بن الخطاب كتب إلى أمراء الأجناد يأمرهم أن يضرهوا الجزيرة على كل من جرت عليه الموسى، على أهل الورق، على كل رجل أربعين درهماً وعلى أهل الذهب أربعة دنانير، إلا أن الرواية الأولى تضيف: «وأن عليهم من

(٤٨) المصدر السابق، ص ١٢٢-١٢٤-١٣٧-١٧٦.

(٤٩) المصدر السابق، ص ١٣٠-١٣١.

(٥٠) البلاذري، ص ١٣١.

(٥١) الطبري، ج ٣، ص ٤٤٤.

(٥٢) البلاذري، فروع، ص ١٢٠.

(٥٣) المصدر السابق، ص ١٥٢.

(٥٤) المصدر السابق، ص ١٧٧، ١٧٩.

(٥٥) المصدر السابق، ص ١٣٠-١٣١.

أرزاق المسلمين من الحنطة والزيت، مدان حنطة وثلاثة أقساط زيتا كل شهر لكل إنسان بالشام والجزيرة وجعل عليهم ودكا وعسلا، أما في الرواية الثانية فيذكر أرزاق المسلمين وضيافة ثلاثة أيام^(٥٦).

ويدعو أن الأرزاق فرضت على أهل الريف فقط دون أهل المدن، وذلك لأن الأرضين لهم وبماكانهم دفعها، فيذكر أبو يوسف: «أنهم إنما فعلوا ذلك لأن أهل الرساتيق هم أصحاب الأرضين والزرع وأهل المدائن ليسوا كذلك»^(٥٧).

كانت الجزية في عهد الخلفاء الراشدين تجبي عينا ونقدا، فكان أهل اللمة إذا جاؤوا بعرض قبل منهم مثل الدواب والمتاع وغير ذلك يؤخذ منهم بالقيمة، ولم يكن يؤخذ منهم في الجزية مينة ولا خنزير ولا خمر^(٥٨)، لأن عمر بن الخطاب كان قد نبى عن أخذ ذلك منهم في جزيتهم، وطلب من أهل اللمة أن يولوها أربابها ليعمها، وأن يأخذ عامل الخراج أثمانها إذا كان هذا أرفق بأهل الجزية^(٥٩).

ويدعو أن معاوية منذ بدء خلافته قد عمد إلى جعل جباية الجزية نقداً، هذا ما نفهمه من الرواية التي يوردها البلاذري عندما يذكر صلح عياض مع أهل الرها وأنه ألزم كل رجل منهم دينارا في كل سنة ووظف عليهم مع الدينار اققرة من قمح وشيئا من زيت وخل وعسل، فلما ولي معاوية جعل ذلك جزية عليهم^(٦٠)، بمعنى أن قيمة هذه الأرزاق أصبحت تدفع نقدا. ولدينا نص آخر يورده البلاذري يوضح ذلك الاتجاه إلى جباية الجزية والخراج نقدا في عهد الأمويين من أن أبا عبيدة بن الجراح صالح السامرة بالآردن وفلسطين وكانوا يحونا وأدلاء للمسلمين على جزية رؤوسهم وأطعمهم أرضهم، فلما كان عهد يزيد بن معاوية، وضع الخراج على أراضي السامرة بالآردن وجعل على

(٥٦) المصدر السابق ص ١٣١، أبو عبيد، الأموال، ص ٣٩-٤٠.

(٥٧) أبو يوسف، الخراج، ص ٤٨.

(٥٨) الصولي، أدب الكاتب، ص ٢١٥.

(٥٩) أبو يوسف، الخراج، ص ٦٩.

(٦٠) البلاذري، فوح، ص ١٧٨.

رأس كل امرئ منهم دينارين ووضع الخراج على أرضهم بفلسطين وجعل على رأس كل منهم خمسة دنائير^(٦١).

وفي خلافة عبد الملك جرى التعديل الذي يحدثنا عنه أبو يوسف، إذ أن عبد الملك استقل ما كان يؤخذ من أهل الجزيرة، فأرسل الضحاك بن عبد الرحمن الأشعري فأحصى الجماعم وجعل الناس كلهم عمالا بأيديهم وحسب ما يكسب العامل سنته كلها ثم طرح من ذلك نفقته في طعامه وكسوته وطرح أيام الأعياد في السنة كلها، فوجد الذي يحصل بعد ذلك في السنة لكل واحد أربعة دنائير فألزمهم ذلك جميعاً، أي أن جزية موحدة ونقدية قدرها أربعة دنائير فرضت على كل فرد، ويشير النص إلى أن هذا التعديل قد طبق في الجزيرة وليس ثمة إشارة إلى أنه طبق في الشام^(٦٢).

أخذت الجزيرة في الشام والجزيرة كما في عهد الرسول من أهل اللمة، فقد أمر الرسول أن يقتل أهل الكتاب من العرب وغير العرب حتى يعطوا الجزية، وقد قبل الرسول الجزية من العرب، فقد قبلها من أهل اليمن وهم عرب إذ كانوا أهل كتاب، وقبلها أبو بكر من أهل الحيرة حين افتتحها خالد بن الوليد صلحاً وهم أخلاط من أفناء العرب من تميم وطيء وغسان وتنبوخ^(٦٣). إلا أن قادة العرب واجهتهم في الشام والجزيرة قضية العرب الذين رفضوا دفع الجزية أنفة فقد رفض جبلة بن الأيهم كما رأينا دفعها وغادر بلاد الشام إلى بلاد الروم، مما دفع عباده بن الصامت إلى معاتبة عمر قائلاً له، «لو قبلت منه الصدقة ثم تألفته^(٦٤)» ولذلك اضطر عمر أن يضعف الصدقة على نصارى تغلب إذ عندما أراد أن يأخذ الجزيرة منهم انطلقوا هاربين، فقال له زرة بن النعمان أو النعمان بن زرة التغلبي: «أنشدك الله فيهم، فانهم قوم عرب يأفون من الجزيرة وهم قوم لهم نكاية، فلا تمن عدوك عليك»، فأضعف عليهم الصدقة وشرط

(٦١) المصدر السابق ص ١٦٢ - ١٦٣.

(٦٢) أبو يوسف، الخراج، ص ٤٩.

(٦٣) البلاذري، فخر، ص ١٧٨، أبو عبيد، الأموال، ص ٢٨، ابن حية للمعارف ص ٢٣٩.

(٦٤) البلاذري، فخر، ص ١٤٢.

عليه أن لا ينصرفوا أولادهم^(٦٥)، أي أن تؤخذ الصدقة مضاعفة على صدقة المسلمين من كل شيء على المسلمين فيه الزكاة، من الإبل والبقر والغنم والزرع والثمار، ولا يؤخذ من أقل مما تجب في الزكاة على المسلم في خمس من الإبل شاتان، وفي أربعين من الغنم شاتان، وفي ثلاثين من البقر تبيعان... الخ^(٦٦)، وبما أن ما فرض على بني تغلب هو صدقة مضاعفة فالمرأة والرجل من بني تغلب في الصلح سواء لأنه ليس على رؤوسهم وإنما هو على أرضهم، وكذلك من كان عليه دين ومن لم يكن عليه دين فهو سواء يؤخذ منهم جميعا^(٦٧). واختلف الفقهاء في صبيان من بني تغلب، فقال البعض أنه لا يؤخذ من أرضهم شيء، ولا من مواشهم لأنه لا يؤخذ من صغار المسلمين العشر، بينما قال البعض الآخر يؤخذ منهم لأن اليتيم الصغير يزكي ماله^(٦٨). وبالرغم من أن ما فرض على نصارى تغلب هو ضعف الصدقة التي تؤخذ من أرض المسلمين، إلا أن سبيل ما يؤخذ من أموال بني تغلب سبيل مال الخراج، لأنه بدل الجزية وفي هذا إجماع^(٦٩).

وكان للجِراجمة وضعهم الخاص كذلك، لأن حبيب بن مسلمة الفهري عندما غزا الجرجومة، لم يقاتله أهلها، ولكنهم بدروا بطلب الأمان والصلح، فصالحوه على أن يكونوا أعوانا للمسلمين وعونا ومسالح في جبل اللكام وأن لا يؤخذوا بالجزية، وأن ينقلوا أسلاب من يقتلون من أعداء المسلمين إذا حضروا معهم حربا في مغازبتهم، ودخل كل من كان في مدينتهم من تاجر وأجير وقابع من الانباط وغيرهم من أهل القرى في هذا الصلح، فسموا بالرواديف لأنهم تلوههم وليسوا منهم^(٧٠). أي أن حبيب ابن مسلمة وضع الجزية عن الجراجمة مقابل استعانة المسلمين بهم، وقد اتبع قادة

- (٦٥) المصدر السابق، ص ١٨٧، أبو عبيد، الأموال، ص ٢٨، ابن قتيبة، المعارف ص ٢٤١.
(٦٦) يحيى بن آدم، الخراج، ص ٦٧،قرة ٢١٠، ابن قيم الجوزية، أحكام أهل اللغة، ج ١، أحكام بني تغلب، ص ٧٥-٨٦.
(٦٧) يحيى بن آدم، الخراج، ص ٦٦، قرة ٢٠٩.
(٦٨) المصدر السابق، ص ٦٧، قرة ٢١٠.
(٦٩) البيلانزي، فوج، ص ١٨٧.
(٧٠) المصدر السابق، ص ١٦٤.

العرب ذلك في عهودهم المختلفة، نجد ذلك في معاهدة جرجان، ومعاهدة عبد الله بن عامر مع عظيم قرأة وبوشنج وباذغيس^(٧١) وفي معاهدة عُتْبَة بن فَرْقَد مع أهل اذربيجان. ومعاهدة سُراقَة بن عمر مع شهريراز وأهل أرمينية^(٧٢)، إذ نجد تكراراً لهذه العبارة، «ومن استعنا به منكم فله جزاؤه في معونته عوضاً عن جزائه». ومن الغريب أن الأمويين بالرغم من موقف الجراجمة المتقلب «إذ أنهم كانوا يستقيمون للدولة مرة ويهرجون أخرى» فانهم لم يفرضوا عليهم الجزية، وعندما طلب الوليد بن عبد الملك من قائده مسلمة بن عبد الملك سنة ٨٩ هـ أن يخرب مدينتهم الجرجومة سمح لهم أن ينزلوا حيث أحبوا من الشام وأن يجري على كل امرئ منهم ثمانية دنانير، وعلى عيلائهم القوات من القمح والزيت، وأن لا يؤخذ من أولادهم الجزية، على أن يضروا مع المسلمين، فينقلوا أسلاب من يقتلونهم مبارزة وعلى أن يؤخذ من تجارتهم وأموال موسريهم ما يؤخذ من مال^(٧٣).

الملكية العقارية وضريبة الأرض أو الخراج

يتضح من الروايات المتعلقة بمعاهدات الصلح في الشام ذلك التمييز الواضح بين الجزية والخراج، فنجد عمرو بن العاص يعطي الأمان في خلافة أبي بكر لغزة ثم سبسطية ثم نابلس على «أن يؤدوا الجزية على رقابهم والخراج على أرضهم»^(٧٤)، وأن أهل إلبلاء طلبوا الصلح على مثل ماصولح عليه أهل مدن الشام من أداء الجزية والخراج^(٧٥)، وسأل أهل فحل الأمان على اداء الجزية على رؤوسهم والخراج عن أرضهم^(٧٦)، وصالح أبو عبيدة أهل حماة على الجزية على رؤوسهم والخراج عن

(٧١) محمد حميد الله، مجموعة الوثائق، ص ١٦٧، ص ٣٦١.

(٧٢) المرجع السابق، ص ٣٦٣، ٣٧٤.

(٧٣) البلائري، فوح، ص ١٦٥—١٦٦.

(٧٤) المصدر السابق، ص ١٤٤.

(٧٥) المصدر السابق، ص ١٤٤.

(٧٦) المصدر السابق، ص ١٢٢.

أرضهم^(٧٧)، وكذلك فعل أهل مرة حمص وإفاميه^(٧٨)، كما نلاحظ التركيز دوماً على أن المدن صولحت بالرغم من مقاومتها في بادئ الأمر وأن الأرض أخذت عنوة، ففي رواية الهيثم بن عدي أن شرحبيل بن حسنة فتح مدن الأردن وحصونها على صلح طيبة فتحا يسيراً بغر قتال وأنه غلب على سواد الأردن وجميع أرضها^(٧٩)، وأن المسلمين افتتحوا جميع أرض كورة حوران وغلبوا عليها^(٨٠). وأن جميع أرض البثنية أرض خراج^(٨١)، وأن يزيد غلب على أرض البلقاء^(٨٢)، وعندما صالح عياض بن غنم بطريق أهل مدينة الرها وأمنهم، وضح له بأن الأرض للعرب «الأرض لنا قد وطنناها وأحرزناها»^(٨٣)، وفتح عياض الرقة، وحران، والرها، ونصيبين، وميافارقين، وقرى الفرات ومدائنها صلحا وأرضها عنوة^(٨٤).

ويبدو أن المسألة في مدلول صلح وعنوة لدى الفقهاء هي تعبير عن الطريقة التي كانت تؤخذ فيها الضرائب ابتداء، فإن كانت جزية رأس فقط فهي صلح، وإن كانت خراجاً فهي عنوة، وهذا ما حصل أثناء الفتح وقبل بداية التنظيم الضريبي سنة ٢٠ هـ فقد عقدت عهود صلح مع المدن أخذت منهم فيها الجزية، بينما لم يحدث ذلك في الريف حيث وضعت عليهم الجزية إلى جانب الأرزاق عن الأرض ابتداء، ثم مسحت الأراضي بعد استقرار الأوضاع، ووضع الخراج عليها، وعلى هذا فقد قال الفقهاء، إن مدن الشام والجزيرة والحيرة وبانقيا وأليس صلحا وباقي الأرض أي الريف عنوة^(٨٥).

(٧٧)

(٧٨)

(٧٩) المصدر السابق، ص ١٢٣، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٣، ص ٦٤٧.

(٨٠) المصدر السابق، ص ١٢٢.

(٨١) المصدر السابق، ص ١٣٢.

(٨٢) المصدر السابق، ص ١٣٢.

(٨٣) البلاذري، ص ١٧٧.

(٨٤) المصدر السابق، ص ١٧٩.

(٨٥) أبو يوسف، الخراج، ص ٨٢، أبو حيد، الأموال، ص ٤٠٠.

والأرض التي تفتح عنوة تكون في حكم الغنيمة وتقسم بين الفاتحين طبقاً للآية الكريمة «واعلموا أن غنمنا من شيء، فإن لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل»^(٨٦)، أما الباقي فيقسم بين الجند من أهل الديوان وغيرهم^(٨٧). وحسب رواية هشام بن عمار، أن عمر لما قدم الجابية أراد قسمة الأرض بين المسلمين لأنها فتحت عنوة، فقال معاذ بن جبل «والله لئن قسمتها ليكونن ما نكره، ويصير الشيء الكثير في أيدي القوم ثم يبيدون فيبقى ذلك لواحد ثم يأتي من بعدهم قوم يسدون الإسلام مسداً فلا يجلبون شيئاً، فانظر أمراً يسع أولهم وآخرهم، فصار إلى قول معاذ^(٨٨)». ونجد روايتين حول موضوع أرض الشام الأولى تشير إلى أن بلالا وأصحابه سألوا عمر بن الخطاب قسمة ما أفاء الله عليهم من العراق والشام، وأن يقسم الأرض بين الدين افتتحوها كما تقسم غنيمة العسكر، وأن عمر أبقى ذلك وتلا هذه الآيات «ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم»^(٨٩) «وأن أبا عبيدة كتب بعد فتح الشام إلى عمر ينييه أن المسلمين سألوه أن يقسم بينهم المدن وأهلها والأرض وما فيها من شجر وزرع وأنه أبقى ذلك عليهم حتى يبعث إليه عمر برأيه»^(٩٠)، وكان من رأي عمر أنه «إذا قسمت أرض العراق بعلوجها وأرض الشام بعلوجها فما تسد به الثغور وما يكون للذرية والأرامل بهذا البلد وغيره من أهل الشام والعراق»^(٩١). واستشار عمر المهاجرين الكُليلين فاختلقوا ثم أرسل إلى عشرة من الأنصار خمسة من الأوس وخمسة من الخزرج من كبارهم وأشرفهم، وشرح لهم الموقف وفائدة ترك الأرض لأصحابها مقابل وضع الحراج على أرضهم والجزية على رؤوسهم فتكون فيما للمسلمين والمقاتلة والذرية ولن يأتي بعدهم^(٩٢).

(٨٦) سورة الأنفال، آية ٤١، أبو يوسف ص ٢٨.

(٨٧) أبو يوسف، ص ٢١، يحيى بن آدم، ص ٣، ابن تيمية، ص ٣٠.

(٨٨) البلاذري، ص ١٥٦.

(٨٩) أبو يوسف، ص ٢٩، البلاذري، فوح ص ١٦٥، ابن الجوزي، تاريخ عمر بن الخطاب، ص ١١٢.

(٩٠) محمد حميد الله، مجموعة الوثائق، ص ٣٧٦.

(٩١) أبو يوسف، ص ٣٠.

(٩٢) المصدر السابق، ص ٣٠.

رأينا أن كل الروايات المتعلقة بالفتح تشير إلى الأرقام إلى جانب الجزية ولا توجد اشارات واضحة إلى ما فرض في الحراج، وربما كانت هذه الأرقام تشكل الضريبة على الأرض في هذه الفترة المبكرة، كما أن الروايات المتعلقة بما فرض من خراج بعد ذلك غير متوفرة، ولكن استناداً إلى الرواية التي يوردها أبو يوسف والتي تتعلق بالتعديل الذي حدث في عهد عبد الملك^(٩٣)، نستنتج أن الاجراءات التي تمت في الشام قد تكون شبيهة بتلك التي تمت في سواد العراق، من مسح للأراضي واختلاف فيما فرض على الأرض باختلاف نوع الحاصل، وطريقة الري، والبعد والقرب من الأسواق، وأن هذه الأمور لم تتم مرة واحدة وإنما تدريجياً، وتشير رواية تيوفانس^(٩٤)، بأنه في السنة الثلاثين من حكم هرقل (٦١٠ - ٦٤١ م) عمد عمر إلى اجراء احصاء للرجال والأراضي والحيوانات والأشجار والنخيل، والسنة الثلاثين من حكم هرقل هي سنة ٦٤٠ م/ ٢٠ هـ وهي السنة التي تم فيها السيطرة على الشام والجزيرة، وانحسر فيها الخطر الفارسي عن العراق تقريباً فأصبح بالإمكان تنظيم النواحي الادارية والمالية، لا سيما وأن ما يذكره تيوفانس يتفق مع ما يذكره الطبري، وخليفة بن خياط من أن الخليفة عمر بن الخطاب بعث ابن حنيفة سنة ٢١ هـ لمساحة السواد مع عمار بن ياسر، وعبد الله بن مسعود، فرما يديء بمسح بلاد الشام والجزيرة أولاً، وبعد أن زال الخطر الفارسي المباشر أثر معركة نهاوند سنة ٢١ هـ عمد إلى مسح العراق^(٩٥)، ولذلك فان نظرة سريعة إلى ما تباع في العراق قد تلقي ضوءاً على ما طبق في الشام.

نلاحظ أن ابتداء الحراج في العراق كان درهما وقفيزاً من القمح والشعير على كل جريب عامر أو غامر دون النظر إلى ما يزرع فيه من المحاصيل الأخرى^(٩٦). ومن المتوقع أن ضريبة القفيز والدرهم لا تجدد قبولاً عند بعض الفلاحين، ذلك أن بعض الأراضي

(٩٣) أبو يوسف، الحراج، ص ٤٩.

(٩٤) Denneite, Op. Cit., p. 61. Theophanes, p. 552.

(٩٥) خليفة، ج ١ ص ١٤٦، الطبري، ج ٤، ص ١٤٤.

(٩٦) أبو يوسف، ص ٤٠، ٥١، أبو عبيد الأسمال، ص ٥٨، البلاذري، فوح، ص ٢٦٩، الماوردي، الأحكام السلطانية، ص ١٧٥، ابن قيم الجوزية، أحكام أهل اللغة، ج ١، ص ١٨، ابن الجوزي، تاريخ عمر بن الخطاب، ص ٦٦.

تزرع فيها الأشجار المثمرة وبعض المحاصيل التي لها ميزة على غيرها، فالذي يزرع القمح في أرضه يدفع كالذي يزرع الأشجار المثمرة ذات الوارد الأكبر. فكان لا بد من فرض خراج حسب نوع المحصول، ويوضح ذلك قول محمد بن عبد الله الثقفي (ت سنة ١١٦ هـ) كتب المغيرة بن شعبة وهو على السواد، ان قبلنا أصنافا من الغلة لها مزيد على الحنطة والشعير، فذكر الماش والكروم والرطبة والسماسم، قال فوضع عليها ثمانية، ثمانية والغى النخل^(٩٧).

ويورد البلاذري مجموعة من الروايات كلها تنسب إلى عهد عمر بن الخطاب، تشير إلى فرض الخراج على كل جريب حسب نوع المحاصيل^(٩٨)، كما أن الروايات المتعلقة بالخراج عند أبي يوسف وأبي عبيد تشير إلى اختلاف في مقادير الخراج على الجريب الواحد من المحصول نفسه، وقد يعود ذلك إلى اختلاف خصوبة الأرض من مكان لآخر، وبعد المناطق عن الأسواق وقربها منها، ويوضح ذلك رواية يحيى بن آدم عن الحسن بن صالح، قال: «قلت للحسن ما هذه الطسوق المختلفة؟ فقال: كل قد وضع حالا بعد حال على قدر قرب الأرضين والقرض من الأسواق وبعدها»^(٩٩). ولذلك فإن عهد الملك عندما أراد أن يعاد تقدير الخراج أعاده على الغلات الرئيسية الثلاث في منطقة الشام والجزيرة وهي الحنطة والكروم والزيتون، فجعل على كل مائة جريب مما قرب دينارا وعلى كل مائتي جريب مما بعد دينارا وعلى الزيتون، على كل مائة شجرة مما قرب دينارا وعلى كل مائتي شجرة مما بعد دينارا، وكانت غاية البعد عنده مسيرة اليوم أو اليومين وأكثر من ذلك، وما دون اليوم فهو من القرب^(١٠٠). ومن الواضح أن هذه القريضة ليست هي الخراج لأنها متواضعة بل هي إضافة نقدية محددة، ويؤيد ذلك عبارة أبي يوسف، وحملت الشام مثل ذلك وحملت الموصل مثل ذلك^(١٠١).

-
- (٩٧) البلاذري، فوح، ص ٢٦٩.
 (٩٨) المصدر السابق، ص ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠.
 (٩٩) المصدر السابق، ص ٢٧١. يذكر الماوردي أن عمر بن الخطاب راعى في كل أرض ما تحتمله في الشام، الأحكام السلطانية ص ١٤٨.
 (١٠٠) أبو يوسف، الخراج، ص ٤٩.
 (١٠١) المصدر السابق، ص ٤٩.

أما فيما يتعلق بالوقت المحدد لاجتباء الخراج من أهل الريف فليس لدينا سوى روايتين تعودان إلى عهد الفتح، ترد الأولى عند الطبري في الحديث عن صلح إيلياء « أن لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم »^(١٠٢)، والثانية يوردها أبو عبيد في كتابه الأموال عن أبي مسهر بن سعيد بن عبد العزيز، عندما سأل عمر بن الخطاب عامله سعيد بن عامر بن حذيم (والي حمص سنة ٢٠ هـ) عن سبب تباطئه في ارسال الخراج، فبين له أنه إنما يؤخرهم إلى غلاتهم، فقال عمر: لا عزلتك ماحييت، قال أبو مسهر، ليس لأهل الشام حديث في الخراج غير هذا، ويعلق أبو عبيدة، « وإنما وجه التأخير إلى الغلة، الفرق بهم، ولم نسمع في استيفاء الخراج والجزية وقتاً من الزمان يجتبي غير هذا »^(١٠٣)، ولم يتبع عمرو بن العاص هذا النظام مثلاً في مصر، إذ أننا نجد في كتاب الصلح الذي كتبه لأهل مصر يبين أن عليهم ما عليهم أثلاثاً في كل ثلث جباية ثلث ما عليهم^(١٠٤)، وهو في هذا متأثر كما يبدو بالنظام الساساني حيث كان الخراج يجبي في ثلاثة أنجم^(١٠٥).

وكما كان أهل اللزمة يعفون من الجزية أحياناً مقابل مساعدتهم للمسلمين كذلك نلاحظ أن أبا عبيدة أطعم أهل السامرة أرضهم عندما صالحهم بالأردن وفلسطين، على أن يكونوا عيوناً وادلاء لهم، وفرض عليهم الجزية فقط، واستمر هذا الوضع حتى خلافة يزيد بن معاوية الذي وضع الخراج على أرضهم^(١٠٦)، أما أرض بني تغلب فقد وضع عليها العشر مضاعفاً^(١٠٧) ولذلك قال بعض الفقهاء إن اشتراها مسلم فعليها العشر مضاعفاً بينما قال حسن بن صالح « من أسلم من بني تغلب فأرضه أرض عشر لأن الذي على أرضه ليس خراجاً وليس عليهم الجزية »^(١٠٨).

(١٠٢) الطبري، ج ٢، ص ٦٠٩.

(١٠٣) أبو عبيد، الأموال، ص ٤٢، ٤٣.

(١٠٤) الطبري، ج ١، ص ١٠٩.

(١٠٥) الديوري، ص ٧١.

(١٠٦) البلاذري، فتوح، ص ١٦٢.

(١٠٧) يحيى بن آدم، ص ١٢.

(١٠٨) المصدر السابق، ص ١٢.

أما أرض الخراج في الشام فمن أسلم رفعت الجزية عن رأسه، وصار ما كان بيده من الأرض بين أصحابه من أهل قريته يؤدون عنها ما كان يؤدي من خراجها، ويسلمون له ماله ورفيقه وحيوانه^(١٠٩)، وصار من المسلمين له ما لهم وعليه ما عليهم، ولا يرون أنه وإن أسلم أولى بما كان في يديه من أرضه من أصحابه من أهل بيته وقرباته، لا يجعلونها صافية للمسلمين، فسموا من ثبت منهم على دينه وقريته ذمة للمسلمين، ورون أنه لا يصلح لأحد من المسلمين شراء ما في أيديهم من الأرضين كرها... وكرهوا للمسلمين شراءها طوعا لما كان من إيقاف عمر وأصحابه الأرضين محبوسة على آخر هذه الأمة من المسلمين المجاهدين^(١١٠).

ونفهم من نص يورده ابن عساكر أن القرية كانت مسؤولة عن دفع مبلغ الخراج متضامنة فإذا أسلم الذمي استقطت الجزية عن رأسه وبقيت الأرض لأهل القرية يقومون بزراعتها ويدفع الخراج عنها^(١١١).

وقد استقر خراج الشام في عهد معاوية كما يذكر اليعقوبي^(١١٢) على :

٤٥٠	ألف دينار	خراج فلسطين
١٨٠	ألف دينار	خراج الأردن
٤٥٠	ألف دينار	خراج دمشق
٣٥٠	ألف دينار	خراج حمص
٤٥٠	ألف دينار	خراج قنسرين والعواصم
٥٥٠	ألف درهم	خراج الجزيرة وديار مصر وريبعة.

وكانت الجزيرة تابعة لوالي قنسرين كما رأينا حتى أفردا عبد الملك، وتشير رواية ابن العديم أن معاوية عندما مصر قنسرين وأفردا عن حمص وظف عليها الخراج

(١٠٩) ابن عساكر، تاريخ دمشق، المجلد الأول، ص ٥٩٣.

(١١٠) المصدر السابق، ص ٥٩٣.

(١١١) المصدر السابق، ص ٥٩٦.

(١١٢) اليعقوبي، تاريخ، ج ٢، ص ٢٣٣.

أربعمائة ألف وخمسين ألف دينار^(١١٣). فإذا قارنا بين ما استقر عليه الخراج في خلافة معاوية مع ما استقر عليه في خلافة عبد الملك نلاحظ انخفاضاً قد يعود إلى دخول بعض أهل الذمة في الإسلام من ناحية وتحول بعض الأراضي الخراجية إلى أراضٍ عشيرة، كما سيتبين لنا في صدد الحديث عن الاقطاعات في العهد الأموي، وقد استقر خراج الشام في عهد عبد الملك كما نص عليه البلاذري^(١١٤):

٣٥٠ ألف دينار خراج فلسطين
١٨٠ ألف دينار خراج الأردن
٤٠٠ ألف دينار خراج دمشق
٨٠٠ ألف دينار خراج حمص مع قنسرين.

أما قبرص فإن معاوية صالحهم بعد غزوته الثانية على سبعة آلاف دينار ولم يزل أهل قبرص على صلح معاوية حتى ولي عبد الملك بن مروان فزاد عليهم ألف دينار، فجرى ذلك إلى خلافة عمر بن عبد العزيز فحفظها عنهم، ثم لما ولي هشام بن عبد الملك ردّها، فاستمر الأمر على ذلك حتى خلافة أبي جعفر المنصور الذي ردّهم إلى صلح معاوية^(١١٥).

بالإضافة إلى أراضي الخراج، وجدت في الشام والجزيرة أراضٍ كان يدفع عنها أصحابها العشر، وهي ما أسلمت عليه العرب أو عمرته من الموات^(١١٦)، الذي ليس لأحد ورفضه النصاري فمات وغلب عليه الدغل فأقطعه العرب^(١١٧). كما أن كل أرض أسلم عليها أهلها وهي من أرض العرب أو أرض المعجم فهي لهم وهي أرض عشر، وكل

(١١٣) ابن العديم، روضة الحلب في تاريخ حلب، ص ٤١.

(١١٤) د. محمد ضياء الدين الرئيس، الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية، الطبعة الثالثة ١٩٦٩، ص ٢٧٥.

(١١٥) البلاذري، فتوح، ص ١٥٩.

(١١٦) إذا لم يكن في الأرض أثر بناء ولا زرع ولم تكن فيها لأهل القرية، ولا مسرحاً ولا موضع مقبرة ولا موضع معطوب ولا موضع مرعى دوابهم وأغنامهم، وليست بملك أحد، ولا في يد أحد فهي موات (أبو يوسف، ص ٧٥-٧٦).

(١١٧) البلاذري، فتوح، ص ١٥٤.

أرض قسمت بين الذين غنموها فهي أرض عشر^(١١٨). وعن مكحول أن كل عشري بالشام، هو ممن جلا عنه أهله فأقطعه المسلمون فأحيوه، وكان موثلاً لا حق فيه لأحد فأحيوه باذن الولاة^(١١٩).

الصوافي

تذكر الروايات عموماً أن الأراضي التي كانت تابعة لقيصر وآله ولرجال الدين أو الأشراف ضمها عمر إلى بيت مال المسلمين وعرفت بالصوافي، لأنه استصفها أي جعلها خالصة للمسلمين وصحيت أيضاً بالقطائع لأنها اقتطعت فيما بعد لمن يتمتعونها، وكان عمر بن الخطاب يقطع هذه لمن أقطع^(١٢٠). ويعتبر أبو يوسف الصوافي بمنزلة المال الذي لم يكن لأحد ولا في يد وارث فلإمام العادل أن يميز منه ويعطي من كان له غناء في الإسلام، ويضع ذلك موضعه ولا يجاني به^(١٢١)، وأن أرض القطائع قد يؤخذ منها العشر أو يؤخذ منها الخراج إذا كانت تشرب من أنهار الخراج^(١٢٢)، وهذا يعود إلى رأي الإمام ويؤخذ العشر من أصحابها إذا اضطروا إلى حفر الأنهار وبناء البيوت وعمل الأرض لأن في ذلك مشقة عظيمة على صاحب الاقطاع^(١٢٣). ويبدو أن أبا يوسف اعتمد في قوله على ما كان متبعاً في العصر الأموي، إذ أن روايات سيف التي يوردها الطبري كلها تشير إلى أن عمر بن الخطاب قد أوقف الصوافي على الفاتحين فقط، فرواية سيف الأولى تشير إلى «أن سعد بن أبي وقاص ومقاتله استصفوا ما كان لكسرى ومن لجج معهم فيما لمن أفاء الله عليه، ولا يجاز بيع شيء من ذلك فيما بين الجبل إلى الجبل من أرض العرب إلا من أهله الذين أفاء الله عليهم، ولم يجهزوا بيع ذلك فيما بين الناس..» يعني فيمن لم يفقه الله تعالى عليه، فأقره

(١١٨) أبو يوسف، الخراج، ص ٨٢.

(١١٩) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ١ ص ٣٢٨.

(١٢٠) أبو يوسف، الخراج، ص ٦٨-٦٩، يعني بن آدم، ص ٢٥، البلاذري، فتوح، ص ١٥٠ (عسقلان).

(١٢١) أبو يوسف، الخراج، ص ٦٩.

(١٢٢) المصدر السابق، ص ٦٩.

(١٢٣) المصدر السابق، ص ٦٩.

المسلمون لم يقتسموه، لأن قسمته لم تنأى لهم، فمن ذلك الآجام، ومغيض المياه وما كان لبيوت النار ولسكك البهد، وما كان لكسرى وأتباعه، وما كان لمن قتل والارحاء، فكان بعض من يرق يسأل الولاة قسم ذلك، فيمنعهم من ذلك الجمهور، أبوا ذلك، فانتهوا إلى رأيهم ولم يجيبوا^(١٢٤). أما رواية سيف الثانية عن طلحة عن ماهان، قال: كتبوا إلى عمر في الصوافي فكتب إليهم، «أن اعملوا إلى الصوافي التي استصفاكموها الله، فوزعوها على من أفاضها الله عليه، أربعة أحماس للجند وخمس في مواضعه الي، وأن أحبوا أن ينزلوها فهو الذي لهم» فلما جعل ذلك إليهم رأوا أن لا يفترقوا في بلاد العجم، وأقروها حبساً لهم يولونها من تراضوا عليه ثم يقتسمونها كل عام، ولا يولونها إلا من أجمعوا عليه بالرضا، وكانوا لا يجمعون إلا على الأمراء، كانوا بذلك في المدائن والكوفة حين تحولوا إلى الكوفة^(١٢٥)، ورواية سيف الثالثة تذكر أن عمر كتب إلى المقاتلة أن يختاروا فيشعهم فإنهم إن لم يفعلوا فتقام العهد يلحج، وأنه قد قضى الذي عليه^(١٢٦)، فإذا أتينا إلى رواية سيف الرابعة فإنه يشير إلى أن الفيء الذي يتداعاه أهل الأمصار فهو ما كان للملوك نحو كسرى وقيصر ومن تابعهم من أهل البلاد فأجلى عنه فأتاهم شيء عرفوه^(١٢٧).

نستنتج من روايات سيف هذه أن الصوافي تركت للفاتحين، وأن عمر سمع لهم بتوزيعها على من أفاضه الله عليه أربعة أحماس للجند وخمس للدولة، وأن ما ذكر في العراق ينطبق على الشام، وأن الصوافي كانت متفرقة في مناطق عدة في العراق، لذلك اتفق رأي المقاتلة على عدم اقتسامها، وترك إدارتها للأمراء لفائدتهم، وعدم بيع هذه الأراضي. وبالرغم من أنه ليست بين أيدينا روايات أخرى تؤكد ما ذكره سيف أو تنفيه، إلا أن التطورات التي حدثت في الكوفة قد تدل على أن تقرير سيف صحيح

(١٢٤) الطبري، ج ٤، ص ٣١.

(١٢٥) الطبري، ج ٤، ص ٣٢.

(١٢٦) المصدر السابق، ج ٤، ص ٣٢.

(١٢٧) المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٨٠.

من حيث الأساس، إذ أن أول انفجار في الكوفة كان ضد أميها سعيد بن العاص (٣٠ - ٣٤ هـ) بسبب اشارة في مجلسه فهمها الأشراف بأنها تنطوي على نية الحكومة في الاستحواذ على الصوافي^(١٢٨). وقد منح عثان بعض الاقطاعات من الصوافي، بل انه في الواقع سمح للبعض أن يبادلوا حصتهم فيها بأراض في الجزيرة العربية^(١٢٩)، ويبدو أن ضم الصوافي إلى بيت المال حصل أخيراً زمن معاوية بن أبي سفيان^(١٣٠)، إذ يذكر اليعقوبي، بأن معاوية استصفى ما كان للملوك من الضياع بالشام والجزيرة والعراق وصيها خالصة لنفسه وأقطعها أهل بيته وأتباعه وخاصته^(١٣١)، وبذلك لم تعد أرض الصوافي في العراق تابعة للفاطميين وإنما أصبحت تحت تصرف الخلافة في دمشق، وصار واردها كل سنة يحمل إلى دمشق^(١٣٢)، وبلغت غلة الصوافي زمن معاوية ٥٠ مليون درهم سنوياً وفقاً لرواية اليعقوبي الذي يذكر أن معاوية قام باستصفاة أراض جديدة وذلك بالرجوع إلى ديوان الفرس^(١٣٣)، وهذا يعني أن عمر بن الخطاب لم يرجع إلى هذا الديوان في استخلاص الصوافي، فكانت الفرصة متاحة للمزارعين والدهاقين بحيازة أراض فيها سواء الذين هرب أصحابها أو التي كانت للفرس^(١٣٤)، فقام معاوية باستخلاص هذه الأراضي بالرجوع إلى سجلات الفرس.

لا نعرف رد فعل القبائل على هذا الاجراء، ولكن ما حدث بعد حوالي أربعين عاماً يدل على تمسك الكوفيين بنظرتهم، ذلك أنهم أحرقوا سجل الأراضي (الديوان) أثناء ثورة ابن الأشعث وادّعى كل قوم ملكية مايلهم^(١٣٥). وقد أمر عمر بن عبد العزيز في خلافته عامله على الكوفة أن يعطي أرض الصوافي لأناس يعمرونها على

(١٢٨) الطبري، ج ٤ ص ٣١٨، ٣٢٣، البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ٤٠.

(١٢٩) المصدر السابق، ج ٤ ص ٢٨٠.

(١٣٠) اليعقوبي، تاريخ، ج ٢، ص ٢٣٤.

(١٣١) المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٣٣.

(١٣٢) الصولي، أدب الكاتب، ص ٢١٩.

(١٣٣) اليعقوبي، ج ٢، ص ٢١٨.

Lokkegaard, Islamic Taxation in the Chaotic Period, Copenhagen, 1930, p. 111.

(١٣٤)

(١٣٥) البلاذري، فتوح، ص ٢٧٢، الماوردي، الأحكام السلطانية، ص ١٩٣، أبو يوسف، ص ٦٨.

المزارعة^(١٣٧)، ويظهر أن هذا الاجراء وما جرى بعد ذير الجماع من حياة الناس لكثير من هذه الأراضي يفسر لنا ما قام به يزيد بن عبد الملك من النظر في الملكيات والاقطاعات في العراق، ففي رواية العباس بن هشام عن أبيه عن بعض آل الأهم قال: كتب يزيد بن عبد الملك إلى عمر بن هبيرة: انه ليس لأمر المؤمنين خروسة، فسر على القطائع، فخذ فضولها لأمر المؤمنين، فجعل عمر يأتي القطيعة فيسأل عنها، ثم مسحها، حتى وقف على أرض، فقال، لمن هذه؟ فقال صاحبها: لي فقال: ومن أين هي لك؟ قال:

ورثناها عن آباء صدق ونورثها إذا متنا بنينا

قال: ثم ان الناس ضجوا فأمسك^(١٣٨).

أما فيما يتعلق بالشام، فانتا نلاحظ أن القادة العرب منذ البدء كانوا يسكنون المقاتلة في كل مرفوض جلا أهله أو مساحة متروكة^(١٣٩)، وعندما توجه أبو عبيدة نحو بالس^(١٤٠) وقاصرين وكانتا لأخوين من أشرف الروم أقطعا القرى التي بالقرب منهما وجعلا حافطين المابينها من مدن الروم بالشام— جلا أكثرهم إلى بلاد الروم وأرض الجزيرة— فعبد أبو عبيدة إلى ترتيب المقاتلة فيها كما أسكنها قوما من العرب الذين كانوا بالشام، فأسلموا بعد قدوم المسلمين، وتضيف الرواية إلى أن بالس والقرى المنسوبة إليها في حدها الأعلى والأوسط والأسفل عشيرة^(١٤١)، كما أنهم أقطعوا المقاتلة الاقطاعات في منطقة الساحل لتشجيعهم على البقاء فيه، وقد حدث ذلك في آخر خلافة عمر بن الخطاب أو أول خلافة عثمان عندما هاجم الروم الساحل وغلبوا على بعض مناطقه،

(١٣٦) يحيى بن آدم، ص ٥٩، ابن رجب، الاستخراج لاحكام الخراج، تحقيق عبد الله الصديق، القاهرة، ١٩٣٤م، ص ١٤.

(١٣٧) البلاذري، فوح، ص ٣٥٩، ٣٦٠.

(١٣٨) للبصر السابق، ص ١٣٧.

(١٣٩) بالس بلدة بالشام بين الرقة وحلب، وكانت ببلس وقاصرين وحابدين وصفين قرى منسوبة إليها، (معجم البلدان ج ١ ص ٣٢٨).

(١٤٠) البلاذري، فوح، ص ١٥٥.

فأخرجهم معاوية وشحن المناطق المعرضة للخطر بالمقاتلة وأعطاهم القطائع^(١٤١)، وقد فعل معاوية ذلك أيضاً بأنطروطوس التي مصرها فأقطع بها القطائع وقرية وبلنياس^(١٤٢)، وكانت أنطاكية عظمى الذكر عند عمر وعثمان ولكن عثمان هو الذي أمر معاوية أن يلزمها قوماً وأن يقطعهم القطائع^(١٤٣)، أي أننا نلاحظ كثرة القطائع التي وزعت على المسلمين في فترة خلافة عمر وخاصة في خلافة عثمان بن عفان^(١٤٤)، ومن المؤكد أن هذه الأراضي التي اقطعت لم تكن من أرض الخراج، وإنما هي من الأراضي التي جلا عنها أهلها من الروم (والإشارات في هذا الصدد كثيرة في الساحل خاصة) أو يلفظ آخر من الصوالي، ولذلك فإنه يمكننا أن نعتبر الرواية التي يوردها ابن عساكر عن الصوالي في الشام متعلقة بأراضي الصوالي التي كانت للدولة بحكم الخمس الذي يؤول إليها. لا سيما وأنها سنرى وفقاً لهذه الرواية أن أراضي الصوالي في الشام كانت محدودة.

يذكر ابن عساكر أن القطائع في الشام كانت في البدء من أرض الصوالي، وأن الصوالي هي الأراضي التي كانت لبطارقة الروم وأشرافهم عندما كانوا مسيطرين على الشام، فلما هزم الروم وهرب البطارقة والأشراف أو قتلوا، أصبحت هذه المزارع والقرى صافية للمسلمين موقوفة بقبولها^(١٤٥) وإلى المسلمين كما يقبل الرجل مزرعته، كما أن

(١٤١) المصدر السابق، ص ١٢٣، ١٢٤، ١٣٥.

(١٤٢) المصدر السابق، ص ١٣٩.

(١٤٣) المصدر السابق، ص ١٥٣.

(١٤٤) البلاذري، ص ١٥٠، ١٢٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٩.

(١٤٥) نلاحظ أن ابن عساكر يستعمل في نصه لفظ القبل، والقبيل هو أن يحمل شخص قبلاً وقبيل هو الكليل، والهدف الضامن، أي أن يقوم شخص بحصول المال وأجله لنفسه مقابل قدر معلوم يدفعه، وهو ما عرف فيما بعد باسم نظام الالتزام، فيستفيد السلطان بتحويل المال ويستفيد القبيل الفرق بين ما يدفعه وما يحصله (الفرووز بادى، القاموس المحيط، الطبعة الثانية ١٩٥٣ - مادة (قبيل) الحضري، محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية، ١٣٤٨ هـ ص ٦٩٩) وكلمة القبيل لا ترد إلا بشكل نادر عند التكلم عن العصر الأموي وربما استخدم ابن عساكر لفظاً كان شائعاً في عصره، فقد وردت إشارة له في عهد هشام عندما تقبل فروخ بن المتى من ضياع هشام بن عبد الملك بموضع يقال له رستاق الرمان أو نهر الرمان، ثم زاد عليه حسان النبطي ألف ألف درهم فسلمت إليه، يبدو أن هذا النظام سيأخذ في

الأموال التي تصل بيت مال المسلمين من الصوافي كانت تخرج نفقه مع ما يخرج من الخراج، حتى كتب معاوية في امرته على الشام إلى عثمان، أن الذي أجزاه عليه من الرزق في عمله لا يكفيه لاستقبال من يفد عليه من وفود الأجناد، ورسل أمرأته، ومن يقدم عليه من رسل الروم وفودها، ووصف له هذه المزارع الصافية وسماها له، يسأله أن يقطعه إياها ليستطيع القيام بواجباته تجاه تلك الوفود، وأكد معاوية لعثمان أنها ليست من قرى أهل الذمة ولا الخراج، فكتب إليه عثمان بذلك كتابا، ويضيف ابن عساكر بأن هذه الأراضي بقيت بيد معاوية حتى قتل عثمان، فلما أصبح معاوية خليفة أقرها على حالها ثم جعلها من بعده حبيسة على فقراء أهل بيته والمسلمين، وأقطع معاوية أناسا من قريش وأشراف العرب قطائع من بقايا تلك المزارع التي لم يكن عثمان أقطعها إياها، فلما أفضى الأمر إلى عبد الملك بن مروان منح القطائع من تلك المزارع التي بقيت والتي لم يكن معاوية قد أقطع منها أحدا شيئا، ولكن يبدو أن أرض الصوافي هذه كانت محدودة، ذلك أن رواية ابن عساكر تشير إلى أن عبد الملك سفل القطائع فوجد أنه لم يبق شيء من أرض الصوافي يمكن منحه كقطائع، فنظر إلى أرض من أراضي الخراج وقد باد أهلها، ولم يتركوا عقبا فاقطعهم منها، ورفع ما كان عليها من خراجها عن أهل الخراج، ولم يحمله أحدا من أهل القرى، وجعلها عشرا، أي أن عبد الملك منح القطائع من أرض الخراج التي باد أهلها، ولكنه رفض أن يمنح القطائع من أرض القرى التي بأيدي أهل الذمة، وطبق ذلك كل من الوليد وسليمان، ولكنهما أذنا للناس في شراء الأرض منهم مقابل ادخال أثمانها بيت المال، وإعانة أهل الخراج على دفع خراج سنتهم إذا لم تكن لديهم القدرة على دفعه وثبت ذلك في الدواوين، واسقط الخراج عن تلك الأراضي وعن أهل قراهم وأصبحت هذه الأراضي تدفع العشر، ولذلك فانه عندما أصبح عمر بن عبد العزيز خليفة، لم يتعرض لهذه الاقطاعات والاشريات فلم يردّها إلى ما كانت عليه صافية، ولم يجعلها خراجا، وأمضاهما لأهلها تؤدي العشر لاختلاط الأمور فيها لما وقع فيها من الموارث ومهور النساء وقضاء الديون، ثم كتب

الانتشار في مصر العباسي لأن أبا يوسف يتصحب الخليفة هارون الرشيد أن لا يقبل شيئا من السواد وغيره، لأن للقبيل لا يبالى بهلاك أهل الخراج بمصالح أمره في قبائله (الطبري جـ ٧ ص ١٤٢)، أبو يوسف الخراج، ص ١٢٥، ١٢٦).

بذلك كتاباً قرئ على الناس سنة مائة، وأعلمهم أنه لاخراج عليها وأنها أرض عشر، وكتب أنه من اشترى شيئاً بعد سنة مائة فإن بيعه مردود وسمى سنة مائة المدة، فسموها المسلمون بعده المدة^(١٤٦)، ولذلك فإنه عندما كتب إسحق بن مسلم وكان عاملاً لعمر ابن عبد العزيز على خراج الأردن بأنه وجد أرضاً من أرض أهل الذمة بأيدي ناس من المسلمين، طلب منه عمر بن عبد العزيز أن يوقف ذلك البيع^(١٤٧)، وطبق يزيد بن عبد الملك هذا القانون، كما طبقه هشام من بعده، بل إن هشام حسب رواية أبي زرعة كان يعاقب البائع والمشتري وعامل المنطقة، فعندما بلغه أن خالد بن عبد الله القسري اشترى أرضاً من أرض الفوطة بغير إذنه، أمر سالماً أن يكتب إلى كلثوم بن عياض والي دمشق أن يرغم الوليد بن عبد الرحمن عامله على الفوطة أربع مائة دينار ترسل إلى هشام لأنه اشترى أرض بغير إذنه، وكتب إلى كلثوم أن يضرب وكيل القسري مائة مائة يطاف بهما وهما من ينادي عليهما، هذا جزء من اشترى أرضاً بغير إذن أمير المؤمنين، ويوضح ابن عساكر أن هشاماً إنما فعل ذلك لأنه وجد فيما وضع عمر بن عبد العزيز حين استخلف أنه سأل إذا كان الولاة قبله قد نهوا عن شراء الأرض من أهل الذمة، فلما قيل له بأنهم لم ينهوا، قال: «فاني قد سلمت لمن اشترى، ولكن من اليوم أنهي عن بيعها، انها أرض المسلمين دفعت إلى أهل الذمة على أن يأكلوها منها ويؤدوا خراجها، وليس لهم بيعها، وإن من يشتري بعد ذلك يعاقب البائع والمشتري، وترد الأرض إلى النبطي، ويؤخذ الثمن من المسلم فيجعل في بيت المال»، أي يدخل المال الذي أخذه النبطي بيت مال المسلمين^(١٤٨). ونتيجة لتطبيق هذا القانون في خلافة عمر بن عبد العزيز يزيد وهشام ابني عبد الملك توقف الناس عن شراء هذه الأراضي، ولكن يبدو أن الوضع اختلف بعد اضطراب الوضع في المنطقة، فعاد العرب المسلمون إلى شرائها، ودفع العشر عنها، فلما أصبح أبو جعفر عبد الله بن محمد خليفة رفعت إليه تلك الأثرية وأنها تؤدي العشر ولا خراج عليها، وأن ذلك أحسن

(١٤٦) ابن عساكر، تاريخ دمشق، المجلد الأول، ص ٥٩٦.

(١٤٧) المصدر السابق، ص ٥٨٧.

(١٤٨) المصدر السابق، ص ٥٨٧.

بالخراج وكسوه، فأراد رَدَّها إلى أهلها، فقبل له إنها قد وقعت في الموارث والمهور واختلط أمرها، فبعث المعدلين إلى كور الشام سنة أربعين أو إحدى وأربعين ومائة، وأمرهم أن لا يضعوا على شيء من القطائع القديمة ولا الأثرية خراجاً وأن يمضوها لأهلها عشرية ويضعوا الخراج على ما بقي منها بأيدي الانباط وعلى الأثرية المحدثه بعد سنة مائة، بمعنى أن أبا جعفر المنصور، طبق نظام عمر بن عبد العزيز، ولكن الأراضي الخراجية وفقاً لهذه الرواية قد أصبحت تدفع الخراج سواء بقيت في يد أصحابها أو اشتراها المسلمون^(١٤٩).

الضرائب الإضافية

بالإضافة إلى الجزية والخراج، فرض على التجار العشور وهي أشبه بما نسميه اليوم بالضرائب الجمركية، وكان عمر بن الخطاب أول من عشر من أهل الحرب عندما كتب قوم من أهل الحرب إلى عمر طالبين منه أن يسمح لهم بدخول أرض المسلمين كتجار مقابل أن يدفعوا العشر، فشاور عمر أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في ذلك فأشاروا إليه أن يفعل^(١٥٠). أما فيما يتعلق بالتجار المسلمين والمعاهدين فإن يحيى بن آدم يورد روايتين، الأولى تذكر أن عمر بن الخطاب كتب إلى أبي موسى الأشعري أن يأخذ من تجار المسلمين من كل مائتين خمسة دراهم، وما زاد على المائتين فمن كل أربعين درهما درهم، ومن تجار أهل الخراج نصف العشر ومن أهل الحرب العشر، وهذه الرواية تتفق مع ما يذكره أبو يوسف^(١٥١)، أما الرواية الثانية فهي عن عبد الله بن مغفل عن نهاد بن جهم قال: ما كنا نعشر مسلماً ولا معاهداً وإنما كنا نعشر أهل الحرب كما يعشروننا إذا اتيناهم. ويعلق أبو عبيد على حديث نهاد بن جهم أنه إنما أراد أنه كان يؤخذ من المسلمين ربع العشر ومن أهل الذمة نصف العشر لأن مذهب عمر فيما وضع من ذلك أنه كان يأخذ من المسلمين الزكاة ومن أهل الحرب العشر تماماً لأنهم كانوا يأخذون من تجار المسلمين مثله إذا قمنوا بلادهم، فكان سبيله في هذين

(١٤٩) ابن عساکر، ص ٥٩٦، ٥٩٧.

(١٥٠) أبو يوسف، الخراج، ص ١٦١، المقرئ، المخطوط، ج ٢ ص ٥٠٨ - ٥٠٩.

(١٥١) أبو يوسف الخراج، ص ١٦١، يحيى بن آدم ص ١٢٦.

الصنفين واضحاً، ويتابع أبو عبيد فيقول، إن الذي أشكل عليه هو ما يؤخذ من أهل الذمة «فهم ليسوا بمسلمين فيؤخذ منهم الصدقة وليسوا من أهل الحرب فيؤخذ منهم مثل ما أعطوا منا، فلم أدر ما هو حتى تديرت حديثاً فوجدته أنه إنما صالحهم على ذلك صلحاً سوى جزية الرؤوس وخراج الأرض والحديث منقول عن الأنصاري، «ينهى بن سعيد» عن سعيد بن أبي عروبة (ثقة صدق ولكنه كان قديماً) عن قتادة عن أبي مجلن قال: «بعث عمر عماراً وابن مسعود، وعثمان بن حنيف إلى الكوفة... فمسح عثمان الأرض فوضع عليها كذا وكذا، وقال، وجعل في أموال أهل الذمة التي يختلفون بها من كل عشرين درهماً درهماً، وجعل على رؤوسهم وعطل من ذلك النساء والصبيان^(١٥٢) ولم تكن العشور تؤخذ من أهل الذمة إذا ما اتخروا في بلادهم التي صولحوا عليها إذ يقول مالك رحمه الله:

«والسنة أنه ما أقام الذمة في بلادهم التي صالحوا عليها فليس عليهم فيها إلا الجزية، إلا أن يتخروا في بلاد المسلمين ويختلفوا فيها فيؤخذ منهم العشر فيما يديرون من التجارة، وإذا اتخروا الذمي في بلاده من أعلاها إلى أسفلها ولم يخرج منها إلى غيرها، فليس عليه شيء.. مثل أن يتجر الذمي الشامي في جميع الشام أو الذمي المصري في جميع مصر أو الذمي العراقي في جميع العراق^(١٥٣)»، ويبدو أن أخذ العشر مرة واحدة من التاجر طبق في عهد الخلفاء الراشدين وفي خلافة عمر بن عبد العزيز، أما في العصر الأموي والعصور الأخرى فكان العشر يؤخذ منهم وإن اختلفوا في العام الواحد مراراً إلى بلاد المسلمين. ويعلق المقرئ بأن أخذ العشر مرة واحدة من التاجر لم يطبق إلا في عهد عمر بن عبد العزيز فيقول: وليس العمل عندنا على قول عمر بن عبد العزيز وإنما العمل على أن يؤخذ منهم العشر وإن خرجوا في السنة مراراً من كل ما اتخروا به قل أو كثر^(١٥٤)، وكان سبيل ما يؤخذ من المسلمين من العشور سبيل الصدقة، وسبيل ما يؤخذ من أهل الذمة جميعاً وأهل الحرب سبيل الخراج^(١٥٥)

(١٥٢) يحيى بن آدم، ص ١٢٦، أبو عبيد، الأثر، ص ٧٠٩ - ٧١٠ الفترات ١٦٤٣، ١٦٥١، ١٦٥٢.

(١٥٣) المقرئ، الخطط، ج ٢ ص ٥٠٨.

(١٥٤) المصدر السابق، ج ٢ ص ٥٠٨.

(١٥٥) أبو يوسف، الخراج، ص ١٦٠.

ونلاحظ في بعض شروط الصلح التي عقدت مع أهل الذمة في الشام والجزيرة أنه فرضت عليهم ضرائب أخرى غير تلك التي ذكرناها، ويمكننا اعتبار واجب الضيافة على أهل البلاد للجند المسلمين الذي يبرون من هذه الضرائب فقط اشترط قادة العرب واجب الضيافة التي كانت أقصى مدة لها ثلاثة أيام^(١٥٦)، وعن أسلم مولى عمر أن عمر بن الخطاب لما قدم الشام شكى إليه أهل الذمة قاتلين: يا أمير المؤمنين إنهم يكلفونا ما لا نطيق يكلفونا الدجاج والشاء، فقال: لا تطعموهم إلا مما تأكلون، مما يحل لهم من طعامكم^(١٥٧). وعن عبد الملك بن عمر أن عمر بن الخطاب اشترط على أنباط الشام للمسلمين أن يصيبوا من ثمارهم وبنيتهم ولا يحملوا^(١٥٨). وفي تاريخ الرقة للحافظ القشيري عن العلاء بن أبي عائشة عامل عمر بن عبد العزيز على الرها، أنه جاء في شروط صلح عياض بن غنم لأهل الجزيرة.. وأن تقروا ضيفهم يوما وليلة، وعلى أن تحملوا راجلهم من رستاق إلى رستاق، وعلى أن نشاطركم منازلكم ينزلها المسلمون^(١٥٩)، كما اتفق مع السكان في البداية أن يقوموا باصلاح الطرق والجسور والقناطر^(١٦٠).

وليس بين أيدينا روايات تشير إلى أنواع أخرى من الضرائب فرضت في الشام في العصر الأموي، بينما نستنتج من نصوص وردت في كتاب الخراج لأبي يوسف وكتاب الأموال لأبي عبيد وفي تاريخ يعقوبي أن الأمويين لم يكتفوا بالجزية والخراج والعشور من التجارة بل فرضوا أنواعا من الضرائب الاضافية التي جاء الخليفة عمر بن عبد العزيز فألغاها، وهذه الضرائب في الواقع تتعلق بالولايات الشرقية، منها فرض ضرائب موحدة على الأراضي المزروعة وغير المزروعة، وتحصيل ضرائب إضافية بعضها كان احياء لرسوم تقليدية ساسانية كهدايا النوروز والمهرجان^(١٦١)، وأول ذكر لهذه

(١٥٦) البلاذري، فوح، ص ١٣١، ١٥٦، ١٧٨، ابن عساکر، تاريخ دمشق، المجلد الأول، ص ٥٦٣، ٥٦٦، ٥٦٥.

(١٥٧) ابن عساکر، المصدر السابق، ص ٥٧٣.

(١٥٨) ابن عساکر، ص ٥٧٤.

(١٥٩) الحافظ القشيري، تاريخ الرقة، ص ٦، ٧.

(١٦٠) البلاذري، فوح، ص ١٧٨.

(١٦١) يقول الجاحظ في التاج، ومن حق الملك هدايا المهرجان والنوروز، والعملة في ذلك أنهما فصلا السنة.

الهدايا في أثناء الفتوح كان في عهد عثمان ، وذلك أنه في سنة ٣٢ هـ صالح الأحنف بن قيس أهل بلخ على أربعمائة ألف ، وأتاب ابن عمه وهو أسيد بن الشمس ليأخذ منهم ما صولخوا عليه ، وقد قبض أسيد ذلك ، ووافق وهو يجيبهم المهرجان ، فأهدوا إليه هدايا من آنية الذهب والفضة ودنانير ودراهم ومتاع وثياب^(١٦٢) ، فسألم أسيد إذا كان ذلك مما صولخوا عليه ، فبينوا له أن هذا شيء يقدمونه في هذا اليوم لمن ولهم ، يستعطفونه به ، فقبضه وعزله ، حتى قدم عليه الأحنف فأخبره ، فسألم عنه ، فقالوا مثل ما قالوا لابن عمه ، فعمله إلى ابن عامر وهو الأمير فأخبره ، فقال : اقبضه بأبها بحر فهو لك ، قال : لا حاجة لي فيه ، فأخذ ابن عامر قال الحسن وهو يقص الحادث ، فضمه القرشي وكان مضما^(١٦٣) وفي سنة ٤٣ هـ عزل عبد الله بن عامر قيس بن الهيثم عن خراسان لأنه استبطأ قيسا بالخراج ولأنه أمسك عنه الهدية^(١٦٤) ، ويبدو أن الهدية أصبحت واجبا فيما بعد ذلك حتى جاء عمر بن عبد العزيز فأمر بإبطالها^(١٦٥) ، وعهد الولاة كذلك إلى تحصيل ثمن الورق المستخدم في الطلبات الرسمية والأجور التي تدفع للعمال المشتغلين في دور ضرب النقود ، واشترط العمال تحصيل الضرائب لعملات ذات وزن معين بدلا من العملات المتوفرة لدى الأهالي والاستيلاء على فروق النقد . وفي ذلك كتب عمر بن عبد العزيز إلى عامله : « ... وأمرت أن لا تحمل خرابا على عامر ، ولا عامرا على خراب ، ولا تأخذ من الخراب إلا ما يطبق ولا من العامر إلا وظيفة الخراج في رفق وتسكين لأهل الأرض ، وأمرت أن لا تأخذ في الخراج ، إلا وزن سبعة ليس لها أس ولا أجور الضرائب ولا اذابة الفضة ، ولا هدية النوروز والمهرجان ، ولا ثمن الصحف ، ولا أجور البيوت ولا دراهم النكاح^(١٦٦) » .

وكتاب عمر بن عبد العزيز يتعلق بالضرائب الإضافية التي فرضت في الولايات

— المهرجان دخول الشتاء وفصل البرد ، والنوروز إذن لدخول فصل الحر ، ص ١٤٦ .

(١٠٢) الطبري ، ج ٤ ، ص ٣١٣ .

(١٦٣) الطبري ، ج ٤ ، ص ٣١٤ .

(١٦٤) المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٢٠٩ .

(١٦٥) الصولي ، أدب الكاتب ، ص ٢٢٠ .

(١٦٦) أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٣٠ ، أبو عبيد ، الأموال ، ص ٤٦ ، ٤٧ ، البقولي تاريخ ، ج ٢ ، ص ٣٠٥ .

الشرقية، فهل هناك ذكر لضرائب إضافية في مصر، لا يتكلم المؤرخون العرب الذين يمشون في تاريخ مصر عن ضرائب إضافية إنما يشيرون إلى محاولات الأمويين في زيادة نسبة الجزية والخراج^(١٦٧)، إلا أن ساهيرس في كتابه سير البطارقة يشير مثلاً أن قره بن شريك قد فرض على البلاد مائة ألف دينار سوى خراجها المعروف^(١٦٨)، فإذا كان ما ذكره ساهيرس صحيحاً فإن هذا يدل على وجود ضرائب أخرى قد فرضت وإن لم يشر إليها.

وإذا ما درسنا أوراق البردي المتعلقة بالضرائب بين عامي ٨٠ و ١٠٠ فإنها تعطينا قوائم عما كان يدفعه الأشخاص، وانذارات بدفع الضرائب والطلبات المالية التي تقتضيها المصلحة العامة من الأفراد، كما أن بعض هذه الأوراق تعطي صورة عن الأثمان والأجور التي هي خير دليل على تقدير القيمة الفعلية للنقود^(١٦٩). كما تشير أوراق البردي إلى أنه في سنة ٨٠ هـ مثلاً دفعت بوصير سبعين ديناراً وواحداً وعشرين قيراطاً ثم دفعت سنة ٩٢ هـ مبلغ مائة وأربعة دنانير وثلاثي دينار، وفي سنة ٩١ هـ طلب أولو الأمر سبعين قميصاً، كل واحد بربع دينار جزية لأمر المؤمنين^(١٧٠) وكان الولي يحتاج إلى مواد مختلفة لإعالتنا وللعمال الذين معنا من العرب والنصارى على السواء ولغيرهم^(١٧١). كما أن الأساطيل كانت بحاجة إلى كثير من البحارة الذين يلتزم لهم دافعو الضرائب بأجورهم، وكذلك الحال إزاء العمال الذين كان لابد من اتخاذهم للعمل في بيت المقدس وفي دمشق^(١٧٢)، أي نلاحظ ازدياداً في نسبة الخراج بين سنة ٨٠ هـ — ٩٢ هـ من ناحية، وفرض طلبات معينة كانت تتطلبها مصلحة الدولة.

(١٦٧) ابن عبد الحكم، فتوح، ص ٨٦، المقرئ، الخطط، ج ١ ص ١٤٥.

(١٦٨) ساهيرس، سير الأباء البطارقة، ج ٥ ص ٦٤.

(١٦٩)

Greek Papyri the Buseum, Vol. IV 1893.

No. 1433 pp. 282-307. No. 1434, pp. 307-322.

No. 1420, pp. 231-241. No. 1424, pp. 254-256.

(١٧٠)

Op. Cit. No. 1412, pp. 81-103.

(١٧١)

Op. Cit. No. 1362, p. 1

(١٧٢)

Op. Cit. No. 1375,

(١٧٣)

Op. Cit. No. 1413.

بيوت الأموال في الشام

ابتداء من خلافة عبد الملك بن مروان نجد ذكراً لبيوت الأموال في دمشق بدلاً من كلمة بيت المال^(١٧٤)، مما يشير إلى أن عبد الملك ومن جاء بعده من الخلفاء قد جعلوا لكل نوع من المال يردهم بيت مال خاص، فبيت مال للقيء وآخر للصدقات، وفي الطبقات لابن سعد عن اسحاق بن يحيى أنه قدم على عمر بن عبد العزيز في خلافته، فوجده قد جعل للقيء بيت مال على حدة، وللصدقة بيت مال على حدة، وللخمس بيت مال على حدة^(١٧٥). ونحن نعلم أن الخمس في عهد الرسول كان يوزع وفقاً للآية الكريمة «واعلموا إنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين، وابن السبيل»^(١٧٦)، وهناك أمثلة كثيرة عن إرسال الخمس إلى المدينة في العهد الراشدي وإلى دمشق في العصر الأموي^(١٧٧)، وقد اختلف الناس بعد وفاة الرسول الكريم في سهم الله ورسوله وذوي القربى، إذ كان الخمس يوزع على خمسة أسهم، لله وللرسول سهم، ولذي القربى سهم، ولليتامى والمساكين وابن السبيل ثلاثة أسهم، ثم قسمه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم على ثلاثة أسهم وسقط سهم الرسول وسهم ذوي القربى، وقسم على الثلاثة الباقيين^(١٧٨). وقد رأى البعض أن سهم الرسول للخليفة من بعده، وبعضهم رأى أن سهم ذوي القربى لقرباة الرسول عليه السلام، بينما قالت طائفة منهم أن سهم ذوي القربى لقرباة الخليفة من بعده، ثم أجمعوا على أن جعلوا هذين السهمين في الكراع والصلاح^(١٧٩). وورد في الجامع الصحيح للبخاري، أن قول الله عز وجل، فإن لله خمسة وللرسول، يعني للرسول قسم ذلك، قال رسول الله (صلعم) «إنما أنا قاسم وخازن والله يعطي»^(١٨٠).

(١٧٤) خليفة، ج ١ ص ٣٩٥، ٤١٩، ٤٣٢، ج ٢ ص ٤٨٧، ٥٤٥، ٥٥٥.

(١٧٥) ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٢٩٥.

(١٧٦) سورة الأنفال، آية ٤١.

(١٧٧) ابن الأعمى، فتوح، ج ٢ ص ١٢٣، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٣، ابن الأثير ج ٥ ص ١٥٩، ولاحظ أن قتيبة في فتوحاته يوجه الخمس إلى الحجاج، ابن الأعمى، فتوح، ج ٧ ص ٢٢١، ٢٢٩، ٢٣٤، ٢٤٧، ٢٣٧.

(١٧٨) أبو يوسف، الخراج، ص ٢٣.

(١٧٩) المصدر السابق ص ٢٤، ٢٥، الصولي، أدب الكاتب ص ٧٣.

(١٨٠) البخاري، الجامع الصحيح، ج ٢ ص ٢٧٨، كتاب فرض الخمس.

ويبدو أن البعض كانوا يرون أن سبيل الخمس سبيل الفبيء، يكون حكمه للإمام إن رأى أن يجعله لمن سمى الله جعله، وإن رأى أن الأفضل للمسلمين والأوفر لحظهم أن يضعه في بيت مالهم لتأبئة تنوء بهم ومصالحة تمن لهم، مثل سد ثغر، واعداد سلاح وخيل وأرزاق أهل الفبيء من المقاتلين والقضاة، وغيرهم ممن يجري مجراهم فعل^(١٨١)؛ ويبدو أن الأمويين طبقوا هذا المبدأ، بل إن هناك روايات تشير إلى أن الخمس في العصر الأموي كان يسوغ للولاة أحياناً^(١٨٢)، فلما جاء عمر بن عبد العزيز جعل للخمس بيت مال خاص، وجعله لمن سمى الله، وعن عطاء بن السائب أن عمر بن عبد العزيز بعث سهم الرسول وسهم ذوي القرى إلى بني هاشم^(١٨٣)، كما أن عمر بن عبد العزيز طالب يزيد بن المهلب بخمس ما أفاء الله عليه عند فتحه جرجان وطبرستان، وكان يزيد قد كتب إلى سليمان بأن الخمس قد بلغ ستة آلاف ألف^(١٨٤)، فلما طالبه الخليفة بالمبلغ أخبره أنه فعل ذلك لكي يسمع الناس به^(١٨٥)، فاضطر عمر بن عبد العزيز إلى سجنه لأنه عجز عن دفع المبلغ الذي هو حق من حقوق المسلمين^(١٨٦). وكان ما يرد بيت المال من خمس إفريقية ضحماً حتى شاع لدى المشاركة أن هذا البلد أغنى بلاد الله طراً^(١٨٧)، وما ذلك إلا لأن القادة العرب نظراً لمقاومة البربر الشديدة وكثرة انتقاضهم عمدوا إلى اعتبار البربر المقاومين لهم غنيمة يأخذ بيت المال منها الخمس من أرض ونعم وأموال، وبالرغم من أن الأراضي في اسبانيا قسمت قسمة الغنيمة، فإن الوقت لم يسمح لموسى بن نصير أن يأخذ هذا الخمس كله، فبقيت بعض الأراضي دون تخميس، وكان في هذا إجحاف بحق بيت المال، ولذلك أرسل عمر بن عبد العزيز

(١٨١) ياقوت الحموي، معجم البلدان ج ١ ص ٤٢، يؤكد ذلك ماورد في صحيح البخاري، أن هناك أمثلة عديدة تعود إلى عهد الرسول تشير إلى أن الرسول (صلى الله عليه وسلم) كان يستخدم الخمس لتوابع المسلمين، وأن الخمس للإمام، ج ٢ ص ٢٧٣، ٨٧.

(١٨٢) الطبري ج ٦، ص ٥٤٤.

(١٨٣) أبو يوسف الخراج، ص ٢٥.

(١٨٤) الطبري، ج ٦، ص ٥٤٤.

(١٨٥) المصدر السابق، ج ٦ ص ٥٥٧.

(١٨٦) المصدر السابق، ج ٦ ص ٥٥٧.

(١٨٧) د. أحمد بدر، دراسات في تاريخ المغرب والأندلس، ص ٤٤.

السمح بن مالك الخولاني من دمشق كوال للأندلس وكلفه القيام «بأكمال التخميس وتقييم أرض العنوة عن أرض الصلح ليصبح التخميس» وكان معه عدد من الجند يبلغ الخمسمائة حسب قول إحدى الروايات، وفي هذه الأوامر العطاة له ما يفسح المجال للاعتقاد بأن عمر يرى أن بعض أراضي الأحماس كانت في أيدي الفاتحين، كما أن بعض أراضي الخراج اختلطت بغيرها، أي ربما اشتراها الفاتحون من أصحابها، فانقلبت من أرض خراجية تدفع نسبة عالية من الضرائب (مثالته، أو مرابطة) إلى أرض عشيرة، وقد رأينا أن عمر بن عبد العزيز قد منع هذا العمل في المشرق، وربما أراد أن يطبقه على المغرب، وفي كلا العملين ما يعرض مصالح النازلين في الأندلس، فلجئوا إلى تعلمهم المعروفة، وهي الرغبة في العودة إلى المشرق، كما أظهروا خوفهم من أن يشاركهم القادمون الجدد في أراضيهم، فأقرهم عمر على ما بأيديهم وعلى ما سجله لهم الوليد وموسى بن نصير، وأمر واليه أن يقر القرى بأيدي أربابها، وأن يقطع الجنود المرافقين له من أراضي الأحماس^(١٨٨). أما بيت مال القي، فكان يوضع فيه ما يرد من مال الجزية والخراج وعشور التجارة من أهل الزمة والحرب وصدقة بني تغلب، كما أن الفائض من الولايات في العصر الأموي كان يرسل إلى بيت المال بدمشق.

يذكر البعقوبي «أن خراج مصر استقر في عهد معاوية على ثلاثة آلاف ألف دينار ولم يكن عمرو بن العاص يحمل منها إليه إلا الشيء اليسير، فلما مات عمرو حمل المال إلى معاوية، فكان يفرق في الناس أعطياتهم ويحمل إليه ألف ألف دينار^(١٨٩)». أما ابن عبد الحكم والمقرئ فيشيران إلى أن مقدار المال الذي أرسله مسلمة بن مخلد والي معاوية على مصر (٤٧ - ٦٢ هـ) بعد أن أعطى أهل الديوان أعطياتهم وأعطيات عيالهم وأرزاقهم ونوابهم ونواب البلاد من الجسور وأرزاق الكتبة وحملان القمح إلى الحجاز كان يبلغ ٦٠٠ ألف دينار فضلاً^(١٩٠)، بينما يذكر ساويرس أن ما كان يحمل إلى بيت المال يقدر بمائتي ألف دينار بعد النفقة على الجند وما تحتاج إليه البلاد^(١٩١). وهذا

(١٨٨) أحمد بدر، المرجع السابق، ص ٤١، ٤٢.

(١٨٩) البعقوبي، تاريخ، ج ٢ ص ٢٣٤.

(١٩٠) ابن عبد الحكم، فتوح، ص ١٠٢، المقرئ، الخطوط، ح ١ ص ١٤٥.

(١٩١) ساويرس، ج ٥ ص ١٨٩.

الاختلاف في الأرقام قد يشير إلى أن فضول الأموال التي ترسل كانت تختلف من فترة إلى أخرى تبعاً لازدياد أو نقصان النفقات في الولاية. إلا أنه من الثابت أن مصر كانت ترسل الفائض إلى بيت المال في دمشق، أما في العراق فقد اختلف الوضع، إذ أن قبائل كل من البصرة والكوفة كانت ترى أنه لاحق للخلافة بالتصرف بأموال الفتيء خارج نطاق مصر، وحاول عمر بن الخطاب مراعاة النظرة القبلية والتمشي معها، وأوصى قبل موته بأهل الأمصار خيراً... وأن لا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضى منهم^(١٩٢)، وعندما كتب عمر إلى حذيفة «أن أعط الناس أعطياتهم وأرزاقهم فكتب إليه إنا قد فعلنا وبقي شيء كثير، كتب إليه عمر إنه فيهم الذي أفاء الله عليهم ليس هو لعمر ولا لآل عمر أقسمه بينهم^(١٩٣)» وبالرغم من سياسة عمر هذه فإن أهل الكوفة كانوا دوماً يطالبون ألا يحمل فضل فيهم عنهم وأن يسار فيهم بسيرة علي بن أبي طالب التي سار فيها في البلاد^(١٩٤)، ولقد رأت القبائل العربية في انتصار معاوية وأهل الشام تهديداً لحقوقها في الفتيء، لذا خطب الحسن بن علي القبائل العربية عند تنازله عن الخلافة لمعاوية وقال: «وقد أخذت لكم على معاوية عهد الله وميثاقه بأن يعمل بكم ويوفر فيكم^(١٩٥)»، وبقيت هذه النظرة طويلة الفترة الأموية^(١٩٦)، واتهمت القبائل معاوية باستناره بغيرها حين كان يأخذ فضول بيت المال^(١٩٧).

ويمكننا أن نأخذ فكرة عن فضول الأموال التي كانت ترسل، مما يذكره البلاذري عن المدائني عن مسلمة بن محارب أن زيادا كان يجبي من كور البصرة ستين ألف ألف، ويعطي الذرية ستة عشر ألف ألف درهم، وينفق في نفقات السلطان ألف

(١٩٢) ابن سعد، الطبقات، ج ٣، ص ٢٤٥، ٢٤٦.

(١٩٣) المصدر السابق، ج ٣، ص ٢١٥.

(١٩٤) الطبري، ج ٦، ص ١١.

(١٩٥) تاريخ الخلفاء لمؤلف مجهول، ص ١٢٧.

(١٩٦) الطبري، ج ٥، ص ٤٠٣، ٤٠٩، ج ٦، ص ٤٤، ٤٤٤، ١٠٥.

(١٩٧) الجاحظ—رسائل الجاحظ، تحقيق عبد السلام هارون، القاهرة، ١٩٦٤، ج ٢، ص ١١، ابن أبي

الحديد، شرح نوح البلاغة، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة، ١٩٥٩م، ج ٥، ص ١٣٠.

ألف، ويجعل في بيت المال للبواقي والنواب ألف درهم، ويعطي للمقاتلة ستة وثلاثين ألف ألف ويحمل إلى معاوية أربعة آلاف ألف، وكان يجبي من الكوفة أربعين ألف ألف ويحمل إلى معاوية ثلثي الأربعة آلاف ألف، لأن جباية الكوفة ثلثا جباية البصرة، وحمل عبيد الله بن زياد إلى معاوية ستة آلاف ألف درهم فقال: «اللهم ارض عن ابن أخي» (١٩٨) هـ.

وعندما توفي معاوية دعا أهل الكوفة الحسين بن علي، ووصفوا معاوية بأنه غصبها فيها وجعل مال الله دولة بين جبايرتها وأغنيائها^(١٩٩). وظهرت الدعوة لتوفير الفيء في الثورات ضد الحكم الأموي، فالخوارج اتهموا الأمويين بابتزاز الفيء والاستئثار به^(٢٠٠) واحتج المراقبون على الحجاج لاحضاره الجيش الشامي على حساب وارد العراق، وقام زيد بن علي سنة ١٢٢ هـ، وكان في نص بيعته «وقسم هذا الفيء على أهله»^(٢٠١). وخطب يزيد بن الوليد بن عبد الملك سنة ١٢٦ هـ الناس فقال لهم «إن لكم علي عهدا.... أن لا أنقل مالا من بلدة إلى بلدة حتى أسد ثغر ذلك البلد وخصاصة ثغره، بما يعينهم، فان فضل فضل نقلته إلى البلد الذي يليه ممن هو أحوج إليه»^(٢٠٢). وهكذا نرى أن القبائل في العراق كانت ترى أن الدولة تستأثر بفيتها وتبترها، ولعل هذا كان له أثره في موقف القبائل في العراق من الدولة الأموية.

بالرغم من عدم توفر الروايات التي تشير إلى ما كان يرد من ولاية الفريجية، فإن دراسة العوامل التي أدت إلى ثورة البربر سنة ١٢٣ هـ توضح أن ولاية الفريجية اضطروا نظرا لما رسخ في المشرق من أفكار حول غنى المغرب أن يلجؤوا إلى بعض الوسائل القديمة في المصادرات بعد زوال مبرراتها، كي لا يظهروا لدى الخليفة كمقصرين عن

(١٩٨) البلاذري، أنساب، القسم الرابع، ج ١ ص ٢١٨، ابن الأثير، فروع، ج ٤ ص ١٨١.

(١٩٩) الطبري، ج ٥، ص ٣٥٢.

(٢٠٠) الطبري، ج ٥ ص ١٩١.

(٢٠١) المصدر السابق، ج ٧ ص ١٧٢، البلاذري، أنساب، الجزء الثالث، تحقيق محمد باقر المحمودي، بيروت، طبعة أولى ١٣٩٧ هـ/١٩٧٧ م ص ٢٣٨.

(٢٠٢) الطبري، ج ٧ ص ٢٦٩.

غيرهم، كما أن تعيين عبيد الله بن الحبحاب والياً على إفريقية وهو الذي نفذ عملية المسح في مصر^(٢٠٣)، مع تقدير جديد للضرائب، قد نستنتج منه رغبة الخليفة هشام ابن عبد الملك في مد هذه التنظيمات للمغرب، لا سيما أنه يرد في بعض روايات لابن عبد الحكم ذكر عرضي لعملياته التنظيمية، وذلك بتقسيمه المغرب الأقصى إلى قسمين، السوس الأدنى وهو طنجة وما والاها والسوس الأقصى^(٢٠٤). أما الأندلس فيرى الدكتور أحمد بدر أنه ليس هنالك إشارة البتة لإرسال الأموال من هذا البلد الغني سواء إلى والي إفريقية أو خليفة دمشق^(٢٠٥). بالإضافة إلى فضول الأموال التي كانت ترسل إلى بيت المال في دمشق كان يرسل إلى الخليفة في العصر الأموي بهدايا الثيروز والمهرجان، من الولايات الشرقية، فلما كانت خلافة عمر بن عبد العزيز نبى أن يذهب إليه في الثيروز والمهرجان بشيء^(٢٠٦)، وربما أعيد إرسال هذه الهدايا إلى الخليفة إثر وفاة عمر بن عبد العزيز.

بيت مال الصدقة

من الطبيعي أن يكون للصدقة بيت مال خاص، لأن لأموال الصدقة وجوه صرف غير مال الخراج، وفقاً للآية الكريمة «وإنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين، وفي سبيل الله وابن السبيل»^(٢٠٧). وكان عمال الصدقة يأخذون رزقهم من مال الصدقة بينما كان موظفو الدولة كلهم يأخذون أرزاقهم من مال الفيء، ولا يجوز نقل صدقات بلد إلى بلد غيره^(٢٠٨)، إلا سهم سبيل الله في الغزاة فإنه ينقل إليهم، لأنهم يسكنون الثغور^(٢٠٩)، وكانت العشور تفرض على أهل الحرث، وعلى المسلمين صدقات أموالهم^(٢١٠). ويظهر أن الأمويين جعلوا العشور

(٢٠٣) المقري، الخطط، ج ١ ص ١٨٢.

(٢٠٤) ابن عبد الحكم، فوح، ص ٢١٧، ٢١٨، ابن عسلى، البيان المغرب، ج ١ ص ٥١-٥٢.

(٢٠٥) أحمد بدر، دراسات في تاريخ الأندلس وحضارتها، ج ١ ص ٣٤.

(٢٠٦) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن العزيز، ص ١٠٠، ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٢٧٦.

(٢٠٧) أبو يوسف، ص ٩٥، ابن تيمية، السياسة الشرعية، ص ٣٤.

(٢٠٨) أبو يوسف، ص ٩٦.

(٢٠٩) الماوردي، الأحكام السلطانية، ص ١٢٤.

(٢١٠) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز، ص ٨٢.

وظيفة تجمع نقداً، فمن رواية عبد الله بن جعفر عن أبي المليح عن ميمون أن عامل الصدقة دخل على عمر بن عبد العزيز، فقال: كم جمعت من الصدقة، قال كذا وكذا، قال، فكم جمع الذي قبلك، قال، كذا وكذا، فسمى شيئاً أكثر من ذلك، فقال عمر: من أين ذلك، قال: يا أمير المؤمنين إنه كان يؤخذ من الفرس دينار ومن الخادم دينار ومن الفدان خمسة، وإنك طرحت ذلك كله، قال: لا والله، ما ألقيته ولكن الله ألقاه^(٢١١). وكان عمر بن عبد العزيز دقيقاً جداً في صرف أموال الصدقة في وجوهها، فقد وفد عليه عاصم بن عمر بن قتادة وبشير بن محمد بن عبد الله بن زيد في خلافته، فدخلا عليه بخصاصة، فذكرا ديناً عليهما، ففرض عن كل واحد منهما أربعمائة دينار فخرج الصك يعطيان من صدقة كلب بما عزل في بيت المال، قال محمد بن عمر، وكان ذلك العزل قدم به لم يوجد أحد منهم يقضى عنه دين فأدخل فضله بيت المال عزلاً لأنه يقضى به عن الدين فهذا وجهه^(٢١٢)، وعن محمد بن عمر أنه قضى عنه ابن أبي حشمة وهو خليفة خمسين ومائتي دينار من صدقات بني كلاب وكتب بها، ذلك أنه لم يزل رأي عمر بن عبد العزيز والذي يشير به علي من ولي هذا الأمر من أهل بيته، توفير هذا الخمس على أهله (الغارمين) فكانوا لا يفعلون ذلك، فلما ولي الخلافة، نظر فيه فوضعه في مواضعه الخمسة^(٢١٣)، وفي طبقات ابن سعد أن عمر بن عبد العزيز ربما أعطى المال يستألف على الإسلام وأنه أعطى بطريقاً ألف دينار استألفه على الإسلام^(٢١٤). كما اتخذ عمر بن عبد العزيز دار طعام للمساكين والفقراء وأبناء السبيل ومنع أهله أن يصيبوا من تلك الدار شيئاً^(٢١٥).

النقد المتداولة في الشام

كان بين الدولة البيزنطية وبين الدولة الساسانية معاهدة خاصة بالعملقة نقضى

(٢١١) ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٢٧٧.

(٢١٢) المصدر السابق، ج ٥ ص ٢٥٧.

(٢١٣) المصدر السابق، ج ٥ ص ٢٥٧.

(٢١٤) المصدر السابق، ج ٥ ص ٢٥٨.

(٢١٥) المصدر السابق، ج ٥ ص ٢٧٩.

بأن يضرب الساسانيون نقوداً من الفضة فقط، وبألا يتخذوا عملة ذهبية سوى العملة الرومية، ولهذا كانت عملة بلاد الفرس الجارية هي الدراهم الفضية، بينما شاعت العملة الذهبية في البلاد الإسلامية التي كانت سابقاً تابعة للدولة البيزنطية^(٢١٦). وقد عرف عرب الجزيرة النقود الذهبية والنحاسية البيزنطية لصلتهم الوثيقة بعرب الشام. فقد كانت التجارة بينهم موسمية منتظمة، يحمل التجار من عرب الجزيرة حاصلات اليمن والحبشة والسواحل الأفريقية، وربما بعض ما يرد من الهند إلى الشام، ويعودون بمنتجات الشام والنقود البيزنطية، وكانت النقود البيزنطية المتداولة قبل الإسلام وبعبده هي نقود فوكاس (٦٠٢ - ٦١٠ م) ونقود هرقل (٦١٠ - ٦٤١ م)، ولا بد أن تكون بعض نقود الأباطرة السابقين موجودة أيضاً بدليل أن النقود المقلدة من قبل العرب تحمل صورهم، وكان النقد البيزنطي يسمى سوليدس Solidus ويزن ٤.٤٨ غ تقريباً^(٢١٧)، أما النقد النحاسي فهو ما أطلق العرب عليه اسم فلس^(٢١٨).

يتبين لنا مما ورد في المصادر التاريخية أن الجزيرة والحجاز، وأعطي الجند في الشام ومصر كانت تدفع بالدنانير، بينما كانت الدراهم هي العملة المستخدمة في العراق والمشرق، وتشير المصادر إلى أن عمر بن الخطاب وعبد الله بن الزبير ومصعب ضربوا الدراهم على الطراز الساساني^(٢١٩)، بينما سلك معاوية في خلافته الدراهم والدنانير^(٢٢٠)، وأن الدنانير التي ضربها عليها تمثاله متقلداً سيفاً، ولكن علماء الآثار لم يجدوا بعد ديناراً معاوية عليه تمثاله، ومن الغريب ألا يذكر المؤرخون القدامى شيئاً عن الصورة إلى أن أتى المقرئ فاعطانا معلومات أكثر تفصيلاً عن شكل النقود والمأثورات، ولعلك يتساءل الأستاذ العش إذا كان المقرئ قد عمر على كتاب أو وثيقة ذكرت فيها هذه المعلومات^(٢٢١).

(٢١٦) آدم ميتز، الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري، ترجمه محمد عبد الحادي أبو يهده، القاهرة، ١٩٤٠، ج ٢، ص ٣١٦.

(٢١٧) Ostrogorsky, Op. Cit., p.39.

(٢١٨) محمد أبو الفرج المش، النقود العربية الإسلامية، مصدر وثائقي للتاريخ والفن، المؤتمر الدولي لبلاد الشام، الجامعة الأردنية، ١٩٧٤، ص ٢٧٣.

(٢١٩) الأب أنستاس الكرمل، النقود العربية وعلم الهبات، ١٩٢٩ م، المقرئ، كتاب النقود الإسلامية، ص ٣٢.

(٢٢٠) المصدر السابق، ص ٣٣.

(٢٢١) محمد أبو الفرج المش، النقود العربية الإسلامية، ص ٢٨١.

ويجمع المؤرخون على أن عبد الملك هو أول من ضرب الدراهم والدنانير العربية في الإسلام، وإن كان المؤرخون يختلفون في السنة فإن عدداً كبيراً يؤكد أن ذلك تم سنة ٧٦ هـ^(٢٢٢) وكانت قضية اصلاح النقود وتوحيدها في جميع أنحاء الدولة الإسلامية ضرورة بالغة الأهمية لوضع حد للفوضى والصعوبات أثناء جمع الجزية والخراج، مثال على ذلك، أن الخليفة عمر قسّط الخراج في العراق ورقاً وحيثاً، والدراهم تؤدي فيه عدداً، ففسد الناس فكانوا يؤدونه بالطبقة ووزن الدرهم أربعة دنانير ويستبدلون بالوفاي ووزنه مثقال، فلما ولي نهاد طلب بأداء الوفاي ففش ذلك على الناس، فلما أصبح عبد الملك خليفة قَدَّر وزن الدرهم على نصف وخمس مثقال، وترك المثقال على حاله^(٢٢٣)، ويذكر البلاذري أنه لما استوثق الأمر لعبد الملك بن مروان بعد مقتل عبد الله ومصعب ابني الزبير، فحصى عن النقود والأوزان والمكاييل وضرب الدنانير والدراهم سنة ست وسبعين من الهجرة فجعل وزن الدينار اثنين وعشرين قيراطاً إلا حبة بالشامي، وجعل وزن الدرهم خمسة عشر قيراطاً سوى (أي لا زيادة فيه ولا نقصان) والقيراط أربع حبات وكل دنانير قيراطين ونصف، وجعل عبد الملك الذهب الذي ضربه دنانير على المثقال الشامي^(٢٢٤).

ومرَّ تعريب النقود في الواقع بمراحل قبل أن يصبح النقد عربياً خالصاً، وقد وجد دينار في سورية حوالي ١٩٥٤م وانتقل إلى لبنان ومنه اقتني لصالح متحف كراتشي حيث هو محفوظ فيه الآن، وهذا الدينار العربي الجديد يعود إلى سنة ٧٤ هـ وهو يمثل على الوجه شخص عبد الملك واقفاً متقلداً سيفاً مرتدياً ملابس مزركشة، وكتب في المدار حوله حسب اتجاه حركة عقرب الساعة «بسم الله، لا إله إلا الله وحده، محمد رسول الله» وعلى الظهر هذا في الوسط الصليب البيزنطي المحور وكتب حوله حسب اتجاه حركة عقرب الساعة أيضاً «بسم الله» ضرب هذا الدينار سنة ٧٤ هـ، هذا

(٢٢٢) الدبنوري، ص ٣١٦، ابن قتيبة، للمعارف ص ٢٤١، الطبري، ج ٦، ص ٢٥٦، ابن الأثير، ج ٤، ص ٥٤، القلقشندي، ج ١ ص ٤٢٤، السبكي، تاريخ الخلفاء، ص ٢٣٧.

(٢٢٣) أبو هلال العسكري، الأثرال، ج ٢، ص ٣٢.

(٢٢٤) انستاس الكرملي، النقود العربية، البلاذري، ص ١٠، القزويني، ص ٣٤.

الدينار لا يزال فريداً في العالم، وقد ضرب على نمطه دناتير في السنوات ٧٥-٧٦-٧٧ هـ^(٢٢٥)، وكان هذا الدينار يمثل الخطوة الخامسة من مراحل تطور النقود الذهبية نحو التعريب، حيث كان التعريب واضحاً، وإن كان التأثير البيزنطي لا يزال موجوداً، أما الدناتير العربية الخالصة فلا تحمل صوراً للخليفة وإنما تحمل مآثورات عربية صرفة، من ضمنها آيات قرآنية، وقد اثني ابن خلدون على ابداع النقد العربي الصرف بقوله «ونقش عبد الملك فيه كلمات لا صوراً، لأن العرب كان الكلام والبلاغة أقرب مناجيهم وأظهرها مع أن الشرع ينهى عن الصور»^(٢٢٦).

لا يحمل دينار عبد الملك الذي ضرب سنة ٧٩ هـ إلا الآيات القرآنية على الوجهين والأطراف، وكان قطر الدينار الأموي، بين ١٨ و ٢١ مم وكان وزنه بين ٤٢٠ و ٤٣٠ غرام وهو أقل من وزن الدينار العربي المضروب حسب النمط البيزنطي، وكان ذلك ضرورياً من أجل إيجاد نسبة عادلة بين الدينار الذهبي والدرهم الفضي وزناً وقبضة^(٢٢٧). إلى جانب الدينار صك الأمويون عملة قيمتها نصف دينار وزنها ٢٠٦ غ و ١٢٢ غ وثلاث دنانير وزنه بين ١٣٩ و ١٥٠ غ.

والملاحظ أن مكان الضرب لم يظهر على الدناتير العربية على الأكثر، وهذا يعني أن الدناتير كانت تضرب بدمشق في بادئ الأمر، وقد جاء في رواية الوليد بن مسلم عن الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى صاحب بيت الضرب بدمشق: «أن من أتاك من فقراء المسلمين بدينار ناقص فابذله بوازن»^(٢٢٨). ويرى الأستاذ العشي أن الدناتير الأموية العربية الصافية في أفريقية ضربت في دمشق لصالح المغرب، إذ أنها شبيهة بالنقود الشرقية، ولا تختلف إلا بذكر أفريقية، وأن الدارس إذا أمعن النظر في الخط على هذه الدناتير يرى أنه لا يختلف عن الخط المشرقي وأسلوبه،

Miles, The Earliest Arab Gold Coinage. 1967 p. 212-

(٢٢٥)

(٢٢٦) ابن خلدون، المقدمة، ج ١ ص ١٩٢، تاريخ الخلفاء للسبكي، ص ٢٣٧.

(٢٢٧) محمد أبو الفرج العشي، النقود العربية الإسلامية، ص ٢٧٦.

(٢٢٨) ابن سعد، الطبقات، ج ٥، ص ٢٧٦.

وأنه يوجد في متحف دمشق دينار فريد ضرب لصالح إفريقية سنة ١١٠ هـ حسب النقط المشرقي، كما يوجد دينار آخر في متحف دمشق ضرب سنة ١١٦ هـ، أما الدينار الموجود في برلين فقد ضرب سنة ١٢٢ هـ^(٢٢٩).

ومرّ تعريب الفلوس البيزنطية بمراحل أكثر تعداداً وربما أطول أمداً، فقد قلّد العرب الفلوس البيزنطية، ولكنهم أضافوا اسم مكان الضرب بينما كانت النقود البيزنطية عامة خالية من أسماء المدن السورية، ماعداً أنطاكية التي كان لها منزلة دينية، وقد وجدت فلوس نقش عليها اسم بيسان، بعلبك، دمشق، طبرية، إيلياء، فلما أصبحت النقود النحاسية عربية، وجد هناك أنواع عديدة تختلف في وزنها وحجمها ومأثوراتها بعضها مغفل، وبعضها يحمل مكان الضرب، وأخرى تحمل مكان الضرب والتاريخ، وفلوس تحمل اسم الخليفة ومكان الضرب والتاريخ أحياناً وأخرى تحمل اسم الوالي ومكان الضرب والتاريخ^(٢٣٠). ولذلك فإن المعلومات التي تقدمها العملة النحاسية أكثر أهمية من تلك التي تقدمها الدراهم أو الدنانير، فالدراهم كانت تحمل اسم مدينة الضرب، مما يشير إلى أن الخليفة فوّض الولاية بهذه المهمة، وكان عبد الملك قد كتب إلى الحجاج بضرب الدراهم وبعث إليه بالسكة، فسيّرّها إلى الأفاق، لتضرب الدراهم بها^(٢٣١). واستمر الولاية بضرب النقود حتى خلافة هشام بن عبد الملك الذي أمر خالد بن عبد الله القسري والي العراق سنة ست ومائة أن يبطل السكك من كل بلدة إلا واسطاً^(٢٣٢)، وكذلك فعل يوسف بن عمر الثقفي عندما عزل خالد سنة عشرين ومائة، فلما استخلف مروان بن محمد ضرب الدراهم بالجزيرة بجران^(٢٣٣).

(٢٢٩) Walker, A Catalogue of The Muhammadan Coins, in the British Museum, Vol. II p.100.

(٢٣٠) محمد أبو الفرج العشي، ص ٢٧٤ — ٢٧٥.

(٢٣١) انستاس الكرملي، النقود العربية وعلم النقش، البلاقي، ١٠، للمقرئ ٣٤، ٣٦.

(٢٣٢) المصدر السابق، للمقرئ، ص ٤٤.

(٢٣٣) المصدر السابق، المقرئ، ص ٤٤، ويوجد في المتحف الوطني بدمشق مجموعة من الدراهم تعود إلى مناطق مختلفة وإلى الفترة السابقة لولاية خالد القسري، هرة ٩٦ هـ، سرق ٩٣ هـ، سابور ٩٣ هـ، دستوي ٩٢ هـ، اردشير خرة ٩٢ هـ.

أثر النظام الضريبي على النشاط الزراعي

انتشر العرب بالفاتوح في بلاد الشام كلها إلا أنهم لم يتعرضوا لجماعات القرى بأي أذى أو ضرر كما يتبين من عهود الصلح الكثيرة، وكانت خطتهم منذ البداية قائمة على عدم الاضرار بالفلاحين، بل إن قادة العرب بذلوا جهودهم لتوفير الطمأنينة في نفوسهم وإبقائهم على الأرض، واعتبروا الفلاحين أحراراً، هذا مع إعادة لتنظيم الضرائب والإشراف على جبايتها، وجعل الخراج وفقاً للمساحة ونوع الزرع وإبطال الامتيازات السابقة، وهذه أمور لا بد أن تنعكس على أوضاع المزارعين في المنطقة.

ومن الطبيعي أن تستمر أساليب الزراعة والحياة القروية على ما كانت عليه في العهد البيزنطي، إلا أن العرب وفروا للمزارعين استقراراً أكثر من الفترة البيزنطية المتأخرة المضطربة، وكان للوضع الجديد أثره، إذ اعتبرت أرض العنوة وهي الأراضي الريفية فيما للأمة، أي أرضاً خراجية مادام زراعتها وفلاحوها عليها، في حين أن أراضي النبلاء وأراضي من قتل أو هرب اعتبرت صوافي، وهذا يعني أن أراضي الصوافي يمكن أن ينشأ عليها ملكيات جديدة، كما فتح المجال لاستغلال الأرض الموات والحالية وتوسيع نطاق الزراعة، وإن كانت الاشارات إلى الأرض الموات في الشام محدودة، بعكس منطقة الجزيرة حيث يشار عادة إلى الأرض الحالية والمواطن النائية^(٢٣٤)، وللملك فإن الملكيات التي ظهرت في بادئ الأمر وفي عهد معاوية كانت عبارة عن اقطاعات من أرض الصوافي التي منحها لأهل بيته وخاصته، وقد رأينا أن الأشراف كانوا يلحون في طلب الاقطاعات مما أدى إلى نفاذها في فترة عبد الملك ودفعته إلى أن يمنح اقطاعات من أرض خراجية صارت لبنت المال لوفاة أصحابها دون وثة، ثم لم يلبث الوليد بن عبد الملك وسليمان من بعده نتيجة لالحاح الأشراف أن سمحوا هؤلاء بشراء الأراضي الخراجية. وإذا دققنا في الروايات المتعلقة بأصحاب الاقطاعات نجد أن جل ملاكي القرى من الأمراء الأمويين وبينهم بعض أشراف القبائل من مؤيديهم، وهذه كلها تشير إلى الأهمية المعطاة للزراعة والأراضي الزراعية من قبل الأمراء الأمويين، وكان أصحاب

(٢٣٤) البلاذري، فتح، ص ١٨٤، ١٨٥.

هذه القرى يقيمون في العاصمة أو إحدى المدن الرئيسية، وهذا يعني أنهم يديرونها بواسطة وكلائهم^(٢٣٥)، وأن أهل القرى هم مزارعون وفلاحون يعملون في أرض السادة الملاكين ربما لقاء نسبة من الحاصل، وقد يَسَّر ذلك أنها كانت لا تدفع سوى العشر^(٢٣٦). ويبدو اهتمام الأمويين بالزراعة ومشايخ الري في وقت مبكر، فقد حفر يزيد بن معاوية نهر يزيد وكان قبل ذلك نهراً صغيراً يسقي ضيعتين في الغوطة، فلما أصبح خليفة ورأى تلك الأراضي الواسعة التي ليس فيها ماء أمر بحفر ذلك النهر الصغير وتوسيعه. ويصف ابن عساكر يزيداً بأنه كان مهندساً وأنه احتفر نهراً سعته ستة أشبار في عمق ستة أشبار، وأن أهل الغوطة عندما حاولوا منعه أرضاهم، بأن ضمن لهم خراج مستهم^(٢٣٧)، كما بلغ عدد الأنهار المتفرعة عن بردى في عهد هشام بن عبد الملك ما يزيد عن ثلاثة عشر نهراً^(٢٣٨)، وحفر هشام في الرصافة نهري الهنسي والمرى، واستخرج الضيعة التي تعرف بالهنسي والمرى^(٢٣٩)، وكان أهل البلس قد طلبوا من مسلمة بن عبد الملك أثناء توجهه غازياً إلى الروم أن يحفر لهم نهراً من الفرات يسقي أرضهم وأراضي قاصرين وعابدين وصفين، وهي قرى منسوبة إلى البلس، على أن يجعلوا له الثلث بعد العشر الذي يدفع للدولة^(٢٤٠). وعندما مصر سليمان بن عبد الملك مدينة الرملة وبنى فيها احتفر لأهل الرملة قناصم التي تدعى بردة واحتفر آباراً، وكان أول ما بنى منها قصره والدار التي تعرف بدار الصباغين وجعل في الدار صهريجاً متوسطاً لها ثم اختط للمسجد خطه وبناءه، فولي الخلافة قبل استتمامه فأكماله في خلافته^(٢٤١). ويعلق الدكتور أحمد طوقان على بناء سليمان للرملة «ان اختيار سليمان

(٢٣٥) المصدر السابق، ص ١٤٤، ١٥٦، الجهمباري ص ٦٠، ياقوت الحموي. ج ٢، ص ١٠١، ابن عساكر، تاريخ دمشق، المجلد الأول، ص ٥٨٧.

(٢٣٦) د. عبد العزيز الدوري، العرب والأرض في الشام، مؤثر بلاد الشام، ص ١٢٨.

(٢٣٧) ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، المجلد الثانية، القسم الأول، ص ١٥٢.

(٢٣٨) المصدر السابق ص ١٥٢، يشير تيوفانس إلى اهتمام هشام بمشايخ الري والزراعة وذلك في أحداث سنة ٧٢٤/١٠٦هـ/٦٢١٦ من تاريخ الخليفة.

(٢٣٩) البلاذري، فتوح، ص ١٨٤.

(٢٤٠) المصدر السابق، ص ١٥٦، ياقوت الحموي، ج ١ ص ٣٢٨.

(٢٤١) البلاذري، فتوح، ص ١٤٩.

لن تلك المنطقة ليس غريبا إذا عرفنا الحقيقة التالية ، كانت السهول المحيطة بالرملة والممتدة على طول الساحل الفلسطيني ملتفة الأشجار ، ووفرة الثروة الحيوانية ، كما كانت المنطقة المجاورة للرملة تتمتع بوفرة طبيعية همة كالمياه والأنهار ، فاختيار سليمان بن عبد الملك لتلك البقعة يتمشى مع الفكرة الأساسية التي حدثت بالأمويين إلى بناء منشآتهم عموماً^(٢٤٣) . وفي الرد على الدكتور طوقان أتساءل لماذا نقل سليمان القصبة من اللد إلى الرملة مع أن اللد تقع في نفس المنطقة الحصينة الحثيرة ؟ ولو أن اللد بقيت مزدهرة لأمكننا قبول رأي الدكتور طوقان ، أما وأنا قد خربت نتيجة لانتقال سكانها إلى الرملة فمعني أن هناك أسبابا أخرى غير التي ذكرت دفعت سليمان بن عبد الملك إلى بناء الرملة ، وهي رغبته في أن يعرف له ذلك كما عرف لعبد الملك بناءه لقبة الصخرة ولوليد بناءه لمسجد دمشق^(٢٤٤) . ثم إن هذه المنطقة بالرغم من خصوصيتها وكثرة فاكهتها ، إلا أنها ليست كما ذكر جمة المياه والأنهار بل إن مياهها قليلة وجوفية بسبب شح الأمطار^(٢٤٥) ، وهذا يفسر لنا اهتمام سليمان بحفر الآبار العذبة فيها واستمرار خلفاء بني أمية الإنفاق على آبار الرملة وقناتها ، فلما استخلف بنو العباس أنفقوا عليها ، وكان الأمر في تلك النفقة يخرج في كل سنة من خليفة بعد خليفة ، فلما استخلف المعتصم بالله أسجل بتلك النفقة سجلا ، فانقطع الاستئثار وصارت جارية يحسب بها العمال^(٢٤٥) ، وأصبح شربهم من الآبار الملحة ، والمترفون لهم صهاريج مقلدة ، وكانت أكثر البلاد صهاريج^(٢٤٦) .

أما قصور الأمويين في البادية فإن سوفاجيه وغرابار ومحاولان البرهنة على أنها لم تكن مجرد منازل للترهة بل مراكز للاستئثار الزراعي ، يدل على ذلك منشآت الري حولها من قنوات وصهاريج ومحاري لارواء حقول ومشايخ زراعية في منطقة بادية الشام ، وهذه القنوات والصهاريج وإن كانت على آثار مشايخ سابقة ، إلا أنها تدل على تقدير

(٢٤٢) د. أحمد طوقان ، الحاضر في العمارة الأموية ، مؤتمر بلاد الشام ، ص ١٢٤ .

(٢٤٣) ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج ٣ ، ص ٦٩ .

(٢٤٤) د. دهنري ، جغرافية سورية والوطن العربي ، ص ٣٩ — ٤٠ .

(٢٤٥) البلاذري ، فتوح ، ص ١٤٩ .

(٢٤٦) ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج ٣ ، ص ٦٩ .

الأمويين لأهمية الأرض وعلى احياء اراض خالية بعد الفتح، وقد توصل سوفاجيه إلى رأيته هذا اثر مسح أثري للمواقع الأموية في بوادي حماة وتدمر ومآب والبلقاء وشمال سورية والجزيرة الفراتية، فبين له أن جميع المنشآت الأموية لها طابع خاص ثابت ومحدد، وهو قصر تلازمه مجموعة أبنية وتوجد فيها آثار استغلال زراعي^(٢٤٧). وما إن ظهرت دراسة سوفاجية سنة ١٩٦٧ حتى تأثر بها جرابار Grabar، وكانت بداية نظرية جرابار مقتصرة على قصر الحير الشرقي، وكانت البعثة الأثرية التي قامت بالحفر في قصر الحير الشرقي قد كشفت عن معصرة الزيتون والحمام وبعض البيوت داخل البناء الكبير وهي أمور لم تكن معروفة من قبل لدى علماء الآثار الإسلامية، ولكن غرابار لم يلبث أن عَمَّم ذلك على جميع هذه القصور، وذكر غرابار في دراسته لمؤتمر بلاد الشام سنة ١٩٧٤ أن هناك أكثر من مائتي مستوطنة أو مشروع زراعي يرجع تاريخها إلى القرنين الأول والثاني الهجريين، وقال إن الهدف الأول من المنشآت الأموية في جميع الأحوال يروى في مثال قصر الحير الشرقي الذي هو عبارة عن استصلاح زراعي^(٢٤٨).

هذه الاشارات سواء في مصادرنا أو ما توصل إليه علماء الآثار كلها تشير إلى اهتمام الأمويين بالزراعة في الشام، ولذلك نجد بعض المستشرقين أمثال بليانف بنوهون بفضل العرب في ازدهار الزراعة في الشام، إذ عندما دخل العرب بلاد الشام كما يقول بليانف كانت مساحة الأراضي الصالحة للزراعة قد تقلصت كثيرا، وتدنّى الانتاج الزراعي إلى مستوى منخفض بسبب ما أسفرت عنه حروب الروم والفرس من سلب ونهب^(٢٤٩)، ونتيجة للسياسة المالية التي كان يتبعها الامبراطور هرقل، يضاف إلى ذلك أن وسائل الري من أقتية وترع كانت قد تهدمت بسبب الاهمال، كما أن عدد سكان الريف الزراعي قد انخفض كثيرا بسبب نزوح الفلاحين عن ديارهم أو بسبب

(٢٤٧) Jean Sauvaget, Chateaux Omayyades de Syrie, Revue des Etudes Islamiques, XXXV, 1967, pp. 1-52.

(٢٤٨) Grabar, Early Islamic Settlements in the Badyaht al-Sham-In Conference on Bīd al-sham, Amman, University of Jordan, April, 1974.

(٢٤٩) بليانف، العرب والإسلام والحلقة العربية، بيروت، الدار للنحلة للنشر ١٩٧٣ ص ٢١١.

الوفيات من جراء الأوبئة المتعاقبة، فاستحالت الأراضي الزراعية المروية إلى قفار مجربة، هذه الأراضي التي فتحها العرب لم تلبث تحت إشرافهم أن استحالت إلى حقول وروج وحدائق وبساتين وكروم ذات عطاء عظيم^(٢٥٠). والروايات المتعلقة بالشام في العصر العباسي في القرن الثاني وأوائل القرن الثالث تشير إلى أن الزراعة كانت مزدهرة في الشام، وهذا دليل على أن المزارع لم يكن يشعر أن كل ما يجنيه سوف يتوجه إلى الدولة، ولذلك لا نجد ذكراً لحجرة الفلاحين من أرضهم في بلاد الشام كإحداث زمن هارون الرشيد عندما ترك بعض أهالي فلسطين أراضيهم هرباً من كثرة الخراج، فوجه الخليفة هرثة بن أعين لمعاتها، فدعا قوماً من مزارعها وأكرتها إلى الرجوع إليها على أن يخفف عنهم من خراجهم، وأن يعاملوا معاملة أحسن مما مضى، فرجعوا فسمي هؤلاء بأصحاب التخفيف، ثم عاد قوم منهم بعد ذلك فردت عليهم أراضيهم على مثل ما كانوا عليه وهم أصحاب الردود^(٢٥١)، كما استاء الخليفة هارون الرشيد من واليه على دمشق الحسين بن عمار واتهمه بأنه ولاه «دمشق وهي جنة بها غدر تنكفأ أمواجها على رياض كالنداري، وإردة منها كفايات المؤن إلى بيوت أموالى، فما برح بك التعدي لأزفاقهم فيما أمرتك حتى جعلتها أجرد من الصخر، وأوحش من القفر»، فكان جوابه أنه والله لم يقصد لغير التوفير من جهته «ولكن وليت أقواماً ثقل على أعناقهم الحق ففارقوا إلى ميدان التعدي، ورأوا المراضمة بترك العمارة أوقع بأضرار الملك وأتوه بالشنعة على الولاة، فلا جرم أن أمير المؤمنين قد أخذ لهم بالحظ الكفر من مساءتي^(٢٥٢)».

وقد شعر أهالي الشام بتأخر بلادهم الزراعي، فقاموا ببعض التحركات التي من شأنها إشعار السلطة بأوضاعهم السيئة، وحاول الخلفاء العباسيون اتخاذ بعض الإجراءات الاقتصادية لرفع مستوى البلاد الاقتصادي، أو العودة بها إلى ما كانت عليه في عهد الأمويين، فقد تصدى الخليفة المأمون لتعديل أراضي الشام، ففرق المساح في كافة أجنادها وأقام شتاء سنة ٢١٤ هـ كله في دمشق لهذه الغاية^(٢٥٣).

(٢٥٠) المرجع السابق، ص ٢١١-٢١٢.

(٢٥١) البلاذري، فوح، ص ١٤٩، ١٥٠.

(٢٥٢) محمد كرد علي، الإسلام والحضارة العربية، القاهرة، الطبعة الثالثة، ١٩٦٨ ج ٢ ص ٢١٦.

(٢٥٣) المرجع السابق، ج ٢ ص ٢٣٤، ابن العديم، بنية الطلب، مخطوطة، مجلد ٤، ورقة ٩٧، ٩٨.

وكان العامل الاقتصادي أحد أسباب ثورة المبرقع الجاني سنة ٢٢٧ هـ في فلسطين والأردن وكان اتباعه، حسب رواية في الطبري، «قوم من فلاحى تلك الناحية وأهل القرى وأنهم في حدود مائة ألف». وتضيف رواية أخرى أنه لما حل موعد الحراثة انصرفوا إلى القرى إذ أن بعضهم كانوا حرّاثين وبعضهم من أرباب الأرضين، وبقي المبرقع في نفر زهاء ألف أو ألفين^(٢٥٤).

هذه الروايات تشير إلى أن الشام شهدت فترة من الازدهار الزراعي في خلافة بني أمية لم تشهده بعد ذلك فترة طويلة، إذ أن خلفاء بني العباس وولاتهم لم يوجهوا اهتمامهم في بادئ الأمر للقيام باصلاحات غايتها تنمية الحياة الاقتصادية ودفع عجلتها إلى الأمام، وإنما كان مهمهم الوحيد القضاء على الأمويين وانتصارهم ومصادرة أموالهم وأموال مؤيديهم، مما أسفر عن ثورات متكررة جعلت البلاد في وضع مرتبك وفي حالة شديدة من الفوضى.

أثر تعريب النقد الذهبي على العلاقات العربية البيزنطية والاقتصاد

لم يؤد الفتح العربي إلى تغييرات اقتصادية حاسمة في تجارة عالم البحر المتوسط، فإن العرب لم تكن لديهم الرغبة في تحطيم ماضي مصر والشام الاقتصادي، كما أنهم لم يكونوا تجاراً يرتادون البحار، ولذلك تركوا ممارسة التجارة لمن كانوا يمارسونها سابقاً من سكان الاسكندرية أو سكان مدن السواحل الشامية، كما أن العرب من النواحي الإدارية أبقوا الكثير مما كان متبعاً في الشام ومصر في العهد البيزنطي مع إحداث التعديلات التي يقتضيها الوضع الجديد. وهناك أمثلة عدة على ذلك في هاتين المقاملتين^(٢٥٥)، فقد بقي الأقباط يصنعون أوراق البردي التي احتفظت بالشارات والتعابير المسيحية، التي كانت مستخدمة في العهد البيزنطي^(٢٥٦)، وانتقلت دور

(٢٥٤) الطبري، ج ٦ ص ١١٦، ١١٧.

(٢٥٥) Lopez, Mohammed & Charlemagne, A Revision in Speculum, 1943, XVIII, p. 21.

(٢٥٦) البلاذري، فوح، ص ٢٤١.

Grohman, Allgemeine Einführung in der Arabischen Papyri Wien 1924, pp. 77, 92. The Karrah

Papyri from Aphrodite-The Oriental Institute, Chicago 1936, pp. 70-72.

الطرّاز في تنيس وتونا ودمياط والتي كانت تحتكرها الدولة البيزنطية إلى أيدي العرب، واستمرت دور الضرب البيزنطية في سك العملة الذهبية التي بقيت حتى عام ٦٩٢م/٧٣هـ النقد الأساسي المتداول في مصر والشام^(٢٥٧). ولم يختلف الأمر في الشام عنه في مصر، فاعتماد معاوية ويزيد على النصارى وبقاء اللغة اليونانية لغة دواوين الخراج، وتسامح الأمويين مع النصارى من أهل البلاد، كل ذلك يشير إلى استمرار للماضي البيزنطي، وبالرغم من التغيرات السكانية في منطقة الساحل الشامي والحروب المتكررة مع الدولة البيزنطية، فإن هذه الأمور لم يكن لها تأثير حاسم على الوضع الاقتصادي، إذ أن النقد الذهبي البيزنطي بقي النقد العالمي المستخدم في المعاملات التجارية في عالم البحر المتوسط^(٢٥٨).

ولكننا لا نستطيع أن ننكر أن الفتح العربي أدى إلى بعض التغيرات من أهمها إيقاف ما كان يرسل إلى القسطنطينية من مصر من حبوب، والتي أصبحت ترمّل إلى مكة والمدينة، مما اضطر هرقل إلى إيقاف توزيع القمح مجاناً في العاصمة والاعتماد على مناطق أخرى تمدّ العاصمة بما تحتاجه، وهذا بدوره أدى إلى استفادة سكان بعض المناطق الأخرى التابعة للدولة البيزنطية، كالمناطق الزراعية في البلقان وآسيا الصغرى، وجنوبي روسيا لأنها وجدت أسواقاً جديدة لمنتجاتها^(٢٥٩).

أما التغير الثاني فهو التنحي عن كثير من القوانين التي سنّها جستنيان فيما يتعلق بالتصدير والاستيراد في القرن السابق، ذلك أن العرب عندما سيطروا على المناطق التي كانت تحت النفوذ الساساني وسيطروا كذلك على الشام ومصر، لم يعد للمراكز الجمركية القديمة التي كانت موجودة بين الدولتين من أهمية، كما أن حكام القسطنطينية في هذه الفترة، كما تشير إلى ذلك الأدلة المختلفة، لم يمنعوا التجارة مع الشام ومصر، إلا فيما يتعلق بالخشب المستخدم في بناء السفن، لأن المنع يعني الاعتراف بحسرتهم لهاتين الولايتين نهائياً. ويبدو أن الحكام البيزنطيين حتى سنة ٦٩٣م/٧٤هـ

Archibald Lewis, *Naval Power in the Mediterranean, 500-1100 A.D.* p.79.

(٢٥٧)

Ibid. p.81.

(٢٥٨)

Vernadsky, G. *Sur L'origine de la loi Agraire, in Byzantium, 1925, IV pp. 169-180.*

(٢٥٩)

كانوا يرفضون الاعتراف بأن الشام ومصر ولايات خارجة عن نطاق الامبراطورية، ولذلك لم يطبق على المنتجات المرسله من هاتين الولايتين قانون جستنيان، وإن كانت الضرائب الجمركية بالطبع تفرض على هذه المنتجات المستوردة، كما أن قوانين الملاحة والتجارة الصارمة التي كانت مطبقة سابقاً يبدو وكأنها اختفت في هذه الفترة، وأصبح التجار أحراراً لا رقابة من الدولة عليهم بعد أن توقف إصدار القمع من الاسكندرية إلى العاصمة^(٢٦٠)، وظهر قانون الملاحة الروماني الذي أصبح بموجبه ربان السفن أحراراً في أن يتوجهوا إلى المكان الذي يريدونه من أجل أخذ حمولتهم^(٢٦١)، ولذلك فإن القرن السابع بشكل عام يمكن اعتباره عهد التجارة الحرة غير المقيدة في البحر المتوسط^(٢٦٢).

شهدت الشام مرحلة من الازدهار مماثلة لتلك التي شهدتها مصر في حوالي ٧٠٠م/٨١هـ، إذ أن علاقات مصر التجارية مع الجنوب والشرق ازدادت، فالساسانيون الذين هددوا في نهاية القرن السادس توسع التجارة المصرية في البحر الأحمر والمحيط الهندي تحطمت قوتهم على أيدي العرب، فعادت لهذا الطريق أهميته، واستفادت دمشق من فائض الأموال التي كانت ترسل إلى بيوت أموالها ومن أحماس الغنائم التي كان يرسلها القادة من الشرق والغرب، كما أن إزالة الحواجز التجارية القديمة بين منطقة العراق والشام قد ساعد على ازدهار التجارة مع الشرق، ولعل الساحل السوري فقط هو الذي كان يعاني أحياناً من تمرد السكان الجراجمة مثلاً ومن هجمات الأسطول البيزنطي أحياناً أخرى، فلم يصل إلى المستوى المرتفع في الثروة

Charanis, p. The Social Structure of The Later Roman Empire, in Byzantium, 1944-1945, XVII pp. (٢٦٠)
50-51.

André M. Andreades, The Economic Life of the Byzantine Empire, in Byzantium, II p. 65. (٢٦١)
يشير اندريادس إلى أن البعض ينسب هذا القانون إلى الأباطرة الأيوبيين، ولكن اوستروغورسكي Ostrogorsky بين أنه لا يمكن أن نقول أكثر من أن هذا القانون قد صدر ما بين ٦٠٠م و٨٠٠، وهناك إشارة في الموسوعة البيطانية إلى هذا القانون ولكن دون إيضاح دقيق.

The largely mythical body of law attributed to the Rhodian mariners has been constructed from a few scattered references in the Digest. E.b. ed. 1970. Rrt. Maritime Law.
Archibald Lewis, Op. Cit. p.83. (٢٦٢)

التجارية والصناعية التي كانت تتمتع بها الأقسام الداخلية ، ومع ذلك لابد من أن نكون حذرين قبل إعطاء أحكام قطعية ، فإن هذه المنطقة الساحلية كانت ولا تزال قادرة على أن تمتد الأسطول العربي بأعداد ضخمة من الأفراد ، كما أن قبرص بالرغم من الغزوات كانت قادرة على أن ترسل جزية سنوية قدرها سبعة آلاف دينار إلى دمشق ومبلغاً مماثلاً إلى القسطنطينية ، وهذا بدوره يشير إلى ازدهار تجاري .

ولذلك فإن السنوات الخمسين الأولى من حكم العرب للشام ومصر لم تؤد إلى نتائج مفعمة بالنسبة للحياة الاقتصادية في القسم الشرقي من البحر المتوسط ، كما أنه ليس هناك دلائل تشير إلى تدهور الاقتصاد في الغرب ، ويقدم لوبيز López أدلة قيمة على استمرار تجارة غير مضطربة نسبياً في كل البحر الأبيض المتوسط خلال القرن السابع^(٢٦٣) ، وتقدم إيطاليا دليلاً واضحاً على استمرار التجارة مع الشرق بشكل فعال ولا سيما مع رافينا Ravenna^(٢٦٤) التي كانت لها علاقات وثيقة مع القسطنطينية والاسكندرية^(٢٦٥) . كما أن السوريين كانوا معروفين على نطاق واسع ، فأربعة من البوابات في أواخر القرن السابع وأوائل القرن الثامن كانوا سوريين ، كما وجد دير للسوريين في روما ، وهذا كله قد يشير إلى أن العلاقات مع الشام هي أقوى مما كان يعتقد^(٢٦٦) . أما فرنسا فقد كانت المركز التجاري الأساسي للتجار السوريين ، وحتى سنة ٧١٦م / ٩٨هـ كان جنوب فرنسا يستورد التوابل الشرقية وأوراق البدي ومنتجات أخرى^(٢٦٧) . ونجد دليلاً على ذلك كما يقول بيهن في الامتياز الذي منحه الملك المروفتجي في تلك السنة لدير كوربي Corbie باستيراد البضائع الشرقية دون دفع ضريبة في ميناء فوس Fos . إن هذا الامتياز يؤكد ما كان قد منح من امتيازات في القرن السابق ، ومع ذلك فهناك شواهد تشير إلى وجود أزمة اقتصادية في فرنسا

Lopez, Op. Cit. P. 22.

(٢٦٣)

Diet, ch., Etudes Sur L'Administration Byzantine dans L'Exarchat de Ravenne, Paris, 1888, pp. 279-280.

(٢٦٤)

Ibid., pp. 279-280.

(٢٦٥)

Ibid., pp. 255-256.

(٢٦٦)

Pirenne, H., Mohammed & Charlemagne, New York, 1939, p. 88.

(٢٦٧)

واسبانيا في أواخر القرن السابع وأوائل القرن الثامن الميلاديين ، ومهما كانت عوامل هذه الأزمة فقد انعكست على النقد المستخدم عند القوط والمروفيجين ، إذ ازداد الاعتماد على النقد الفضي ، بينما أخذ النقد الذهبي بالتضاؤل^(٢٦٨).

إن هذه الأدلة تشير إلى أن حوض البحر المتوسط كان وحدة مزدهرة سنة ٧٠٠م/٨١هـ ، فإذا درسنا الوضع الاقتصادي سنة ٧٥٢م/١٣٥هـ نجد كما يقول ارضيبالدوليس صورة مغايرة تماماً ، نجد مصر والشام في حالة من الاضطراب والفوضى ، وكذلك شمالي افريقية واسبانيا وفرنسا وراكدة ولا نجد أثراً للسوريين والمصريين في الأسواق الغربية ، ونجد أن الأسرة الكارولنجية هي المسيطرة بدلاً من المروفيجين في اكس لاشابل Aix-La Chapelle والعباسيون بدلاً من الأمويين وعاصمتهم بغداد ، وكلتا العاصمتين تبعدان عن شواطئ البحر المتوسط . ولا شك أن أمراً هاماً قد حدث أدى إلى مثل هذه الثورة الاقتصادية والسياسية العميقة^(٢٦٩).

إن تفسير هذه التغيرات الاقتصادية والسياسية يقع في التبدل الذي أصاب طبيعة النزاع بين الأمويين والبيزنطيين ، ما بين ٦٩٣ - ٧٥٢م/٧٤ - ١٣٥هـ ، ذلك أن الأسلوب الذي اتبعه العرب في محاولاتهم للاستيلاء على القسطنطينية كان عسكرياً بحثاً في البدء . أما في محاولتهم الثالثة للقضاء عليها نرى تدخل العامل الاقتصادي . فبالإضافة إلى العداء العسكري والبحري أضيفت الحرب الاقتصادية ، وقد بدأت هذه الحرب الاقتصادية عندما ضرب عبد الملك بن مروان الدنانير الذهبية المعربة الأولى وأرسلها لجسنتيان الثاني في القسطنطينية كاتأوة^(٢٧٠) ، كما أن عبد الملك أمر أن تزال الشارات والتعابير المسيحية من أوراق البردي ، وأن تضاف التعابير الإسلامية^(٢٧١).

ومن الواضح أن عبد الملك أراد بعمله هذا أن يحرر الدولة الإسلامية من السيطرة البيزنطية اقتصادياً ، وأن يقيم وحدة اقتصادية مستقلة من جهة ، كما أنه أراد

Ibid., pp. 84-85.

(٢٦٨)

Archibald Lewis, Op. Cit., P. 88.

(٢٦٩)

Ibid., p. 89. Lopez. Op. Cit., p. 21.

(٢٧٠)

(٢٧١) البلاذري، فوح، ص ٢٤١، ٢٤٢.

بعمله هذا أن يحقق نوعاً من الضغط الاقتصادي على بيزنطة، وكان جواب جستنيان على ذلك اعلان الحرب على العرب، ولا شك أنه قام من ناحية أخرى بتدابير لقطع التجارة مع أعدائه، وهذا هو التفسير الوحيد ربما لذلك التهجر الوحشي الاجباري لسكان قبرص الذين كانوا يتاجرون مع الشام، فإذا كان هذا التعليل صحيحاً فإنه يفسر كذلك ثورة الأسطول في بند كيرهاوت ^(٢٧٢) Kibyrhaot الذي يعتمد إلى حد كبير في تجارته على مصر، وسواء نحو القسطنطينية لخلع خليفة جستنيان الثاني ^(٢٧٣)، وقد يفسر لنا كذلك لماذا أسهم تجار رافينا وهم الذين كانوا يملكون مصر بالأخشاب في سقوط ذلك الامبراطور ^(٢٧٤)، كما أنه مما يثير الانتباه أن من أول أعمال تيبيريوس الثالث اعادة اسكان قبرص في ٦٩٨ م / ٧٩ هـ ^(٢٧٥)، كما أنه لم يعد فقط القبارصة الذين تفرقوا في المناطق التابعة لامبراطوريته وإنما حاول كما رأينا ارجاع أولئك الذين كانوا قد هربوا إلى الشام ^(٢٧٦)، وربما حقق تيبيريوس بذلك نوعاً من السلم الاقتصادي مع الأميين لأننا لا نشاهد ضغوطاً اقتصادية تمارس من قبل الخليفة في دمشق في عهد ذلك الامبراطور.

ولكن ما أن عاد جستنيان إلى السلطة سنة ٧٠٥ م / ٨٧ هـ حتى نلاحظ عودة إلى ظهور حرب اقتصادية مرة ثانية، فنلاحظ من جهة استمرار الوليد في عملية التعريب التي تمت في الشام والعراق في خلافة عبد الملك والتي لم يتم تطبيقها في مصر إلا في عهد الوليد بن عبد الملك ^(٢٧٧). وتشير أوراق البردي، أن الأوراق المعربة تماماً تعود إلى ٧٠٩ م / ٩١ هـ وأن آخر ورقة بردي تحمل اللغتين اليونانية والعربية تعود إلى

- (٢٧٢) يضم بند كيرهاوت، الساحل الجنوبي من آسيا الصغرى والجزر القريبة منه
Ostrogorsky, Op. Cit., p.139.
(٢٧٣) Archibald Lewis, Op. Cit., P.89.
(٢٧٤) Diel, *Exarchat*, p.279-80.
(٢٧٥) George Hill, *The History of Cyprus*, Vol. I., pp.288-289.
(٢٧٦) يشير أوستروغورسكي إلى أن جستنيان نقل سكان قبرص إلى مقاطعة Cilicia التي كانت قد تأثرت إلى حد كبير نتيجة لحصار القسطنطينية، وكانت بحاجة إلى ملاحين متمرسين.
Ostrogorsky, Op. Cit., p.118.
(٢٧٧) الكندي، ص ٥٨.
(٢٧٨) Archibald Lewis, p.90.

٧١٩م/ ١٠١هـ. كما أن الوليد هو الذي طبق في نفس السنة ٩١هـ ولأول مرة الرقابة على سكان مصر، فقد طبق نظاماً صارماً أجبر فيه الأفراد على حمل سجلاتهم، وألزم كل فرد بريد الانتقال من جهة إلى أخرى في أنحاء القطر المصري أو بريد ركوب سفينة أو النزول منها أن يحمل سجله، وقد أمر الوالي بالقبض على كل شخص لا يحمل سجله معه، أما من فقد سجله أو أتلّفه فقد كان الوالي يلزمه الحصول على سجل آخر مقابل دفع غرامة قدرها خمسة دنانير^(٢٧٩)، كما أن مخطوطة سرية مؤلف مجهول تشير إلى أن الوليد أصدر عام ٧٠٨م/ ١٠٢٠ سلوقي/ ٩٠هـ أمراً بإحصاء المقيمين، وكذلك كل مسافر يعود إلى منطقته أو أرض أجداده أو مكان تولده^(٢٨٠)، أي نلاحظ تشديداً على تحركات الرعايا نجد ما يقابله عند حكام بيزنطة الذين بدأوا يتشدّدون كذلك على رعاياهم الذين يريدون التوجه إلى الأراضي العربية^(٢٨١)، إلا أن الإجراءات الاقتصادية التي اتخذها جستنيان الثاني وخلفاؤه هي التي كان لها أكبر الأثر، ومن الصعب إعطاء صورة متكاملة للنظام الذي طبق، في حين يمكن إعطاء الخطوط العريضة له في العودة إلى النظام التجاري المقيد الذي كان متبعاً في عهد جستنيان الأول وخلفائه ضد الامبراطورية الساسانية، حيث كانت طرق التجارة والبضائع المستوردة كلها موجهة بدقة لمصلحة الامبراطورية والدفاع عن مصالحها، كما أن بيزنطة استخدمت أسطولها لدعم ذلك النظام، وهنالك من الأسباب ما يدفع إلى الاعتقاد بأن بيزنطة طبقت في حوالي ٧١٥، ٧١٦م/ ٩٧، ٩٨هـ الحرب الاقتصادية المدعومة بالقوى البحرية على الولايات الأموية، وبعض المناطق المجاورة، والاقتراض، كما يقول هايد Heyd، بأن هذا النظام قد طبق على الولايات العربية يزداد عندما نعلم أن آخر حملة ضخمة من البضائع الشرقية تسجل في ميناء فوس Fos كانت ٧١٦م/ ٩٨هـ، كما أن ملكة لومبارديا أوقفت استخداماً لأوراق البردى^(٢٨٢)، أي أن البيزنطيين أغلقوا البحر المتوسط في وجه الملاحة البحرية المنطلقة من الأراضي العربية، إلا إذا اتبعت هذا،

(٢٧٩) سلايس، ج ٥ ص ٧٠.

(٢٨٠) ص ١٧٦ من المخطوطة السريانية المترجمة إلى اللاتينية — ص ٢٣٣ من المخطوطة الأصلية.

Archibald Lewis p.91.

Heyd, Histoire du Commerce du Levant, Leipzig 1885, pp. 89-92.

(٢٨١)

(٢٨٢)

لسفن الطرق والتنظيمات المفروضة من قبل بيزنطة. وقد يفسر هذا توجه أسطول إسلامي ضخم في أواخر سنة ٩٩ هـ نحو القسطنطينية، إذ أن الحصار البيزنطي كان يعني تهديدا للحياة الاقتصادية والتجارية في الشام ومصر^(٢٨٣).

إلا أن بيزنطة لم يكن باستطاعتها أن تتخلى عن منتجات العالم العربي، كما أن التوابل وبضائع الشرق التي كان يتاجر بها التجار العرب كانت مواد أساسية في حياة بيزنطة الاقتصادية، ولذلك سمح حكام بيزنطة لمرقا أو مرقاين مراقبين استقبال التجار المسلمين، منها طرابزون Trebizond الذي كان يسمح فيه بادخال كل التجارة العربية مع بيزنطة^(٢٨٤). ويعلق لوبيز Lopez أنه بالرغم من أننا لا نملك دليلاً واقعياً، إلا أنه ليس ما يمنعنا من الافتراض أن هذا الاجراء قد يعود إلى سنة ٧١٦ م/٩٨ هـ، أو قبل ذلك، لأن اختيار طرابزون كمركز للتجارة العربية البيزنطية كان يحقق عدة أهداف لحكام بيزنطة، فطرابزون مرفأ أمين على البحر الأسود غير مهدد، وباتخاذهم طرابزون كمحطة نهائية للتجارة العربية سحبو تجارتهم الحرير والتوابل التي كانوا بحاجة ماسة إليها من مصر والشام المركزين البحرين لمنافسهم الأمويين إلى بلاد ما بين النهرين التي لم تكن تشكل خطراً عليهم، وربما كانت القسطنطينية المرفأ التجاري الثاني الذي كان يسمح فيه للتجار بالدخول والخروج منه، لأننا إذا نظرنا إلى التعليمات الواردة في كتاب صادر في القرن التاسع الميلادي والمتعلقة بتجارة العاصمة، فإن هذه التعليمات تشير بصراحة إلى أن تجار العرب كانوا يشجعون على المجيء إلى المدينة من القرن الذهبي حيث كانوا يعطون امتيازات تجارية خاصة^(٢٨٥)، وربما كان هذا الوضع مطبقاً منذ العام ٧١٨ م/١٠٠ هـ، فالجامع الذي يقال أن ليون الأيسوري قد بناه في القسطنطينية قد يؤيد هذا الافتراض^(٢٨٦).

غير أن وضع نظام لتقييد التجارة شيء، وفرضه على الأعداء العرب أمر آخر،

Lopez, Op. Cit., pp. 26-28.

(٢٨٣)

Lopez, Silk Industry in the Byzantine Empire, in Speculum, 1945, XX 26-27.

(٢٨٤)

Ibid, p.27.

(٢٨٥)

Archibald Lewis, Op. Cit., p.94.

(٢٨٦)

إلا أن عاملين اثنين سهلا تنفيذه أكثر مما كان متوقعا، العامل الأول، قوة الأسطول البيزنطي الذي خرج منتصرا سنة ١٠٠ هـ وأخذ يمحّر عباب البحر المتوسط وسيطرة بيزنطة على عدد كبير من الجزر في البحر المتوسط كجزر البليار، ساردينيا، كورسيكا، التي تشكل سلسلة من الجزر الحاجزة تجاه الشمال الأفريقي والساحل الإسباني، بالإضافة إلى سيطرة بيزنطة على مضيق مسينا وعلى مدخل البحر الأدرياتيكي، ولذلك كان من السهل جدا منع أي سفينة تتوجه غرباً أو شرقاً من الاستمرار. أما العامل الثاني الذي ساعدتهم، هو أن الطريق البحري المحاذي للساحل الجنوبي للبحر المتوسط من مصر إلى شمالي افريقية كان طريقاً خطراً للملاح، والمرافئ الصالحة للسفن قليلة مابين بركة وطرابلس، ولذلك فإن الطريق البحري المتبع هو طريق كريت قبرص، الساحل الجنوبي لآسيا الصغرى، وبالرغم من أن الخط البحري المباشر من الاسكندرية إلى كريت كان مستخدماً كذلك، إلا أن قوة الأسطول البيزنطي مكنته من أن يقطع بشكل فعال التجارة ليس مع الغرب فقط، وإنما بين الشام ومصر وشمالي افريقية أيضاً^(٢٨٧). وإذا استطاعت سفينة أن تفلت من رقابة الأسطول البيزنطي في نقطة معينة، فهناك احتمال كبير أن يعترضها الأسطول في مكان آخر، ونظرة إلى شواطئ البحر المتوسط في هذه الفترة تبين لنا أن هذا الحصار الاقتصادي قد طبق وبشكل فعال، لأننا إذا اتجهنا بأنظارنا إلى الشرق حيث كانت الاجراءات الاقتصادية والبحرية موجهة ضد مصر والشام بالدرجة الأولى، نلاحظ أن الشام سنة ٧٥٢م/١٣٥ هـ قد خسرت مركزها التجاري الهام وبقيت عاجزة مدة عشرين عاماً عن تشكيل أسطول^(٢٨٨). وانتقل الحكم إلى العباسيين، حيث أصبحت العراق الولاية المركزية التي يمر بها الخط التجاري المتوجه نحو طرابزون، وخسرت دمشق مكانتها كمركز للخلافة الإسلامية، هذا في الشرق، أما في الغرب، فنجد أن فرنسا التي كانت تعتمد في حياتها الاقتصادية على التجارة مع الشام ومصر تمر بفترة ركود اقتصادي بعد سنة ٧١٦م، إذ لم نعد نرى تجاراً سوريين في مواقعها الجنوبية أو تجاراً من مناطق

ibid., P. 93.

George Hill. Op. Cit., Vol. 290.

(٢٨٧)

(٢٨٨)

أخرى، كما أن المدن التي هُدمها الكارولنجيون بقيت مهتمة^(٢٨٩)، كما توقف سك النقود الذهبية مدة خمسين سنة ابتداء من منتصف القرن الثامن الميلادي، وبالرغم من أن *Pireane* يتهم العرب بتحطيم وحدة البحر الأبيض المتوسط القديمة، فإن البيزنطيين في حربهم حتى الموت ضد الأمويين استخدموا كل الإجراءات الاقتصادية والبحرية للوصول إلى النصر في الفترة ما بين ٧١٥ — ٧٥٢ م/٩٧ — ١٣٥ هـ؛ وقد ساعدت الظروف السياسية واضطراب الأمر في الشام وقيام الثورة العباسية بيزنطة على تحقيق مآربها، وبعملها هذا، حطمت بيزنطة المخطط الاقتصادي القديم للحياة في بلدان البحر المتوسط، وهيأت المجال لظهور مخطط جديد.

الفصل الثالث

التنظيم العسكري

عناصر الجيش

لم يكن هناك في عهد الرسول ثمة فاصل بين مجتمع وجيش إذ أن الجماعة الإسلامية في المدينة بكاملها كانت تعتبر جماعة محاربة يتوجب على أفرادها المشاركة في الجهاد بشكل أو بآخر، وإن كان الرسول حريصا على أن لا يخرج معه إلا الراغب في الجهاد^(١)، ثم سارت الأمور نحو وجود هذا التمايز بقدر ما كان الإسلام يتقدم وينتشر بين القبائل^(٢)، إذ أصبح هنالك مسلم مجاهد، وآخر غير ذلك دعي بالاعرابي^(٣). واستمر هذا التمايز وتضخم مع الزمن، ففي خلافة أبي بكر وأثناء الردة عمد إلى التكليف، فكلّف من بقي على الإسلام والطاعة بمواجهة المرتدين من قومه، كما كلّف أمراء بعض المناطق بضرب البعث على من لم يلحق طوعا في الجهاد، فأمر عثمان بن أبي

(١) ابن مسعود، الطبقات، ج ٢ ص ٢٧. الطبري، ج ٣ ص ١٠٧.

(٢) د. أحمد بدر، التنظيم العسكري عند العرب، مجلة «دراسات تاريخية»، العدد الرابع، نيسان ١٩٨١، ص ١١٨.

(٣) ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، مطبعة الاستقامة، القاهرة، ١٣٥٧ هـ/١٩٣٨ م، ج ١ ص ٣٧٤. يذكر ابن رشد أنه ثبت أنه عليه السلام كان إذا بعث سرية قال لأبيها، إذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث أو خلال... أدعهم إلى الإسلام فإن أجابوك فاقبل وكنّ عنهم، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين، وأعلمهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعلمهم ما على المهاجرين، فإن أبوا واعتاروا دارهم فأعلمهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين ولا يكون لهم في الفتي والعنينة نصيب إلا أن يجاهدوا مع المسلمين....

العاص أن يضرب بعثا على الطائف على كل خلاف بقدره، فضرب على كل خلاف عشرين رجلاً^(٤)، وكتب إلى عتاب بن أسيد أن يضرب على أهل مكة وعملها خمسمائة مقو^(٥)، وعندما بدأت الفتوحات في عهد أبي بكر رفض الاستعانة بأحد من أهل الردة^(٦). فلما كانت خلافة عمر بن الخطاب لم يشأ أن تظل هذه القوى معطلة، فأذن لهم عمر أن يشاركوا في الحرب ولكن كجنود في بادئ الأمر، يذكر الطبري أن عمر ندب أهل الردة فأقبلوا سراعاً من كل أوب فرمى بهم الشام والعراق^(٧)، أشركهم عمر في الجهاد ولكنه لم يطمعهم في الرياسة كما يقول الشعبي^(٨)، وإنما يحد سلطانهم دون المائة^(٩). وقد اضطر عمر إزاء تردد العرب في الالتحاق بالجبهة الفارسية أن يعمد إلى وضع أسس القاعدة الجديدة للجنود حين نص على الالتزام إلى جانب التطوع، فكتب إلى عماله على الأقاليم «ولا تدعوا في ربيعة ولا مضر ولا حلفائهما أحداً من أهل النجدة، ولا فارساً إلا جليتموه، فإن جاء طائفاً وإلا حشركوه»^(١٠). كما كتب لبعض قواده: «لا تدعوا أحداً له سلاح أو فرس أو نجدة أو رأى إلا انتخبتموه ثم وجهتموه إلى والمعجل المعجل»^(١١). وقد اقتضت تلك القاعدة تنظيماً جديداً لضبط نشاطها، فكان أن أوجد عمر الديوان الذي كانت مهمته كما يقول ابن خلدون «إحصاء المسافر بأسمائهم وتقدير أرزاقهم وصرف أعطياتهم»^(١٢).

هذا ويمكن اعتبار وضع الديوان الخطوة الأساسية في تنظيم المقاتلة، لأن المسلم ما دام قد ضمن عطاءه وعطاء أهله، فقد لزمه الجهاد إذا دعي واستوفى شروطه، كما أن عمر أوضح منذ البدء أن العطاء هو لأهل الفتي الذين أفاء الله عليهم، وهم أهل

(٤) الطبري، ج ٣ ص ٣٢٢.

(٥) المصدر السابق، ج ٣ ص ٣٢٢.

(٦) المصدر السابق، ج ٣ ص ٣٢٧، ٣٤١، ج ٤ ص ٢٥.

(٧) الطبري، ج ٣ ص ٤٤٨.

(٨) المصدر السابق، ج ٤ ص ٢٥.

(٩) المصدر السابق، ج ٣ ص ٥٥٧.

(١٠) المصدر السابق، ج ٣ ص ٤٧٨.

(١١) المصدر السابق، ج ٣ ص ٤٧٩.

(١٢) ابن خلدون، المقدمة، ج ١ ص ٢٠٢.

المدائن فصاروا بعد إلى الكوفة والبصرة ودمشق وحصص الأردن وفلسطين ومصر^(١٣)، وقال: «الفيء لأهل هؤلاء الأمصار ولنلن حتى بهم وأعانهم وأقام معهم، ولم يفرض لغيرهم، ألا فيهم سكنت المدائن والقرى وعليهم جرى الصلح وإلهم أدى الجزاء وبهم سددت الفروج ودوخ العدو^(١٤)». وإذا علمنا أن عمر وجه أوامره إلى أمراء الأجناد أن يتقدموا إلى الرعية أن عطاءهم قائم وأن رزق عيالهم سائل فلا يزرعون ولا يزارعون^(١٥)، وأن الرجل إذا أحل بوجهه الذي يكتب إليه زمن عمر وعثمان كانت تنزع عمامته ويقام للناس ويشهر أمره^(١٦)، أمكننا القول بوجود جيش ثابت مهمته الجهاد ابتداء من عهد الخلفاء الراشدين، ويرى البعض وجود تناقض في النصوص الواردة في هذا الموضوع فمرة نرى الخليفة يبيح الزراعة للجند وأخرى نراه ينهاهم عنها ويعاقب من يشتغل بها، وما ذلك إلا لأنه كان يحرمها على الجند النظامي ويبيحها للمتطوعين الذين يلتحقون بالجيش من البوادي والأمصار والبلاد المفتوحة؛ فهؤلاء كانوا يجتهدون وقت الحرب ويسرّحون وقت السلم وحظهم من الجهاد أسهمهم من الغنيمة فقط، ولا يمنهم الخليفة من الزراعة.

ومن تتبعنا لجيوش الفتوح والامدادات التي تنالت، يتبين لنا أن هذه الجيوش في الشام كانت تتألف بالدرجة الأولى من القبائل العربية ولاسيما اليمنية منها، يذكر ابن الأعمى أن الأزدي في معركة اليرموك كانت في ذلك اليوم في القلب، وحمير وهمدان ومذحج وخولان وخثعم وكنانة وقضاعة ولخم وجذام وحضرموت ميمنة وميسرة، ولم يكن فيهم غم ولا ربيعة لأنهم كانوا في العراق مع سعد بن أبي وقاص^(١٧). ونلاحظ منذ البدء استنادا إلى ماورد عند ابن سعد والطبري اشتراك العجم الذين دخلوا في الإسلام مع العرب^(١٨) وانضمت جماعات من الروم التي رغبت في الإسلام إلى معركة اليرموك وبعد

(١٣) الطبري، ج ٣، ص ٦١٩، ابن رصة، الأخلاق النفيسة، ص ١٠٧.

(١٤) الطبري، ج ٣، ص ٦١٥.

(١٥) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، ص ١٦٢.

(١٦) ابن الأثير، ج ٤، ص ٣٨٠.

(١٧) ابن الأعمى، فتوح، ج ١، ص ٢٥٤.

(١٨) الطبري، ج ٣، ص ٦١٥، ابن سعد، ج ٣، قسم ١، ص ٢١٩.

فتح قيسانية إلى عمرو بن العاص من الشام وسارت معه إلى مصر لفتحها^(١٩). وملكه المقريري عدد من وافق عمرو بن العاص من بني ينة مائة رجل ومن بني الأزرق أربع مائة رجل ومن بني روييل ألف رجل^(٢٠). كما لم يخل جيش عمرو بن العاص في مصر من وجود جماعة فارسية، وقيل انهم قوم من الفرس الذين كانوا يصنعاء. وقد نزلت الفرس كما يقول ابن عبد الحكم بناحية بني وائل^(٢١)، وكان سنبخت على عرافة الفارسيين وكان في شرف العطاء^(٢٢).

نلاحظ أن قادة الفتح يستعينون كذلك في مناطق الثغور والمناطق المعرضة لهجوم من القوى البيزنطية بالمعاهدن مقابل اسقاط الجزية، فقد صالح الجراجمة حبيب بن مسلمة الفهري على أن يكونوا أعوانا للمسلمين وحيونا ومسالخ في جبل اللكام وأن لا يؤخذوا بالجزية^(٢٣)، وعندما أرسل أبو عبيدة ميسرة بن مسروق العبسي للدخول في الدروب وراء الأعداء^(٢٤) أشار عليه خالد أن يرسل معهم أدلاء يعرفونهم الطريق ويكونون لهم عيوناً على أعدائهم، فطلب لهم من أهل حلب من المعاهدن من يكون ناصحاً لهم فاختاروا لهم وأعطاهم أبو عبيدة وأحسن إليهم وطرحت عنهم الجزية^(٢٥).

وبقيت الاستعانة بالمعاهدن مقصورة على مناطق الثغور في خلافة بني أمية، إلا أنهم لم يكونوا دائماً يطرحدون عنهم الجزية، ففي أقصى الشمال عند التوغل في أرمينيا باتجاه الخزر في عهد هشام بن عبد الملك نجد أن مروان بن محمد وظف على أهل طبرستان شاه عشرة آلاف مدى في كل سنة تحمل إلى أهراء الباب^(٢٦) بعد أن صالحه،

(١٩) ابن عبد الحكم، فوح مصر، ص ١٢٩.

(٢٠) أحمد بدر، التنظيم العسكري عند العرب، ص ١٢٠.

(٢١) ابن عبد الحكم، المصدر السابق، ص ١٢٩.

(٢٢) ابن ماکول، الاكالي في رفع الاثياب عن المؤلف واختلف في الاسماء والكنى والأسباب، الطبعة الثانية، بيروت، ج ٤ ص ٣٨٦.

(٢٣) البلاذري، فوح، ص ١٦٤.

(٢٤) الطبري، ج ٤ ص ١١٢، الواقدي، فوح، ج ٢ ص ٢، ابن الأثير، ج ٢، ص ٤٩٣.

(٢٥) الواقدي، ج ٢ ص ٢.

(٢٦) البلاذري، فوح، ص ٢١٠.

ملكها^(٢٧)، وعلى صاحب طبرستانشاه أن يكون في الساقية إذا بدأوا بمهاجمة العدو، وفي المقدمة إذا انصرفوا^(٢٨)، كما أنه عندما سار إلى قلعة صاحب شروان وهي تدعى غورش أذعن بالطاعة والانحدار إلى السهل فألزمهم عشرة آلاف مدى في كل سنة وجعل على صاحب شروان أن يكون في المقدمة إذا بدأ المسلمون بغزو الخزر وفي الساقية إذا رجعوا^(٢٩)، ولكنه لم يوظف شيئاً على فيلاتشاه وذلك «لحسن غناؤه وجميل بلائه واحماده أمره^(٣٠)» وإنما جعل عليه أن يغزو معهم فقط^(٣١).

وعندما نقض جستنيان الثاني الهدنة سنة ٦٩٣ م / ٧٤ هـ مع عبد الملك متخذاً من مسألة الدنانير تلعبة لنقض الصلح، التقى المسلمون بالجيوش البيزنطية بالقرب من قيسانية Caesarea في معركة سيباستيولس Sebastopolis^(٣٢)، وكان جستنيان قد اتجه إلى محاولة استخدام السلاف في الدفاع عن الدولة، فجمع عدداً كبيراً من السلاف ووزعهم على أشد المناطق تعرضاً لهجمات المسلمين في آسيا الصغرى والتي كانت في طريق زحفهم جنوب القسطنطينية، فكُون منهم فرقة كبرى بلغت (٣٠.٠٠٠) جندي وجعل مقرها الرئيسي في بند اللوسيكين المطل على الدردنيل، وقد اغترّ جستنيان باستعداداته، ولكنه هزم هزيمة ساحقة كاد معها أن يخسر آسيا الصغرى بكاملها، وانحاز عشرون ألفاً من الصقالبة إلى المسلمين مما استثار حقد جستنيان فعمد إلى اجراء مذبحه فومن بقي منهم يجهشه عند لوكاتلا^(٣٣)، ولذا غدا السلاف مستعدين لخلمة المسلمين في أي نضال حربي ينشب بينهم وبين البيزنطيين، لاسيما وأنهم كانوا على علم بدروب آسيا الصغرى. ويذكر المؤرخ ميخائيل السرياني

(٢٧) المصدر السابق، ص ٢٠٩.

(٢٨) المصدر السابق، ص ٢١١.

(٢٩) المصدر السابق، ص ٢١١.

(٣٠) المصدر السابق، ص ٢١٠.

(٣١) المصدر السابق، ص ٢١١.

(٣٢) تعرف هذه المنطقة اليوم باسم سولوسراى Sulu Saray

Ostrogorsky. Op. Cit., p. 118.

Theophanes, Sixth Year of Justinian, 692. A.C.P. 558, 559.

George Hill. Op. Cit., 287.

(٣٣)

أن عبد الملك أسكن هؤلاء الصقالبة الذين انحازوا إلى المسلمين منطقة أنطاكية^(٣٤)، وربما دخل قسم من هؤلاء بعد ذلك في الإسلام، إذ يرد في أنساب الأشراف أن مروان ابن محمد كان له موالى من الحزر والصقالبة والروم^(٣٥)، كما يذكر البلاذري أن سلمان ونهاد كانا من الصقالبة الذين رتبهم مروان بن محمد في الثغور^(٣٦)، وعندما بنى مروان ابن محمد الحصص شرقي جيحان، بنى عليها حائطا وأقام عليه باب خشب وخندق خندقا وأسكنها الفرس والصقالبة وأنباط نصارى وأعطاهم خططا في المدينة وأعانهم على البناء^(٣٧).

أما إذا أردنا التعرف على العناصر التي كان يتألف منها الجيش الشامي في العصر الأموي، فلا بد من دراسة النصوص المختلفة المتعلقة بالجيش التي اشتركت إما بقمع الفتن أو الفتوح، ففي صفيين تختلف الروايات في عدد جند معاوية ما بين ٧٠ ألف^(٣٨) إلى بضعة وثمانين ألفا^(٣٩)، إلى مائة وعشرين ألفا^(٤٠)، ولكنها تتفق على أن جيش معاوية كان يتألف من القبائل العربية^(٤١) التي قطنت أو كانت قاطنة في أنحاء الشام، وأن هذا الجيش كان جله يتألف من قبائل قضاعة واليمن ولا نجد ذكرا إلا لقيس دمشق^(٤٢)، وعند الدينوري لقيس حمص^(٤٣) (لأن منطقة قنسرين في ولاية معاوية للشام كانت لا تزال تابعة لجند حمص) أما الموالى فلا يرد ذكرهم إلا كاتبين لأسيادهم^(٤٤).

ويستبعد لوسروغورسكي رواية تيوفانس القائلة بأن جستنيان قضى على من بقي من الصقالبة لأن الصقالبة وجدوا في القرن العاشر في جند الأيسكيون.

George Hill. Op. Cit., P. 288.

(٣٤)

البلاذري، أنساب، القسم الثالث ص ١٢١.

(٣٥)

البلاذري، فتوح، ص ١٥٥.

(٣٦)

المصدر السابق، ص ١٧٠.

(٣٧)

خليفة، ج ١ ص ٢١٨.

(٣٨)

ابن عبد الوهيد، العقد المفرد، ج ٣ ص ٣٣٧.

(٣٩)

ابن العديم، دولة الحلب في تاريخ حلب، ج ١ ص ٣٨.

(٤٠)

خليفة، ج ١ ص ٢٢٢، الطبري، ج ٥ ص ١٤، ابن الأثير، ج ٣، ص ٢٩٦.

(٤١)

خليفة، ج ١ ص ٢٢٢، الدينوري، ص ١٧٢.

(٤٢)

الدينوري، ص ١٧٢.

(٤٣)

الطبري، ج ٥ ص ١٩.

(٤٤)

وبالرغم من أن الروايات المتعلقة بالجيش الذي أرسله يزيد إلى الحجاز لا تشير إلى القبائل وإنما إلى عند المقاتلة الذين انضموا إلى مسلمة بن عقبة المري من كل جند، أو عدد المقاتلة من أهل الشام عامة^(٤٥)، فإنه يمكننا القول أن دور الموالي في الجيش في الفترة السفينية كان محدودا جدا، فمن جهة نرى أن المقاتلة الذين اشتركوا في معركة مرج راهط سواء مع الضحاك أم مع مروان كانوا كلهم من العرب^(٤٦)، كما نستنتج من اقتراح عبيد الله بن زهاد وعبد الرحمن بن عبيد الله الثقفي بجمع موالي بني أمية وتسليحهم أجمعين^(٤٧) حتى يتسنى لهم دعم مروان، أن موالي بني أمية حتى هذه الفترة لم يكن يعتمد عليهم في القتال، ولكن هذا الاعتماد يزداد تدريجيا ابتداء من خلافة عبد الملك، فعندما ثار الجراجمة في جبل اللكام استطاع سحيم بن المهاجر أن يقضي على ثورتهم بجيش من موالي عبد الملك وموالي بني أمية، وجند من ثقات جنده^(٤٨)، وأرسل عبد الملك أربعين رجلا من أهل فرغانة مع رجل من بصرى للقبض على الحارث الكذاب الذي ادعى النبوة وطلب منهم أن يتطلقوا معه ويطلقون^(٤٩)، وعندما ثار يزيد بن المهلب سنة ١٠١، جهز يزيد بن عبد الملك أخاه مسلمة وابن أخيه العباس بن الوليد في سبعين ألف مقاتل، وقيل كانوا ثمانين ألفا^(٥٠)، فلما سمع أصحاب ابن المهلب بوصول مسلمة وأهل الشام راعهم ذلك فخطب ابن المهلب الناس وقال: قد رأيت أهل العسكر وخوفهم، يقولون قد جاء أهل الشام ومسلمة، وما أهل الشام؟ هل هم إلا تسعة أسياف سبعة منها لي وسيفان علي، وما مسلمة إلا جرادة صفراء أتاكم في برابرة وجرامة وأنباط وأبناء فلاحين^(٥١)، أي بمعنى أن نسبة العرب إلى الموالي كانت ٧: ٢، وإذا تبين لنا كذلك ظهور فرقة عرفت

(٤٥) البغوي، ج ٢ ص ٢٥١، تهذيب دمشق، ج ٧ ص ٦٠.

(٤٦) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ١٣٨، الطبري، ج ٥ ص ٥٢٨، تهذيب، ج ٧ ص ٧.

(٤٧) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ١٣٨.

(٤٨) البلاذري، فوح، ص ١٩٥، ابن الأثير، ج ٤ ص ٣٠٤.

(٤٩) ياقوت الحموي، ج ٣، ص ٣٢٤.

(٥٠) ابن الأثير، ج ٥ ص ٧٣، ٧٤.

(٥١) المصدر السابق، ج ٥ ص ٧٣، ٧٤، العيون والحدائق، ص ٧٠.

بالوضاحية لعبت دورها في القضاء على ثورة يزيد بن المهلب^(٥٢)، وأن وضاح كان
مولى لبني أمية، وكان بهريا، وأن ياقوت الحموي اعتمد في قوله هذا على السكري في
قول جرير:

لقد جاهد الوضاح بالحق معلنا

فأورث مجدا باقيا آل بهرا

أمكننا القول ان الوضاحية فرقة من الموالي، لا سيما أننا نرى هذا البيت في
قصيدة لجرير (ضاربو هام الملوك) قالها أيام يزيد بن عبد الملك في أواخر حياته، حيث
نراه يشن على الموالي ويطلق في ربط العرب بالعجم بأبي الأنبياء ابراهيم الخليل. فيقول:

وأبناء اسحاق اللبث إذا ارتدوا

عاجل موت لا بسين السنور

فيوما سرايل الحديد عليهم،

ويوما ترى نخزا وعصبا متيرا

لقد جاهد الوضاح بالحق معلنا

فأورث مجدا باقيا آل بهرا

أهونا، أبو اسحاق يجمع بيننا

أب كان مهديا نبيا مطهرا

فيجمعنا والغر أبناء سارة

أب لا نبالي بعد من تعذرا^(٥٣)

ويستمر جرير في القصيدة في حوالي أربعة عشر بيتا، وهو في قصيدته هذه قد
تراجع عن نظريته القديمة، نظرة الالتمزاز من الموالي واحتقارهم^(٥٤)، وقد سلك هذا

(٥٢) الطبري، ج ٦، ص ٥٩٥، ابن الأثير، ج ٥ ص ٧٣، ٧٤.

(٥٣) ديوان جرير، دار صادر، بيروت، ص ١٨٥ — ١٨٧.

(٥٤) نستشف هذه النظرة من الأبيات التي قالها عندما هجا جرير بني العجم الذين أعانوا الفرزدق، وكانوا قوما من
أعالي فارس قد نزحوا إلى العراق أيام عمر وعاشوا بينهم قتال لهم:

المسلك لاشتراك الموالي مع جيوش الخليفة في القضاء على ثورة يزيد^(٥٥). ونستطيع أن نفهم موقف جرير هذا إذا عرفنا أن جريرا كان شاعرا سياسيا بالمعنى التام، شاعرا يحامي عن نظرية حق الأمويين في الحكم ويتناضل عنهم ويسدد سهامه إلى خصومهم، وهو في تضاعيف ذلك يحفهم باطار رائع من التقوى والعمل الصالح مقررًا أن شيعتهم على الحق وأن من يخالفهم من الشيع أهل باطل^(٥٦).

يا آل مروان ان الله فضلكم

فضلا عظيما على من دینه البدع

واعتمد مروان بن محمد على الوضاحية في القضاء على ثورة حمص^(٥٧)، وكان عددهم ثلاثة آلاف كما استخدمهم مروان لقمع ثورة أهل القنطرة^(٥٨)، ويرد كذلك اسم الذكوانية وأتهم موالي سليمان بن هشام بن عبد الملك^(٥٩)، وكان مع مروان يوم معركة الزاب ثلاثة آلاف من المحمرة ومعه الذكوانية والصحصحية والراشدية، بالإضافة إلى القبائل العربية، قضاعة، السكاسك، بني عامر، بني سليم، السكون، غطفان^(٦٠). ويلدك خليفة ابن خياط أن مروان كان في مائة ألف من المقاتلة من أهل

سوروا بني العم، فالأهل منكم
الضارو النخل لا تنبوا مناجلهم
وقال لطعمه بن قرط الضوي لما أراد أن يبعه وفد القرى، وأن هذا يجب أن يتخف عنه العربي ولا يأتيه إلا
الموالي:

قالوا اشعروا جريرا منا فقلت لهم
وقال لي هجاء التميم:

وسا جمل القسودم كاللنابي
وسا جمل الموالي كالصميم

- (٥٥) د. نعمان محمد أمين طه... جرير، حياته، وشعره، دار للمعارف، مصر، ص ١٧٥.
(٥٦) د. شوقي ضيف، تاريخ الأدب العربي، العصر الإسلامي، الطبعة السادسة، دار للمعارف، مصر، ص ٢٨٢، ٢٨٣.
(٥٧) الطبري، ج ٧، ص ٣١٣، ابن الأثير، ج ٥، ص ٣٢٩.
(٥٨) الطبري، ج ٧، ص ٣١٣، ابن الأثير، ج ٥، ص ٣٢٩.
(٥٩) الطبري، ج ٧، ص ٣١٢، ابن الأثير، ج ٥، ص ٣٢٤، وذكر ابن عبد الله مولى عبد الملك بن مروان.
(٦٠) الطبري، ج ٥، ص ٤٣٣.

الشام والجزيرة، وحشدت معه بنو أمية بأنفسهم وأتباعهم^(٦١)، أما الحمرة فهم على الأكثر موالي مروان بن محمد من الحزر والصقالبة والروم^(٦٢)، وقد رأينا أن الذكوانية هم من موالي سليمان بن هشام بن عبد الملك، فإذا اعتبرنا الحمرة والذكوانية فرقا من الموالي أمكننا بالقياس أن نعتبر الصحصحية، والراشدية من الموالي كذلك لاسيما وأن الطبري يورد صراحة أسماء القبائل العربية التي اشتركت في معركة الزاب بالإضافة إلى هذه الفرق من الموالي، ثم اتنا إذا رأينا كثرة موالي بني أمية في الأندلس الذين دعموا عبد الرحمن بن معاوية بن هشام^(٦٣)، استطعنا أن نستنتج أن الجيش الذي أرسله هشام بن عبد الملك للقضاء على ثورة البربر والذي دخل منه حوالي ١٠ آلاف مع بلنج بن بشر إلى الأندلس كان يضم عددا لا يستهان به من الموالي، وإن لم يرد ذلك بشكل صريح عند ذكر الجيش الذي أرسل، وبالرغم من اسهام الموالي في الحيوش الأموية الشامية إلا أن دورهم يبقى متواضعا بالنسبة للمقاتلة من أبناء القبائل العربية. أما فيما يتعلق بتحديد أعداد المقاتلة في الشام، فأمر فيه بعض الصعوبة لاشتراك المتطوعين، ومقاتلة من الأمصار الأخرى أحيانا، ففي الحملة التي وجهت للقسطنطينية في خلافة سليمان، بلغ الجيش الذي توجه مع مسلمة مائة ألف وعشرين ألفا حسب قول ابن العبري^(٦٤) وخمسمائة ألف وثلاثين ألفا ممن يأخذون العطاء ويتقلبون في الرزق حسب رواية ابن قتيبة^(٦٥)، وربما أشار ابن العبري إلى عدد المقاتلة من أهل الشام بينما يذكر ابن قتيبة عدد مقاتلة الجيش من أهل الشام والأمصار الأخرى التي اشتركت مقاتلتها في هذه الحملة، وفي نفس الوقت الذي اشترك فيه الجند الشامي في غزو القسطنطينية، نجد الطبري يذكر أن عدد المقاتلة الشاميين في جيش يزيد بن المهلب الذي توجه لفتح جرجان بلغ ٦٠ ألفا^(٦٦)، أي أن عدد المقاتلة في الشام في خلافة

(٦١) خليفة، ج ٢ ص ٦١١.

(٦٢) البلاذري، أنساب القسم الثالث، ص ١٢١.

(٦٣) ابن عسلى، ج ١، ص ٦٠، ٦١، ج ٢، ص ٦١-٦٥.

(٦٤) ابن العبري، تاريخ مختصر الدول، ص ١١٤.

(٦٥) ابن قتيبة، الأمانة والسياسة، ج ٢ ص ٧٣.

(٦٦) الطبري، ج ٦ ص ٥٣٩.

سليمان بن عبد الملك بلغ مائة ألف وثمانين ألفاً، وربما ضم هذا العدد أهل الديوان والمتطوعة كذلك، وفي تاريخ تيوفانس أن الصائفة التي توجهت سنة ١٠٨ هـ/ ٧٢٦ م ضمت مائة ألف مقاتل، (١٥) ألف مقاتل بأسلحة خفيفة بقيادة عامر بن ضبارة، و (٨٥) ألف مقاتل بقيادة معاوية بن هشام بن عبد الملك وأنهم هاجموا نيقيا Nikaie من منطقة بيشينيا Bithynien^(٦٧)، وبالرغم من أن مسلمة بن عبد الملك كما يذكر البلاذري أسكن أربعة وعشرين ألفاً من أهل الشام في مدينة الباب والأبواب على العطاء في خلافة هشام^(٦٨)، وأن هشاماً أرسل جيشاً إلى الأندلس يتألف من سبعة وعشرين ألف مقاتل، ستة آلاف من كل جند باستثناء جند قنسرين الذي اكتفى منه بثلاثة آلاف فقط^(٦٩)، فاننا نرى أن مروان عندما سار إلى الشام خلّع إبراهيم بن الوليد، وجه إبراهيم الجنود مع سليمان بن هشام بن عبد الملك في عشرين ومائة ألف، بينما كان مروان في ثمانين ألفاً من أهل الجزيرة وقنسرين^(٧٠)، وهذا يعني تسجيلاً مستمراً في ديوان العطاء في أجناد الشام، وأن متوسط عدد مقاتلة جيش الشام كان يتراوح بين مائة ألف ومائة ألف وعشرين ألفاً.

كان الجند الشامي على أهبة الاستعداد دائماً طيلة خلافة بني أمية، فالغزوات في الجبهة الشمالية، والتي كانت تعتمد على جند الشام كانت متواصلة تقريباً بالإضافة إلى الصوائف والشواتي التي كانت مستمرة، فإذا انقطعت فمعنى ذلك انشغال الجند بقمع فتنة، ولا شك أن نظام الصوائف والشواتي الذي ظل معمولاً به طيلة خلافة بني أمية كان عبارة عن تمرينات ومناورات جماعية، جعلت مقاتلة الشام أكفأ المقاتلين، لأن بني أمية كما يقول البلاذري كانت تغزو الروم بأهل الشام والجزيرة صائفة وشتية مما يلي نفور الشام والجزيرة^(٧١)، ولكن هذا لم يكن يمنع الراغبين في الجهاد من الاشتراك في

Theopanes. Tr. Leopold Breyer. P. 38.

(٦٧)

البلاذري، فوح، ص ٢٠٩.

(٦٨)

أحمد بدر، تاريخ المغرب والأندلس، ص ٤٠.

(٦٩)

الطبري، ج ٧، ص ٣٠٠، ٣٠١.

(٧٠)

البلاذري، فوح، ص ١٦٧، للعيون والحدائق، ص ٨٩.

(٧١)

هذه الحملات من الزهاد والعباد والصالحين^(٧٢). بالإضافة إلى اشتراك جيش الشام والجزيرة في الصوائف والشواقي، كانت البعث تضرب أحياناً على أهل المدينة، فقد ضرب الوليد بن عبد الملك البعث على أهل المدينة في سنة ٨٨ هـ، فذكر محمد بن عمر عن أبيه أن أبيه أن غزوة بن سليم الوالي، قال: ضرب عليهم بعث ألفين، وأنهم تجاعلوا^(٧٣)، فخرج ألف وخمسمائة، فغزوا الصائفة مع مسلمة والعباس^(٧٤).

وعندما حج هشام بن عبد الملك سنة ١٠٦ هـ بالناس، قدم المدينة فوافق قدومه موت سالم بن عبد الملك بن عمر بن الخطاب، فصلى هشام على سالم بالقيع لكتوة الناس، فلما رأى كثرتهم قال لإبراهيم بن هشام الخزومي: اضرب على الناس بعث أربعة آلاف فسمي عام الأربعة آلاف^(٧٥). وكان الناس إذا دخلوا الصائفة خرج أربعة آلاف من المدينة إلى السواحل، فكانوا هناك إلى انصراف الناس وخروجهم من الصائفة.

إلى جانب المقاتلة كان هناك الطلاب الذين يرتادون مكان نزول الجيش قبل نزوله وكان الخليفة عمر بن الخطاب يؤكد على أهمية هؤلاء في تتبع عورات العدو وأن يكون هؤلاء من أهل الرأي والبأس^(٧٦)، ثم صاحب الأقباض، وصاحب المقاسم^(٧٧) أو والي المقاسم، وقد توكل المهمة لشخص واحد يتولى جمع وتقسيم الغنائم^(٧٨)، ثم هناك

(٧٢) مصعب الزبيري، نسب قرشي ص ٣٣٩، ابن خلكان، ج ٢ ص ٤٢١، مهلب تاريخ دمشق، ج ٤ ص ٤٠٦.

(٧٣) المعنى الاصطلاحي كما ورد في لسان العرب، أن يكتب الغزو على الرجل فيعطى رجلاً آخر شيئاً ليخرج مكانه، وقيل الجمل والجمالة أن يكتب البحث على الفتوة فيخرج من الأربعة أو الخمسة، رجل ويجهل له جهل (لسان العرب، طبعة برلن، سنة ١٣٠١ هـ، مادة جهل)، ولي حديث ابن سبين أن ابن عمر ذكروا عنده الجمال فقال: لا أغزو على أجر ولا أبيع أجرى من الجهاد.

(٧٤) الطبري، ج ٦، ص ٤٣٤.

(٧٥) الطبري، ج ٧ ص ٢٩.

(٧٦) التيزي، نهاية الأرب في فنون الأدب، ج ٦ ص ١٦٩.

(٧٧) الطبري، ج ٣ ص ٣٩٧.

(٧٨) ابن الأعمش، فروع، ج ٢ ص ١٢٦، الخولاني، تاريخ دنيا، ص ٧٦، ٨٩.

أصحاب الساقة الذين يخلفون الجيش ، بسوق الناس وحفظ ماعساه يسقط منهم أثناء السير ، ويذكر ابن خلدون أن العرب كانت أسفارهم لغزواتهم وحروبهم بظعنهم وسائر حللهم وأحيائهم من الأهل والولد كثيرة ، حتى في العهد الأموي ولذلك كانت عساكرهم كثيرة الحلل بعيدة ما بين المنازل متفرقة الأحياء ، يغيب كل واحد منها عن نظر صاحبه من الأخرى^(٧٩) ، ولذلك كان عبد الملك يحتاج إلى ساقة تحشد الناس على أثره أن يقيموه إذا ظعن وأن يرحلوا إذا رحل ، ونقل أنه استعمل في ذلك الحجاج حين أشار به روح بن زنياع ، وقصته في احراق فساطيط روح ونخيامه لأول ولايته حين وجدهم مقيمين في يوم رحيل عبد الملك قصة مشهورة^(٨٠).

بالإضافة إلى الطلائع والساقة كان هناك السعاة الذين يقومون بحمل الرسائل والكتب بين القواد والولاة أو بين القواد والخليفة ، كما وجدت بعض الفتحات المدنية كالقراء والقصاص ، وفئة العمال والفعلة والأطبة .

اعتاد المسلمون أول أمرهم أن يترنموا أثناء معاركهم بالشعر الحماسي جريا على عادة العرب في جاهليتهم متخذين من الرجز وأنغامه مثرا لنفوسهم ومنشطا لدوابهم ، كما وجدوا في شعر حسان بن ثابت وابن رواحة معينا لا ينضب ، فلما توالى نزول القرآن ونصحهم الله بالذكر في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون »^(٨١) ، صاروا يكثرون من تلاوته وذكر الله في حروبهم يتلطمظون به بلا صوت تلمظ الأفاعي^(٨٢) ، ثم عرف جماعة منهم بحفظ القرآن يسمون القراء ، كانوا يخرجون من الجيش ويتفرقون بين صفوفه يسمعون الناس سورة الأنفال لما فيها من ذكر الثواب في الآخرة على الجهاد . وكان القاريء في الجيش الإسلامي في معركة اليرموك المقداد بن الأسود^(٨٣) ، ثم ازداد عدد القراء بعد ذلك بحيث أنهم شكلوا في العراق

(٧٩) ابن خلدون ، المقدمة ، ج ٢ ص ٨١٨ .

(٨٠) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٥ ص ١٤ ، ابن خلدون ، المقدمة ، ج ٢ ص ٨١٨ شرف الدين بن يوسف الانتصاري ، التلوة النبوية ، ص ١٢٣ .

(٨١) سورة الأنفال ، آية ٤٥ .

(٨٢) ابن سعد ، ج ٢ ص ١٠ .

(٨٣) الطبري ، ج ٣ ص ٣٩٧ .

كتيبة عرفت بكتيبة القراء اشتركت مع ابن الأشعث في ثورته على الحجاج^(٨٤). بالإضافة إلى القراء وجد القصاص منذ وقت مبكر، فكان أبو سفيان بن حرب هو القاص في معركة اليرموك^(٨٥)، ولا شك أن عددهم ازداد في العصر الأموي، وإن كانت الروايات تشير إلى كثرتهم في المساجد وليس إلى دورهم في إثارة روح الفداء والروح المعنوية للجند أثناء القتال^(٨٦).

وكان المسلمون أول أمرهم يقومون بواجب الجهاد كما يقومون بالأعمال الأخرى اللازمة لهم من حفر الخنادق وإقامة التحصينات وزرع الحسك^(٨٧) يشترك في ذلك كبيرهم وصغيرهم، فلما فتحوا الأقطار وكثر في أيديهم الرقيق كان من الطبيعي أن يستعينوا بهم على أعمال الجهاد الهينة كتعهد الجمال والحيل وحزم الأمتعة وحراستها في الحل والترحال، وإقامة القناطر والجسور، لاسيما وأن العرب رأوا كثرة الأتباع لدى الفرس، فقد روى السري عن شعيب عن سيف أن رسم خرج في عشرين ومائة ألف كلهم متبوع، وكانوا بأتباعهم أكثر من مائتي ألف وأنه خرج من المدائن في ستين ألف متبوع^(٨٨). وكان هذا النظام متبعاً كذلك عند البيزنطيين حيث كان قادتهم يحضرون معهم عدداً من الغلمان بعضهم أرقاء وبعضهم خدام مأجورون، واستحسن

(٨٤) المصدر السابق، ج ٦ ص ٣٥٠، ٣٥٧.

(٨٥) المصدر السابق، ج ٣ ص ٣٩٧.

(٨٦) فيما يتعلق بالقاص ودوره في العصر الأموي يمكن العودة إلى كتاب الإدارة في العصر الأموي، ص ٣٣٢-٣٣٤.

(٨٧) أصل الحسك الشائك في اللغة نبات له ورق كورق الرحلة، ويعد ورقه شوكاً ملتبساً وصلب ذو ثلاث شعب، تعلق ثمرته بصوف الغنم، ويظهر أن هذا الشوك كان كثير الوجود في بلاد العرب، فقد ضربوا بشوكه للخل في الصلاة، وقد استخدمه المسلمون في حروبهم، كما استخدمه الفرس والروم في التحصين، والرسول عليه السلام أول من استخدمه في الإسلام وذلك في حصار الطائف، ثم نرى المسلمين فيما بعد يصنعونه من أصابع حديدية مدنية لها شعب ثلاث أو أربع يثبته حول الخنادق لمنع تقدم الحيل والرجال، وقد استخدم الفرس حسك الحديد في صد هجوم النعمان بن مقرن (الطبري ج ٤ ص ١١٥، ١١٩) وقد ذكر صاحب آثار الأول، ما يفيد أن العرب أجادوا ذلك النوع من وسائل الدفاع وصار للحسك عندهم صنائع يمدونه وعمال ينقلونه على الدواب، ويثبته في الطرق التي يتحمل قدوم العدو منها. الحسن العباسي، آثار الأول في تدبير الدول، مخطوط بالمتحف الحربي بالقاهرة برقم (٢٨٣) ومطبوع على هامش تاريخ الخلفاء للسيوطي ط مصر ١٣٠٥ هـ، ص ٢١٥.

(٨٨) الطبري، ج ٣ ص ٢١٥.

الامبراطور ليون تلك العادة وأوصى بتشجيع الفقراء من الفرسان أن يقتني كل أربعة أو خمسة منهم خادما وتابعا لحمل أمتعتهم التي لا يمكن حملها معهم بسهولة^(٨٩).

وبالرغم من أن الاشارات إلى كثرة الاتباع لاترد صراحة في مصادرها، فأننا نستطيع القول بأن العرب اتبعوا هذه الطريقة، فقد ورد في الطبري أن عدد رجال ابن الأشعث في معركة دير الجماجم كانوا مائة ألف ممن يأخذون العطاء ومثلهم من مواليهم^(٩٠). كما أن مروان بن محمد في حربه سنة ١٢٧ هـ ضد الخوارج كان جيشه يضم الكثير من العبيد، وما يدل على أن هؤلاء العبيد لم يكونوا مسلحين أو فرقة محاربة هو أن مروان عندما هزم ودخل الحيرى حجرة مروان وقطع أطنابها، ورأى أهل معسكر مروان قلة من مع الحيرى، ثار إليه عبيد من أهل العسكر بعمد الحيام فقتلوا الحيرى وأصحابه جميعا^(٩١). وفي تاريخ خليفة بن خياط أنه كان في حرس مروان رجل يقال له سليمان بن مسروح البيري فتدأى في العبيد من اتبعني فهو حر، فاجتمع إليه من العبيد ثلاثة آلاف رجل فقتل الحيرى^(٩٢). كما أن مروان بن محمد في حربه مع سليمان بن هشام بن عبد الملك أرسل الفعلة بالفؤوس لقطع الأشجار ليعقدوا جسورا، ويجوزوا إلى عسكر سليمان^(٩٣).

أما من حيث الأطباء ومن يعينهم في مداواة الجرحى، فقد كان الطب لدى المسلمين ضعيفا في عهد الرسول (صلى الله عليه وسلم) ولم يكن للمجروح في القتال من يقوم بعلاج جراحه إلا زوجه أو من يلوذ به من أهله، فقد كثرت الجراحات بالمسلمين يوم أحد وليس من يعني بجراحاتهم^(٩٤). ولكن في معركة الخندق نجد ذكرا لاشرة يقال لها رفيدة في خيمة لها بمسجد المدينة تدأوى الجرحى الذين يذهبون إليها، وعندما جرح سعد بن معاذ طلب الرسول من قومه أن يجعلوه في خيمة رفيدة^(٩٥). ثم ان هذه المهمة

Dr. Omar, A History of the art of War, P. 190.

(٨٩)

(٩٠) الطبري، ج ٦ ص ٣٤٧.

(٩١) الطبري، ج ٧ ص ٣٤٧.

(٩٢) خليفة بن خياط، ج ٢ ص ٥٦٩.

(٩٣) الطبري، ج ٧ ص ٣٠١.

(٩٤) الطبري، ج ٢ ص ٥١٤، ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٣ ص ٢٨.

(٩٥) الطبري، ج ٢ ص ٥٨٢.

كما يبدو صارت من خصائص بعض النساء المسلمات المتطوعات، فمن أم عطية الأنصارية «كنا نغزو مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فنداوى الجرحى ونمترس المرضى وكان يرضخ لنا من الغنيمة»^(٩٦)، أي يعطين ولا يضرب لمن يسهم كالرجال.

ونلاحظ أنه باتساع الفتوح وبعد الأسفار صار المسلمون يصحبون معهم نساءهم، فكان أول واجباتهن سقي المحاربين والعناية بالجرحى، وحمل الماء لهم ونقلهم إلى مكان أمين لعلاجهم، وحفر القبور لموتى المسلمين، «فكان النساء يطفن في أرض المعركة ومعهن أولادهن فيدفنون الشهيد، ويحملون الرثيث إلى النساء ويعالجنهم من كلومهم»^(٩٧)، وأول ذكر للأطباء عند الطبري نجده في رواية سيف في قوله إن عمر بعث بالأطبة إلى سعد^(٩٨). وفي خلافة بني أمية نجد ذكراً لأبي الحكم الذي كان طبيباً نصرانياً عالماً بأنواع العلاج والأدوية وكان طبيباً لمعاوية، وقد أرسله مع يزيد بن معاوية عندما ولاه الموسم متطبياً له^(٩٩). وعندما وجه يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة المري نحو الحجاز أصبح معه طبيباً^(١٠٠)، ولا شك أن عدد الأطباء ومعاونهم قد ازداد مع مرور الزمن بعد أن حقق العرب الطب من الفرس والروم.

الطبية والقيادة

ما أن تم فتح الشام حتى عمد عمر بن الخطاب إلى تقسيم الشام إلى أجناد أو مراكز عسكرية أربعة هي جند حمص، ودمشق، والأردن، وفلسطين، ولقد أوجد معاوية فيما بعد جند قنسرين، وأوضح البلاذري أن هذه الأجناد كانت مراكز للمقاتلة يأخذون أعطياتهم من فيها، وكان ديوان كل جند يضم سجلات بمقاتلة القبائل المقيمين في ذاك الجند ومن يلوذ بهم، ولذا نجد أن كثيراً من المصادر لا تذكر

(٩٦) ابن رشد، بداية الجند ونهاية المقصد، ج ١ ص ٣٧٩.

(٩٧) للمسعودي، مروج الذهب، ج ٢ ص ٥١٤.

(٩٨) الطبري، ج ٢ ص ٥٨٢.

(٩٩) ابن أبي أسيمة، حيون الأنبا في طبقات الأطباء، ص ١٧٥.

(١٠٠) البلاذري، أنساب، ج ٤ قسم ٢ ص ٤١.

أسماء القبائل التي اشتركت وإنما تشير إلى عدد المقاتلة من كل جند^(١٠١)، وبالرغم من أن الروايات المتعلقة بالعرفاء ودورهم تكاد تكون معدومة، فإن الإشارة إلى جود عريف للسكاسك في الشام مثلاً^(١٠٢)، تجعلنا نميل إلى الاعتقاد أنه كان لكل قبيلة عريفها، كما كان الأمر في مصر والعراق في خلافة بني أمية^(١٠٣)، وأن هذا العريف كان مسؤولاً عن أفراد قبيلته، ولكن ليست لدينا أدلة تشير إلى أن دورهم في الشام كان كدورهم في العراق حيث كان العرفاء مسؤولين عن أفراد عرافاتهم، وعن توزيع العطاء وعن الأمن والنظام في عرافاتهم^(١٠٤)، وعن تقديم العدد اللازم من الجند عند إرسال البعوث^(١٠٥).

أما تقديم العدد اللازم من المقاتلة في الشام فيبدو أنه كان يتم عن طريق الانتخاب أو القرعة، هذا ما نستنتجه من الرواية الواردة عند الطبري في صدد الكلام عن غزوة قبرص، إذ أن عثمان عندما أذعن لالخام معاوية في غزو البحر، سمح له بذلك شريطة أن لا ينتخب ولا يقرع بينهم وإنما يحويهم «فمن اختار الغزو طامعا فاحمله وأعد»^(١٠٦).

(١٠١) البخاري، ج ٢ ص ٢٥١، تهذيب، ج ٧ ص ٦٠.

(١٠٢) تهذيب، ج ٥ ص ٢٥.

(١٠٣) أنظر كتاب الإدارة في العصر الأموي فيما يتعلق بالعريف وتطور واجباته، ص ٣١٩، ٣٢٤.

(١٠٤) عن أبي حنيفة أن عبيد الله بن زياد حين ولّاه يزيد الكوفة، أخذ العرفاء والناس أحداً شديداً وقال للعرفاء: اكتبوا إلى العرفاء، ومن فيكم من طلبة أمير المؤمنين ومن فيكم من الخوئية وأهل الرب الذين رأيتهم الخلاف والشقاق، فمن كتبهم لنا فيريه، ومن لم يكتب لنا أحداً فيضمن لنا مالي عرافه ألا يخالفنا منهم مخالف ولا يغي علينا باخ، فمن لم يفعل برئت منه الذمة وسحلت لنا ماله وسلك دمه، وأما عريف وجد في عرافته من بغية أمير المؤمنين أحد لم يرضه إلينا، صلب على باب دله، وأكفئت تلك العرافة من العطاء (الطبري ج ٥ ص ٣٥٩).

(١٠٥) عندما قرر الحجاج إرسال عثمان بن سعيد لقتال شبيب الخارجي، دعا أصحاب الدواب تطلب منهم أن يضرخوا البعث على الناس، وأن يخرجوا أربعة آلاف من الناس من كل ربع ألف رجل، وأن يستجلوا في ذلك، فجمعت العرفاء وجلس أصحاب الدواب، وضرخوا البعث فأخرجوا أربعة آلاف (الطبري، ج ٦ ص ٢٣١)، كما أن الحجاج دعا العرفاء وطلب منهم أن يلققوا الناس بالهلب وأن يأتوه بالزيارات بموافاتهم (الطبري ج ٦ ص ٢٠٥).

(١٠٦) الطبري، ج ٤ ص ٢٦٠، ابن الأثير، ج ٣ ص ٩٦.

وكان سفيان بن عوف الأزدي قد اتخذ من كل جند من أجناد الشام أهل فريسة ونجدة وعفاف وسياسة للحرب، فكانوا عدة له قد عرفهم وعرفوا به^(١٠٧)، أي أنه كان ينتخب هؤلاء انتخاباً، وربما كان ذلك يتم وفق المهمات التي توكل إلى القائد، وعندما عين عبد الملك بشر بن مروان والياً على العراق كتب إليه أن يبعث المهلب في أهل مصر إلى الأزاقة، ولينتخب من أهل مصر وجوهم وفرسانهم وأولي الفضل والتجربة منهم لأنه أعرف بهم^(١٠٨).

يتبين لنا مما تقدم أن التسجيل في الديوان يلزم المقاتلة البقاء ضمن نطاق جندهم ويلزمهم الخروج للقتال في نفس الوقت، إلا أن الانضمام إلى الديوان كان اختيارياً من حيث المبدأ، كما لم تفرض الدولة على الفرد الانضمام إلى الديوان إلا وقت الضرورة، وفي حالة تسجيل الشخص في الديوان كان عليه الإجابة حين دعوته^(١٠٩)، فإن الفرض لأناس في العطاء عند الحاجة^(١١٠)، يشعر بأن الكثيرين لم يكونوا في الديوان والأمثلة المتعلقة بالعراق كثيرة^(١١١). ويبدو أن تعبير الفرض يشير إلى التسجيل لأول مرة في الديوان. يذكر أبو مخنف أن الحارث بن عميرة خرج محاربة الخوارج في ألف من المقاتلة الأولى، وألفين من الفرض الذين فرض لهم الحجاج^(١١٢). كما يذكر المدائني أن أحراباً من طيء خرج إلى الشام إلى بني عم له، فطلب صلتهم، فلم يعطوه طاللاً وعرضوا عليه الفرض فأبى ثم قدم قنسرين فأعطوه شيئاً قليلاً وقالوا: تفترض، فقال:

أقمنا بقنسرين ستة أشهر

ونصفاً من الشهر الذي هو سابع

(١٠٧) تليق، ج ٣ ص ٤٥٥.

(١٠٨) الطبري، ج ٦ ص ١٩٦.

(١٠٩) ابن سعد، ج ٦ ص ٢٣٤.

(١١٠) الطبري، ج ٥ ص ٦٢٠، ج ٧ ص ٤٦٤، تاريخ الخلفاء مؤلف مجهول، ص ٥٥٢.

(١١١) الطبري، ج ٥ ص ٦٢١، ج ٦ ص ٢٢٢، ج ٧ ص ٤٦٤، ابن قتيبة، عيون الأخبار، ج ١ ص ٢٧٤.

(١١٢) الطبري، ص ٢٢٠.

يؤمنون بي موقنان أو يفرضون لي
إلى الري لا يسمع بذلك سامع^(١١٣)

لا شك أن هذه الأبيات تعكس وضع مقاتلة الشام الذين كانوا مصدر
التجذات لاجتياح الثورات أو للمعونة في الفتح، ولعل ذلك كان يدفع البعض إلى
الاستعانة عن التسجيل في الديوان كهذا الاعرابي الذي خشي أن يؤدي تسجيله في
الديوان إلى إرساله إلى موقان أو الري ولذلك نجد الثالث يعد في جملة وعوده التي
أطلقها لنيل الدعم لحكمه، أن يبقى القوات الشامية في أرضها ولا يرسلها إلى الخارج
كما جرى الأمر مرارا وتكرارا^(١١٤). ومع ذلك نلاحظ أن التسجيل في الديوان في الشام
كان يتم باستمرار، يدل على ذلك الأعداد الكبيرة من المقاتلة التي وجدت في دمشق
عندما حاصرها عبد الله بن علي، فقد بلغ عدد الجند (٥٠ ألفا)^(١١٥)، بينما نجد قلة
عدد أهل الديوان في الكوفة مثلا في نهاية الدولة الأموية، فعندما كتب مروان بن محمد
إلى يزيد بن عمر بن هبيرة أن يوجه النسي عشر ألفا من المقاتلة ويفرض لأتباع آخرين
ويلحقهم بنصر بن سيار كتب يزيد بن عمر إلى مروان، بأن ما معه من الجنود لا يفوق
بائتي عشر ألفا ويعلمه أن فرض الشام أفضل من فرض العراق، لأن عرب العراق
ليست لها نصيحة للخلفاء من بني أمية وفي قلوبهم إحن^(١١٦).

تطور شكل التعبئة عندما اضطر القواد المسلمون إلى مواجهة جيوش الفرس
والبيزنطيين الضخمة والتي كانت لا تقاوت إلا على نظام وتعبئة، ومعنى التعبئة لدى ابن
خلدون: تقسيم الجيوش والعساكر أقساما لكثرتها ويسمونها كراديس، ويسمون في كل

(١١٣) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٤، ص ٤٠٤، ج ٥، ص ٢٢٥.

وموقان، ولاية فيها قرى وروج كثيرة تحتلها التركان للرعي فأكثر أهلها منها، وهي بأذربيجان، كما يذكر
ياقوت عن ابن الكلبي أن موقان وجيلان هما أهل طبرستان وأهلهم يسمونه موقان.

(١١٤) خليفة بن خياط، ج ٢، ص ٥٥١، الطبري، ج ٧، ص ٢٦٩.

(١١٥) الأوزبي، تاريخ الموصل، ص ١٣٤، تهذيب، تاريخ دمشق، ج ٧، ص ٦٢.

(١١٦) النديم، الأخبار الطوال، ص ٣٦٠.

كردوس صفوفه، وبرتونها ترتيباً قريباً من الترتيب الطبيعي في الجهات الأربع، فالقائد أو الأمير العام في القلب ثم هناك الميمنة والميسرة والمقدمة والساقة، فإذا تمّ هذا الترتيب المحكم إما في مدى واحد للبصر أو على مسافة بعيدة أكلها اليوم أو اليومان بين كل عسكرين منها أو حسب حال الجند في القلة والكثرة، فحيثه يكون الزحف بعد هذه التعبئة^(١١٧).

وعندما وصل خالد مددا لقوات الشام بناء على أمر أبي بكر وجد أن قتال الجند كان على تساند^(١١٨)، كل جند وأميرهم لا يجمعهم أحد وهم متضايقون بمدد الروم، فبين لهم أنه لا يجوز لهم مقاتلة الروم وهم قوم على نظام وتعبئة بينا العرب على تساند وانتشار، وأن أبا بكر لو علم بالذي كان ويكون لجمعهم، وخوفاً من أن يرفض رأيهم، اقترح أن يتعاوروا الاسارة، «فليكن عليها بعضنا اليوم والآخر غداً والآخر بعد غد حتى يتأمر كلكم ودعوني إليكم اليوم»^(١١٩)، ونتيجة لذلك خرج خالد كما يقول السري عن شعيب عن سيف في تعبئة لم تعبها العرب قبل ذلك، فخرج في ستة وثلاثين كردوساً إلى أبيهم فجعل القلب كراديس وجعل القيادة لأبي عبيدة، وجعل الميسرة كراديس وعليها يزيد بن أبي سفيان، والميمنة كراديس وعليها عمرو بن العاص. وإذا قمنا باحصاء الكراديس في القلب والميمنة والميسرة لوجدنا أن القلب كان يضم ستة عشر كردوساً، بينما نجد عشرة كراديس في كل من الميمنة والميسرة، وإذا عرفنا أن المقاتلة كان يتراوح عددهم بين ٣٦ ألفاً إلى ٤٠ ألفاً أمكننا القول إن الكردوس كان يتألف تقريباً من ألف مقاتل، وعلى كل كردوس قائد، وهؤلاء يأمرّون بأمر قواد الميمنة أو الميسرة أو القلب، وهؤلاء بلورهم يأمرّون بأمر القائد الأعلى خالد ابن الوليد.

والقتال على التعبئة كما يقول ابن خلدون، مذكور في أخبار فارس والروم والدولتين

(١١٧) ابن خلدون، القلعة، ج ٢ ص ٨٢٤، ٨٢٥.

(١١٨) خرج القوم متساندين، أي على روافد شتى، إذا خرج كل بني أب على راية ولم يجمعوا على راية واحدة تحت راية أمير واحد (الطبري) ج ٣ ص ٣٩٦.

(١١٩) الطبري، ج ٣ ص ٣٩٦-٣٩٧.

في صدر الإسلام، أي الخلافة الراشدة ودولة الأمويين^(١٢٠)، أي أن الأمويين استمروا في اتباع هذا النظام في تقسيم الجند إلى ميمنة وميسرة وقلب، ولكننا نجد عودة إلى نظام الصفوف في معركة صفين، إذ حُرِّصَ علي أصحابه فقال في كلام له: «فسوّوا صفوفكم كالبنيان المربوص»^(١٢١). ويقدم لنا كل من الدينوري وخياط لوحة يكمل بعضها البعض، فيلكر الدينوري أن كل فريق منهم اصطف في سبعة صفوف، صفين في الميمنة وصفين في الميسرة وثلاثة صفوف في القلب وأن القائد العام أو الأعلى في جيش معاوية كان عبد الرحمن بن خالد بن الوليد الذي دفع إليه معاوية باللواء الأعظم، ثم وجد قائد عام للرجالة وآخر للخيالة، وقائد للميمنة وآخر للميسرة وثالث للقلب، ثم كان لكل مقاتلة جند قائد ولكل قبيلة ضمن الجند قائدها وزعيمها^(١٢٢)، أي نلاحظ أن رابطة النسب القبلية ظلت تراعى في تشكيل الكتائب أو وحدات الجيش التي تدخل ضمن وحدات أكبر قائمة على أساس الروابط الجديدة التي نشأت بعد موجة الفتوحات كرابطة القاعدة العسكرية أو الجند^(١٢٣). ويبدو أن الزحف بالصف استمر طيلة الفترة الأموية حتى خلافة مروان بن محمد الذي أبطل الصف وصار إلى الصعبة كراديس في قتال الضححاك الخارجي والخييري من بعده^(١٢٤)، ويورد الطبري ذلك في قوله: فلما قتل الخيري سنة ١٢٧ هـ وبهوع شيبان قاتلهم مروان بعد ذلك بالكراديس وأبطل الصف منذ يومئذ، وجعل الآخرون يكردسون بكراديس مروان كراديس تكافهم وتقابلهم^(١٢٥).

القيادة

كانت القيادة منذ عهد الرسول تعهد إلى أشخاص يتمتعون بمفصال معينة، فقد أثر عنه (صلعم) قوله: «إني لأؤمر الرجل على القوم وفهم من هو خير منه لأنه

(١٢٠) ابن خلدون، المقدمة، ج ٢ ص ٨٢٥.

(١٢١) ابن الأثير، ج ٣ ص ٢٩٧.

(١٢٢) الدينوري، ١٧٢، خلية، ج ١ ص ٢٢٢.

(١٢٣) خلية، ج ١ ص ٢٢١-٢٢٢، الدينوري، ص ١٧١-١٧٢.

(١٢٤) ابن خلدون، المقدمة، ج ٢ ص ٨٢٨.

(١٢٥) الطبري، ج ٧ ص ٣٤٩.

أيقظ عينا وأبصر بالحرب»، وبعث الرسول بعثا على رأسه عمرو بن العاص ومعه أبو بكر وعمر لعلمه بالحرب^(١٢٦).

وعندما قرر أبو بكر توجيه الجيوش إلى الشام جعل القيادة للصحابة المشهود لهم بالخزم وقوة الشكيمة عند القتال والقدرة على تنظيم الجند واعدادهم، وكان عمر كذلك يؤمّر الصحابة «إذا وجد من يجزى عنه في حربه، فإن لم يجد ففي التابعين باحسان^(١٢٧)». وظلت قضية السابقة تراعى حتى في تعيين للقيادات الأصغر، فعندما سمح عمر لسعد بن أبي وقاص باستخدام المرتدين أمره أن لا يولي رؤساءهم على ما^(١٢٨)، ولكن عمرا شدّ عن قضية السابقة في تعيين أبي عبيد بن مسعود لأنه كان أول الناس انتدابا لحرب الفرس، إذ أنه عندما قيل لعمر بعد أن اجتمع البعث المقرر توجيهه إلى العراق: أمر عليهم رجلا من السابقين من المهاجرين والأنصار، قال: «لا والله، لا أفعل، إن الله إنما رفعكم بسبقكم وسرعتكم إلى العدو، فإذا جبنتم وكرهتم اللقاء فأولى بالرياسة منكم من سبق إلى الدفع وأجاب إلى الدعاء، والله لا أؤمر عليهم إلا أؤمّر انتدابا». وكان أول متدب أبو عبيد بن مسعود وقيل سليط بن قيس، فأمر أبا عبيد^(١٢٩)، وعن رجل من الأنصار أن عمر رضي الله عنه قال لأبي عبيد «إنه لم يمنعني أن أؤمر سليطا إلا سرعته إلى الحرب، وفي التسرع إلى الحرب ضياع إلا عن بيات، والله لولا سرعته لأمرته ولكن الحرب لا يصلحها إلا المكث^(١٣٠)». كما أنه أوصى أبا عبيد أن يسمع من أصحاب النبي (صلعم) وأن يشركهم في الأمر^(١٣١)، ولكن شرط السابقة بدأ يتضاءل وإن كان معاوية في الشام قد جعل القيادة للصحابة وأبنائهم

(١٢٦) الطبري، نهاية الأرب، ج ٦ ص ١٥٢.

(١٢٧) الطبري، ج ٤ ص ٢٥.

(١٢٨) المصدر السابق، ج ٣ ص ٥٥٧.

(١٢٩) الطبري، ج ٣ ص ٤٤٥، البلاذري، أنساب ج ٥ ص ٢١٤.

(١٣٠) الطبري، ج ٣ ص ٤٤٥.

(١٣١) المصدر السابق، ج ٣ ص ٤٤٥.

المشهود لهم بالكفاءة والاخلاص له بالإضافة إلى اعتماده على سادات القبائل في كل
 جنس (١٢٢).

أما في الفترة المروانية فلاحظ ازديادا كبيرا في الاعتماد على أمراء بني أمية من آل مروان كقادة، وإن بقي لسادات القبائل قيادة قبائلهم، إذ نرى عبد الملك عندما حشد جيشا لقتال الروم واجتمع هذا الحشد خارجا من مدينة دمشق، خرج إليهم عبد الملك فعبأهم فجعل على كل قبيلة من القبائل رجلا من ساداتهم يقتلون برأيه وينتهون إلى أمره، وأمر ابنه مسلمة بن عبد الملك عليهم وطلب منه عندما يعزم على حرب عدوه أن يجعل معه محمد بن مروان على ميمنته وابن عمه محمد بن عبد العزيز على ميسرته (١٣٣).

وبينا نجد معاوية يعتمد على قادة متعددين يتمون إلى قبائل مختلفة لقيادة الصوائف والشواتي وفي قيادة الحملات الموجهة إلى أرمينية^(١٣٢)، نرى أن النسبة الكبرى من ولاة الصوائف والشواتي ومن قادة الجبهة الشمالية كانوا من أمراء البيت الأموي الذين تنابحوا على جهاد الروم^(١٣٣)، ويبدو أن خلفاء بني أمية كانوا يعلقون أهمية

(١٣٢) : حلقه، ج ١ ص ٢٢٢، الديهري، ص ١٧٢.

(١٣٣) ابن الأثير، فتح، ج ٧، ص ١٦٨، ١٦٩.

(١٣٤) تظهر لي علاقة معاني أسماء نواد كانت لهم مكاتبتهم، كعبد الرحمن بن خالد بن الوليد، مالك بن حبيبة السكوني، فضالة بن عبيد، يزيد بن شجرة الرهاوي، وسفيان بن عوف الأزدي، وعبد الله بن قيس الفزاري (الطبري ج ٥ ص ٢٣٤، ٢٥٣، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩٣، ٢٩٩، ٣٠١، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٥، ٥٢٠).

(١٣٥) غزا محمد بن مروان والي الجزيرة الصالحة سنة ٧٣-٧٥ هـ وغزا الوليد بن عبد الملك سنة ٧٧ هـ، وأبداً بن عبد الملك بلاد مذكور في غزوة المصيص من الثغور الشامية (الطبري ج ٦ ص ٣٨٥) وفي عهد الوليد بن عبد الملك غزا مسلمة بن عبد الملك أرض الروم سنوات ٨٦ هـ، ٨٧ هـ، ٨٨ هـ، ٨٩ هـ، ٩٠ هـ، ٩١ هـ، ٩٢ هـ، ٩٣ هـ (الطبري ج ٦ ص ٤٢٦، ٤٢٩، ٤٣٤، ٤٣٩، ٤٤٢، ٤٥٤، ٤٦٨، ٤٦٩) يهتكر ابن العديم أن الوليد تولى الخلافة ويحمد بن مروان على ولايته فما زال كذلك حتى عزله الوليد سنة ٩٠ هـ وولى مكانه أخاه مسلمة، فدخل مسلمة حران وكان أكثر مقامه بالناغورة وبني فيها قسراً بالحجر الأسود الصلد وحصنها بقي منه إلى عهد ابن العديم برج. وكذلك ظهرت في الغزوات الموجهة لأرض الروم أسماء العباس بن الوليد سنة ٨٨ هـ، ٨٩ هـ، ٩٠ هـ، ٩٣ هـ، ٩٤ هـ، ٩٥ هـ. وقد عمر مرعش وحصنها وكان يقطع إليها بها من أهل قسرين سنوا، ويحمد العزيز بن الوليد، (الطبري ج ٦ ص ٤٥٤) وعمر بن الوليد سنة ٩٢ هـ (ج ٦ ص ٤٦٨) ومروان بن الوليد (ج ٦ ص ٤٦٩).

كبيرة على هذه الحملات، ولذلك كانوا يستندون قيادتها لابنائهم، أو اخوتهم، لأنهم يعملهم هذا إما يتابعون عملية الجهاد ضد أعداء المسلمين، كما أن هذه الحملات كانت تكسب الامراء حالة من المجد، بالإضافة إلى أن عملية الجهاد هذه كانت تمكنهم من أن تحافظ جيوشهم الشامية على ماتمتع به من نظام وسجايأ حرية، ومن ثم كانت هذه الجيوش مصدر قلق لأباطرة بيزنطة، نجد ذلك منعكسا فيما كتبه الامبراطور ليون في الكتيب الذي أصدره والذي زاد عليه فوكاس Nicephorus Phocas إذ يبين أن البيزنطيين في حروبهم لم يواجهوا عمليات حرية حصيفة وحكمة ومدروسة بدقة كخطط العرب، وأن القائد المكلف بمواجهتهم كان يحتاج إلى كل قدراته الاستراتيجية والتكتيكية، كما أن الفرق التي يقودها يجب أن تكون انضباطية وجريئة، إذا أراد أن ينجح في صد العرب الكفرة^(١٣٦).

ويرتبط بقضية الصوائف والشوائب على الأرض البيزنطية وضع نظام خاص لمعاملة الأسرى، ووسائل اطلاق سراحهم، ويقدم لنا المقدسي صورة عن حياة الأسرى المسلمين الذين أسرهم الدولة البيزنطية، ويشير إلى أن مسلمة بن عبد الملك لما غزا بلاد الررم اشترط على ملك الروم أن يبنى دارا بازاء قصره في الميدان ينزلها الوجوه والأشراف،

وفي خلافة سليمان بن عبد الملك جهز الجيش إلى القسطنطينية سنة ٩٧ هـ واستعمل ابنه داود على الصائفة، ووصل مسلمة غزواته سنة ٩٦ هـ، ٩٨ هـ، وتوفي سليمان سنة ٩٩ هـ، وهو مرابط بلباق من أرض قسرين. وفي خلافة هشام بن عبد الملك يبرز اسم معاوية بن هشام، سنة ١٠٧ هـ، ١٠٩ هـ، ١١١ هـ، ١١٢ هـ، ١١٣ هـ، ١١٤ هـ، ١١٦ هـ، ١١٧ هـ، (الطبري، ج ٧ ص ٤٠، ٤٦، ٦٥، ٦٧، ٧٠، ٨٨، ٩٢، ٩٣، ٩٩) تيفانس، ترجمة ليوبولد Leopold Breyer ص ٤٦) بالإضافة إلى معاوية، قلد هشام كلكلأ أبنائه ابراهيم بن هشام، وسعيد بن هشام، وسليمان بن هشام. (الطبري، ج ٧ ص ٤٣، ٩٩، ١٣٩) هيرود توفانس اسم سليمان بن هشام في غزوة سنة ١٢٢ هـ/٧٣٩ م ويشير إلى أن الجيش ضم (٩٠) ألف مقاتل، عشرة آلاف من ذوي الأسلحة الخفيفة، وإن البطال كان مع سليمان في هذه الغزوة مع (٢٠) ألف فارس وسليمان في (٦٠) ألفا، (تيفانس ص ٤٨، ٤٩).

Dr. Othar. A History of The Art of War, p.208.

(١٣٦)

Tactica XV111 120. «The Commander who has to meet them Will need all his strategical ability, the troops must be well disciplined and courageous, if the barbarous and blaspheming Saracen is to be driven back».

إذا أسروا، ليكونوا تحت كنفه وتعامده، فأجابه إلى ذلك فبنى دار البلاط^(١٣٧)، ويضيف «ولا يسكن دار البلاط إلا وجهه في إجراء تعامله وتزده، وسائر الأسرى من عامة المسلمين مستعبدون ويستعملون في الصنائع، فالخازن إذا سئل عن صنعته لم يقر بها وربما اتجر الأسارى بينهم واتفعوا، وكان البيزنطيون لا يكرهون أحدا على أكل لحم الخنزير ولا يشقون لساننا^(١٣٨)»، أي أن الدولة البيزنطية كانت تراعي مبادئ التعاليم الإسلامية في معاملتها للأسرى المسلمين فلم تكره أحدا على تناول لحم الخنزير أو أي شيء يخالف السنن الإسلامية، ولعل هذه المعاملة الجيدة التي حظي بها الأسرى المسلمون تعود إلى ما تمتص به الدولة الأموية من مهابة وجلال وإلى حسن معاملتها للأسرى البيزنطيين.

أما نظام الفداء فلم يظهر بشكل واضح إلا في عهد الدولة العباسية، ويذكر المقرئ أن أول فداء وقع بمال في الإسلام كان أيام بني العباس ولم يقع في أيام بني أمية فداء مشهور، وإنما كان ينادى بالنفر بعد النفر في سواحل الشام ومصر وبلاد ملاحية وبقية الثغور الجربية، إلى أن كانت خلافة هارون الرشيد^(١٣٩)، والروايات القليلة المتعلقة بالفداء في العصر الأموي تعود كلها إلى خلافة عمر بن عبد العزيز، إذ يذكر ابن عبد الحكم أن عمر بن عبد العزيز أرسل شخصا ليفادي الأسارى صغيروهم وكبيرهم وذكرهم وأثناهم وحرهم وملوكهم بما سئل عنه^(١٤٠) بمعنى أنه قرر مفاداتهم بالمال، كما أنه ورد في طبقات ابن سعد أن عمر أعطى برجل من المسلمين عشرة من الروم وأخذ المسلم^(١٤١)، وكان عمر بن عبد العزيز يقبل فدية الأسير من أسرى العدو بالمال، فمن محمد بن عمر عن إبراهيم بن عبد الله... عن عمر بن عبد العزيز، أنه أتى بأسير أسره مسلمة بن عبد الملك، وأن أهله سألوه أن يقتلوه بمائة مثقال، فرده عمر

(١٣٧) المقدسي، أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، دمشق ١٩٨٠، ص ١٣٨.

(١٣٨) المقدسي، المصدر السابق، ص ١٣٩، ابن رسة، الأخلاق النفسية، طبعة لندن ١٩٨١ م ص ١٢٢، ١٢٣.

(١٣٩) المقرئ، الخطوط، ج ٣ ص ٦.

(١٤٠) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز ص ١٤٠.

(١٤١) ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٣٦٠.

وفداه بمائة مثقال^(١٤٢)، وعندما أغار الروم على ساحل اللاذقية في خلافة عمر بن عبد العزيز سنة ١٠٠ هـ وهدموا مدينتها وسبوا أهلها أمر عمر بينائها وتحصينها، ووجه إلى امبراطور الروم في فداء من أسر من المسلمين^(١٤٣).

أما في العصر العباسي، فإن كلا من الدولتين العباسية والبيزنطية قد حرصتا على سلامة كبار رجال الدولة الذين وقعوا أسرى في أيديهما ليبادلانهم بكبار رجال دولتهما، وكان هناك مكان خاص على شاطئ آسيا الصغرى يسمى اللامش^(١٤٤)، وكان يسبق حركة التبادل إيفاد سفارات يشترك فيها عمال الثغور لتقرير أسس الفداء، ويتضح أن تبادل الأسرى كان يجري طبقا لقواعد مرسومة ونظم خاصة^(١٤٥).

الأسلحة ووسائل الدفاع والتحصين في الشام

عندما انطلقت جيوش الفتح العربية لم يكن مقاتلتها على مستوى واحد من حيث الآلة والسلاح، كما أن بعض الأسلحة التي استخدمها العرب كانت دون مستوى أسلحة الأعداء، فقد شبه الفرس نبال المسلمين يوم القادسية بالمغازل استهانة بها^(١٤٦)، كما أن المقاتلة المسلمين الذين استخدموا الدرق أو الحجف كانوا قلة^(١٤٧)، إذ أن عاتمهم كانوا يترسون بأشياء مختلفة حسب درجاتهم في البسار والفقر، يقول الطبري: «وما عامة جنتهم غير براذع الرجال قد عرّضوا فيها الجريد يترسون بها عن أنفسهم، وما عامة ماوضعوه على رؤوسهم إلا أنساع الرجال يطوى الرجل نسع رحله

(١٤٢) للصدر السابق، ج ٥ ص ٣٦٠.

(١٤٣) البلاذري، فوح، ص ١٣٩.

(١٤٤) للقرظي، الحفظ، ج ٣ ص ٦.

(١٤٥) للصدر السابق، ج ٣ ص ٦-٨.

(١٤٦) الطبري، ج ٣ ص ٤٩٦، البلاذري، فوح، ص ٢٦٠.

(١٤٧) الدرق والحجف جمع درقة، وحجفه وهي كما في الأقصاح، والقاموس المحيطة ترس من جلد الأيل أو البقر ليس فيها خشب ولا سبور من الجلد أو العصب، ولكن ورد في شرح البخاري ما يفيد أن الدرة زمن الرسول (صلم) كانت تصنع من الخشب ثم تلتصق عليها جلدة مساوية (القسطلاني، إرشاد الساري، ج ٥ ص ١٠٥) وهذا الشرح أدق إذ أن الجلد لا يجت رحده أمام طعنات السلاح إلا إذا كان مستنداً إلى جريد أو خشب يقرّبه.

على رأسه يتقي به ، والفرس فيما بينهم بالحديد واليلاق^(١٤٨)، وعندما حاصر المسلمون حصص بقيادة أبي عبيدة وخالد بن الوليد استمر الحصار طويلا ، إذ تمسك القوم بالمدينة رجاء أن يهلكم الشتاء ، وكان أهل حصص يتواصلون فيما بينهم ويقولون : « تمسكوا فانهم حفاة فإذا أصابهم البرد تقطعت أقدامهم مع ما يأكلون ويشربون^(١٤٩) » ، بينما كان فرسان الروم يلبسون في أرجلهم أحذية حديدية طويلة ، أما سواعدهم فكانت محصنة وأما أعضادهم فكان الكثير منهم يقبها بسوار ضيق من المعدن^(١٥٠) ، إذا فقد شاهد المسلمون أعداءهم يحصتون أطرافهم بالحديد ، ولاشك في أنهم غنموا دروعا كثيرة من الفرس والروم^(١٥١) ، ومن الطبيعي أن يعملوا إلى تقليدهم ، وقد كثرت الأموال بين أيديهم ، وما هم أقل منهم في أية ناحية من النواحي الحربية ، ونجح معاوية خلال ولايته على الشام أن يكون جيشا منظما مدربا نتيجة للقاءات المستمرة مع الامبراطورية البيزنطية لاسيما وأن معاوية ومن أتى بعده اتخذوا الجيوش البيزنطية كنموذج لقواتهم في السلاح والاستراتيجية^(١٥٢) ، ولذلك فإن جيش معاوية في صفين كان مجهزا تجهيزا كاملا حتى أطلق عليه اسم الخضرية لاسوداده بالدرع والسلاح^(١٥٣) ، بينما لم

(١٤٨) الطبري ، ج ٣ ، ص ٥٧٥ .

(١٤٩) الطبري ، ج ٣ ، ص ٦٠٠ .

(١٥٠)

(١٥١) الطبري ، ج ٤ ، ص ٨ .

(١٥٢)

Dr. Omar. Op. Cit., P. 208. Tactics XVIII; 120.

كان البيزنطيون يعتمدون في حروبهم بالدرجة الأولى على فرق الحيلة الثقيلة السلاح التي يلبس أفرادها الحديد الفولاذية والدرع المصنوعة Scale Armour أو المدرع المرزوقة Cost of mail التي تغطي الجسم كله ، وكانت أسلحتهم السيف والخنجر والرمح والنبال ، أما ميولهم فكانت تمحيا أطراف الصدر Breast Plates ، وصفيح الجبهة Frontal Plates وتستخدم فرق الحيلة الخفيفة للهجوم السريع للاستطلاع وإزهاق العدو ومضايقته ، وكان سلاح أفرادها الرئيسي النبال ، أما المشاة ذو الأسلحة الخفيفة فكانوا يستخدمون النبال كذلك ولكن وجدت فرق تستخدم الرماح ، بينما يستخدم المشاة ذوو الأسلحة الثقيلة الدروع المرزوقة ويحملون الرماح والسيوف والثغور .

Wilhelm Easton, The Army and The Fleet, Byzantium, pp. 301-302.

(١٥٣) ابن عبد ربه ، العقد الفرید ، ج ٣ ص ٣٣٧ ، المسعودي ، مروج الذهب ج ٢ ص ٣٨٠ ، ٣٨٨ ، وذكر المسعودي أن ميمنة معاوية كانت تضم ١٠ آلاف من منجج وعشرين ألفا مقنعين بالحديد ، وكان العرب يطلقون على الكتيبة المغطاة بالحديد ، كتيبة خضراء (الطبري ج ٣ ص ٥٤) .

يكن مقاتلة الخليفة علي بن أبي طالب على هذا المستوى ، نستنتج ذلك من قول علي يجرّس أصحابه بأن يسووا صفوفهم كالبنيان المرصوص ، وأن يقدّموا الدارع ويؤخّروا الحارس^(١٥٤) ، وكان سفيان بن عوف الأزدي في خلافة معاوية لا يميز في العرض إلا رجلا بفارس وريح وتخصف^(١٥٥) ومسلّة وترس وتخيوط كتان ومخلاة ومبضع ومقود وسكة حديد^(١٥٦) . وعندما أرسل مروان بن محمد عبد الملك بن محمد بن عطية السعدي إلى المدينة لقتال حمزة الخارجي قدمها في أربعة آلاف فارس عربي منهم من عليه درعان أو درع وسنور وتجايف عدة لم ير مثلها في ذلك الزمان^(١٥٧) ، وإذا رأينا الاميراطور ليون يعترف بالرغم مما عرف عنه من تحامل على العرب بأن الجندي العربي لم يكن يفتقر عن الجندي البيزنطي في السلاح ووسائل الدفاع وآلاته^(١٥٨) ، تتبين مدى التقدم السريع الذي أحرزته المسلمون ولاسيما مقاتلة الشام .

لم ينحصر هذا التقدم في الأسلحة الخفيفة التي يستخدمها الجندي فقط ووسائل الدفاع من ترس ودرع ومغفر وبيضة ، وإنما في الأسلحة الثقيلة التي يشترك في استخدامها أكثر من جندي . يذكر ابن هشام في كلامه عن غزوة الطائف أن أول من رمى في الإسلام بالمنجنيق هو الرسول (صلعم) رمى به أهل الطائف^(١٥٩) ، كما يرد عند ابن هشام والطبري أن عروة بن مسعود وغيلان بن سلمة لم يشهدا حينها ولا حصار الطائف لأنهما كانا بجرش يتعلمان صنعة الدبابة والمجانيق والضببور^(١٦٠) ،

(١٥٤) ابن الأثير، ج ٣ ص ٢٩٧ .

(١٥٥) انحصف ، حمز الشكاف والجمع انحصيف .

(١٥٦) مهلب ، ج ٦ ص ١٨٥ .

(١٥٧) الطبري ، ج ٧ ص ٣٩٩ .

(١٥٨)

Von Kremer, The Orient under the Caliphs, p. 328.

Dr. Omar, Op Cit., pp. 206-209.

(١٥٩) ابن هشام، السيرة، ج ٤ ص ٩٤ .

(١٦٠) المصدر السابق، ج ٤ ص ٩٠ ، الطبري، ج ٣، ص ٨١ ، ٨٢ . الدبابة والضبور، اسم الدبابة لغة مشتق من (دب يدب ديبا إذا مشى على مهل) وسميت بالملك لأنها تدب حتى تصل إلى الحصون ، ثم يعمل الرجال الذين يدخلونها في ثقب أسوارها بالآلات الحفر . ويظهر أن الضبور نوع منها ، أو هي الدبابة نفسها من ترادف الأسماء ، ففي القاموس المحيط ، أن الضبور جلد يهشى نمشها فيه رجال تقترب إلى الحصون للقتال ، ولجمع ضبور ، وليست الدبابة شيئاً غير هذا . وبين صاحب آثار الأول (ص

وإذا علمنا أن جرش من أرض البلقاء، والبلقاء من عمل دمشق، وأن هذه المنطقة كانت تحت الحكم البيزنطي، فمن الجائز أن يكون العرب قد نقلوا هذا السلاح عن البيزنطيين. ويرى فون كيرمر أن العرب نقلوا عن البيزنطيين استعمال المنجنيق والعرادة لرمي الكتل الصخرية، ويوافقه في هذا الرأي الدكتور أومار^(١٦١).

اضطر المقاتلة في الشام إلى استخدام المنجنيق عند حصارهم للمدن المحصنة، فقد حصر المسلمون دمشق سبعين ليلة حصارا شديدا بالزحوف والترامي والمجانيق^(١٦٢)، وأغار مقاتلة أهل الشام على أطراف صقلية في ولاية معاوية وأخرجوا مجانيق كانت معهم فنصبوها على حصونهم ورموها رما متداركا، إلا أن الحجارة التي استخدمت كانت معتدلة^(١٦٣). واستمر استخدام الحجارة سواء عندما حاصر عبد الملك قرقيسيا في طريقه لقتال مصعب بن الزبير^(١٦٤)، أو في حصار مكة عندما توجه الحاجاج لقتال عبد الله بن الزبير^(١٦٥). وحتى مروان بن محمد الذي استخدم المنجنيق على نطاق واسع استعمل الحجارة فقط، إذ عندما حاصر مروان أهل حمص سنة ١٢٧ هـ نصب عليها كما تذكر الرواية نيفا وثمانين منجنيقا وأنه طرح عليهم حجارتها بالليل والنهار^(١٦٦)، ولكن مسلمة بن عبد الملك عندما هاجم مدينة الباب والأبواب حاصرهم ورماهم بالحجارة ثم بمحديد اتخذ على هيئة الحجارة^(١٦٧). تجاه هذه الروايات تتساءل عن مدى الدقة فيما يرويه المسعودي عندما يذكر أن الحصين بن نمير السكوني رمى الكمية بالأحجار والنار والنفط ومشاقات الكتان^(١٦٨)، فهل نسب المسعودي إلى

٢١٤ (٢١٤) ان البداية آلة تتخذ من الخشب لتخمين للحرز وتقلع بالبريد أو الجلود المنقعة في الخل لتدفع النار وتترك على عجل مستدير وتحرك وربما جعلت برجا من خشب وتدير فيها هذا التندير، وقد يدهس الرجال فتدفع على بكر.

Von Krenner. Op. Cit., P. 327, Omar, Op. Cit., P. 219.

(١٦١)

(١٦٢) الطبري، ج ٣ ص ٤٣٨، ابن الأثير ج ٢ ص ٤٢٨.

(١٦٣) ابن الأثير، فتوح، ج ٢ ص ١٤٣.

(١٦٤) المصدر السابق، ج ٦ ص ٢٦٢.

(١٦٥) الطبري، ج ٦ ص ١٨.

(١٦٦) المصدر السابق، ج ٧ ص ٣٢٦، ابن الأثير، ج ٥ ص ٣٣٣.

(١٦٧) البلاذري، فتوح، ص ٢٠٩.

(١٦٨) للمسعودي، مروج الذهب، ج ٣ ص ٧١.

فترة يزيد ما حدث في وقت متأخر بعض الشيء لكي يعلل بذلك احتراق الكعبة التي يقال انها احترقت أثناء الحصار^(١٦٩) ٩.

مهما يكن من أمر، فإن الاشارات إلى استخدام المتجنق وبأعداد كبيرة لا يمكن أن تتوفر في الجيش مالم يكن لديه دار لصناعتها، وفرق تقوم على تجهيزها وأعداد القذايق لها والعمل على صيانتها وحفظها سليمة صالحة للاستعمال.

إلى جانب آلات الهجوم لابد من أن نشير إلى وسائل الدفاع الثابتة التي كانت تستخدم وعلى نطاق واسع كالحندقة وبناء الحصون والأسوار، وأول من استخدم الحنادق في خلافة أبي بكر وأكثر منها العلاء بن الحضرمي أثناء قتاله المرتدين، فكان المسلمون والمتردون هناك يحفرون الحنادق يتحصنون بها ثم يتراوحون القتال منها^(١٧٠).

وفي أثناء الفتوح، كان الخلفاء ينصحون قوادهم بالتزام الحنادق خشية البيات، كما أنهم إذا حاصروا عدوا خندقا على نفسه وأرادوا اشغاره يدوام الحصار ضربوا خندقا حول خندقه ليأس من فك الحصار ويدار بالتسليم، وقد طبقت هذه الخطة في حصار مدينة هيت ليجبروهم على التسليم^(١٧١)، ومن القواد الذين عرفوا بالتزام الحندقة في الميدان المهلب بن أبي صفرة في حره للخوارج، «وكان المهلب شديد الاحتياط والحذر لا ينزل إلا في خندقه وهو على تعبئة ويتولى الحرس بنفسه^(١٧٢)». وفي الحرب بين الحجاج وابن الأشعث خندق الحجاج على نفسه بالزواية، وخندق عبد الرحمن على البصرة^(١٧٣)، وخندق مسلمة بن عبد الملك في قتاله ليزيد بن المهلب^(١٧٤). ومع استخدام الحنادق كان لابد من التفكير في وسيلة لاقتحامها، ففي موقعة الأحزاب

(١٦٩) من أجل تامل احتراق الكعبة يمكن العودة إلى كتاب الدكتور نبيه عاقل، خلافة بني أمية، ص ١١٤-١١٥.

(١٧٠) الطبري، ج ٣، ص ٢٠٨، ابن الأثير ج ٢، ص ١٥٥.

(١٧١) الطبري، ج ٤، ص ٣٨.

(١٧٢) ابن الأثير، ج ٤، ص ١٩٧، ١٩٨، ٣٨٨.

(١٧٣) المصدر السابق، ج ٤، ص ٤٦٥.

(١٧٤) المصدر السابق، ج ٥، ص ٨٠.

كانت محاولات قريش لاحتحام الخندق الذي حفره الرسول بدائية ، فكان أبطال قريش يدورون حوله يحاولون اقتحام الخندق ، من أضييق أماكنه ، ولم يفكر أحدهم في العمل على ردم جزء منه وعبوره لأنه كان مكيدة غريبة عليهم لم يألفوها ، فلما فتح المسلمون الأقطار بعد الرسول أكثروا من استخدام الخنادق مهاجمين ومدافعين ، ففتحت أمامهم سبل الحيل ولعل خالد بن الوليد أول من عمد إلى قتل الابل المسنة ورومها مع رجالها في أضييق مكان منه أثناء فتح الأنبار^(١٧٥) ، وفي حصار دمشق قطع المقاتلة الخندق وعلى ظهورهم القرب^(١٧٦) ، وعندما خندق مسلمة بن عبد الملك فكر يزيد بن المهلب أن يرسل مع محمد بن المهلب من يدفن خندق مسلمة بالبراذع والأكف والزبل^(١٧٧) .

وتطور عبور الخنادق بسرعة بعد ذلك ، ففي سنة ١٤٥ هـ عندما خرج محمد ابن عبد الله المحض بالمدينة أعاد حفر خندق الرسول حولها وبنى عليه جدارا من جهة العدو ، وأوقف عليه حراسا من أصحابه يناضون عنه ، فلما جاءت القوات العباسية بقيادة عيسى بن موسى ، تقدم بعض قواد عيسى إلى جداره في مائة من جنده فهدموه ، وانتهوا إلى الخندق ، فنصبوا عليه أبوابا خشبية ثم عبروه ، وفي رواية ثانية أنهم طرحوا حقائق الابل في الخندق ثم طرحوا أبوابا خشبية بقدر الخندق فجازت الخيل^(١٧٨) .

الحصون والأسوار

كان عامة العرب في الجاهلية رحلا أهل بدواة لا يعرفون الحصون أو الاحتاء بالأسوار ، وإنما حصونهم ظهور خيولهم وشفرات سيوفهم ، وقد عرف الحصون منهم أهل الحيرة لجاورتهم الفرس ، وأهل الشام لجاورتهم الروم ، وعرفها أهل الحجاز عن طريقين بعد ذلك ، عن طريق رحلتهم إلى اليمن ذات القصور الشاهقة ، وعن طريق اليهود الذين نزحوا إليها من الشام بعد أن طردهم الرومان منها ، فأدخلوا إليها نظام الأنعام والحصون ، وأدى احتكاك المسلمين بقوات الروم إلى تزايد ادراكهم لأهمية الحصون

(١٧٥) الطبري ، ج ٣ ص ٣٧٤ .

(١٧٦) المصدر السابق ، ج ٣ ص ٤٣٩ .

(١٧٧) ابن الأثير ، ج ٥ ص ٨٠ .

(١٧٨) الطبري ، ج ٧ ص ٥٩٠ .

لاسيما أنهم، كما يقول كريزول Creswell، في انطلاقهم للفتح، قد اتبعوا خطأ يكاد يتفق مع خط الحجاز الحديدي في العصر الحديث، وكانت هذه الجيوش في طريقها تمر بسلسلة من قلاع الحدود الرومانية^(١٧٩)، التي كانت تمتد من خليج العقبة إلى دمشق، ومن دمشق إلى تدمر، وقد وصف هذه الحصون كل من برونو Brunow ودومانيفسكي Domazewski في كتابهما القيم Die Provinz Arabie، وأشهر هذه القلاع قلعة أذرع التي بناها تراجان، ويظهر أن تراجان بنى كذلك القلاع في اللجون والدجانية Dejanija وقلعة بشير التي تعود إلى عهد ديوكليسيان (٢٨٤-٣٠٥ م) وقلعة الضمير التي تعود إلى ١٦٢ م. كما أن بعض الأمراء الأمويين قد عاشوا في بعض قلاع الحدود الرومانية، فالوليد الثاني كان يقيم أحيانا في حصن الأزرق الذي تم تجديده بعد ذلك سنة ٦٣٤ هـ/١٢٣٦ م، وكان في أيام الوليد قلعة رومانية، وعندما هوجم الوليد من قوات يزيد الثالث كان في حصن البخراء الذي هو اسم عربي لقلعة رومانية تقع على بعد (١٥) ميلا إلى الجنوب الغربي من تدمر^(١٨٠). وفي قلب الصحراء وعلى مسيرة (٢٠) ميلا شرقي الزرقاء كانت هناك قلعة رومانية تعرف بتسميتها الحديثة بقصر الحلابات، وقد بدأ بتشييدها كراكلا سنة ٢١٣/٢١٧ م وأتمها جستنيان سنة ٥٢٩ م، وعلى بعد ١٥ ياردة من ركنها الجنوبي الشرقي يوجد مسجد صغير يرجع إلى النصف الأول من القرن الثامن الميلادي، وقد بناه أحد أمراء بني أمية الذي أقام في القلعة المجاورة، وكانت النتيجة كما يقول كريزول مزدوجة، فقد أعطت هذه الحفرة بالحصون الرومانية خلفاء بني أمية المعرفة الضرورية لبناء قلاعهم على الحدود البيزنطية، كما أنها أثرت على طراز بنااتهم لقصورهم^(١٨١).

حظيت الثغور الشامية والجزيرة باهتمام الخلفاء الأمويين، وكانت ثغور المسلمين الشامية أيام عمر وعثمان وما بعد ذلك أنطاكية وغيرها من المدن التي سماها الرشيد

Creswell, K.A.C. The Castles of The Roman Lines, Fortification in Islam, From the Proceedings of the British Academy, 1952- Vol. XXXVII London, 1952, p.89.

Ibid., p.89.

(١٨٠)

Ibid., p.90.

(١٨١)

عواصم^(١٨٢)، وهي كورة قورس والجومة ومنبج وأنطاكية وبالس والرفاصة، وصافة هشام، وكانت دابق هي القاعدة الرئيسية العسكرية في الداخل في العصر الأموي^(١٨٣)، ثم أصبحت منبج هي مركز المنطقة التي أطلق عليها الرشيد اسم العواصم^(١٨٤)، أما في الساحل فقد كانت أنطاكية هي المركز الرئيسي^(١٨٥).

لم يهتم الخلفاء الراشدون ببناء الحصون أو مدن ثغرية شمالي الشام وراء أنطاكية، إنما بدأ الاهتمام في عهد بني أمية وخاصة في خلافة هشام بن عبد الملك، حتى أنه لم ينته عصر بني أمية حتى كان نظام التحصين البري قد استكمل معالمه^(١٨٦).

اهتم معاوية منذ أن كان واليا على الشام والجزيرة بمنطقة الثغور، فتمهد حصون مرعش والحدث^(١٨٧)، واهتم بمنطقة منبج وبنى لها جسرا لمرور الصوائف إلى الأراضي البيزنطية منذ عهد عثمان. فلما توفي معاوية سنة ٦٠ هـ اضطر يزيد إلى توجيه اهتمامه إلى توطيد الكيان الداخلي، فاستغل البيزنطيون ذلك الوضع الداخلي للدولة الأموية وكثرت غاراتهم على الثغور وحاصروا مرعش التي تركها أهلها بسبب الضغط البيزنطي عليها^(١٨٨). كما هدد الروم ملطية في فترة الاضطراب السيامي^(١٨٩)، مما دفع عبد الملك بمجرد أن قضى على منافسيه إلى أن يتخذ إجراءات سريعة وجريئة واستراتيجية، فاختار مواضيع متقدمة في الأراضي البيزنطية تحل محل مرعش وملطية، وهي طرندة والمصيصة، وقد بنى عبد الله بن عبد الملك ملطية سنة ٨٣ هـ^(١٩٠). كما أنه خرج سنة ٨٤ هـ على

(١٨٢) البلاذري، فوح، ص ١٦٨، ياقوت الحموي، ج ٢ ص ٨٠.

(١٨٣) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٢ ص ٤١٦.

(١٨٤) المصدر السابق، ج ٥، ص ٢٠٥.

(١٨٥) جون باجوت، الفتوحات العربية الكبرى، ترجمة خوري حماد، بيروت ص ٦٢٩.

(١٨٦) د. محمد عبد المادي شمعو، المراقبون في الثغور الإسلامية الرومية، بحث في كتاب إلى طه حسين في عيد ميلاده السبعين. ص ٤٣٧.

(١٨٧) البلاذري، فوح، ص ١٩٢، ١٩٣.

(١٨٨) المصدر السابق، ص ١٩٢.

(١٨٩) المصدر السابق، ص ٨٩.

(١٩٠) البلاذري، ص ١٨٩.

الصائفة فابنتي المصبيصة وبنى حصنها على أساسه القديم ووضع بها مكانا من الجند منهم ثلثائة رجل انتخبهم من ذوي البأس والنجدة^(١٩١)، ومنذ أن بنيت المصبيصة كانت الطوابع من أنطاكية تطلع عليها في كل عام فحشوا ثم تنصرف^(١٩٢)، فلما كانت خلافة هشام بن عبد الملك أحاط المصبيصة بثلاثة حصون، هي حصن الرض^(١٩٣)، ثم حصن المثقب بناء حسان بن ماهويه الأنطاكي^(١٩٤)، وحصن قطر غاش^(١٩٥).

كذلك اهم هشام بالطريق الداخلي الموصل بين أنطاكية والمصبيصة فبنى حصن مورة وحصن بغراس وحصن بوقا من عمل أنطاكية^(١٩٦). واهتم هشام بن عبد الملك بأمر ملطية عندما هاجمها الروم سنة ١٢٣ هـ فأرسل خيلا مع الرسول الذي خرج من ملطية مستغيثا وهو بالرصافة، ثم غزا هشام بنفسه ونزل ملطية وعسكر عليها حتى بنيت^(١٩٧)، وفي سنة ١٢٥ هـ أعاد الوليد بن يزيد بناء حصن زبطرة، وكان هذا الحصن قد غزاه البيزنطيون فاحتاج الأمر إلى إعادة بنائه^(١٩٨). وفي عهد مروان بن محمد تركز الاهتمام كذلك بالمصبيصة فبنى حصن الخصوص شرقي جيحان^(١٩٩)، وحصن منصور بن جعونه بن الحارث العامري الذي تولى بناءه وأقام فيه مع جند كثيف من أهل الشام والجزيرة ليرد العدو^(٢٠٠).

البحرية

أدرك معاوية، منذ أن كان واليا على جند دمشق والأردن في خلافة عمر بن

(١٩١) المصدر السابق، ص ١٦٩، التويري، نهاية الأرب، ج ٢١ ص ٢٠٤.

(١٩٢) البلاذري، فتوح ص ١٦٩.

(١٩٣) المصدر السابق، ص ١٧٠.

(١٩٤) المصدر السابق، ص ١٧١، ياقوت الحموي، ج ٥ ص ٥٤، وهو حصن على ساحل البحر قرب المصبيصة.

(١٩٥) المصدر السابق، ص ١٧١.

(١٩٦) المصدر السابق، ص ١٧١.

(١٩٧) المصدر السابق، ص ١٩٠.

(١٩٨) المصدر السابق، ص ١٩٥.

(١٩٩) المصدر السابق، ص ١٧٠.

(٢٠٠) المصدر السابق، ص ١٩٦.

الخطاب ، الخطر الذي يلوح في الأفق مهددا الشام بسبب وجود أسطول الروم قريبا من شواطئه ، واقتاراه إلى وسائل الدفاع ، ذلك أن معاوية كان قد اشترك في فتح كثير من المدن الساحلية التي قاومت مقاومة عنيفة نتيجة لتلقيها الامداد والمؤن من دولة الروم ، وهذا ماضمن لها البقاء والمقاومة فترة أطول^(٢٠١) .

وقد نهج العرب في البدء سياسة بحرية دفاعية بوضع حاميات قوية في المدن الساحلية الهامة مثل اللاذقية وطرابلس وصور وصيدا وعرقه وجبيل على الساحل الشامي^(٢٠٢) ، وفي مرمة حصونها وإقامة الحرس على منازرها واتخاذ المواقيد لها^(٢٠٣) . ولكن إثر غارة الروم على الشام ومصر سنة ٢٥ هـ والتي كانت من أشد الغارات عنفا^(٢٠٤) ، تبين أن السياسة البحرية الدفاعية لم تعد كفيلا بالمحافظة على سلامة ممتلكاتهم وأنه لابد للعرب من الهجوم على قبرص والاستيلاء عليها ، لأنهم إذا نجحوا في ذلك أمكنهم أن يتصدوا للأساطيل البيزنطية قبل اقترابها من الساحل الشامي ، فلما سمع عثمان لمعاوية بغزوها كتب إلى أهل الساحل يأمرهم باصلاح المراكب وتقريبها إلى ساحل حصن عكا^(٢٠٥) . وكانت هذه خطوة معاوية الأولى ، إذ لم يلبث أن استولى المسلمون على أرواد Aradus^(٢٠٦) ثم في عام ٣٥ هـ / ٦٥٥ م أي بعد مرور أقل من عشرين عاما على نزول العرب لأول مرة إلى الشواطئ الشرقية للبحر المتوسط ، عقد لواء النصر للعرب في الموقعة البحرية الكبيرة ، ذات الصواري . وكان خوض معركة كهذه يتطلب عدة أمور ، قواعد بحرية ، وتشمل الأحواض وأماكن بناء السفن ومواد البناء ومهرة البنائين ، ثم السفن الحربية وما يتبعها من ملاحين مكنزين وجنود بحريين وضباط . وكانت الاسكندرية قاعدة بحرية كاملة تشتمل على ميناء رائع ، وأحواض

Ostrogorsky, Op. Cit., P.104.

(٢٠١) هناك أمثلة كثيرة في البلاذري عن هذه السياسة الدفاعية ، فوح ، ص ١٢٤ ، ١٣٤ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٥٠ ، ١٥٣ .

(٢٠٢) البلاذري ، فوح ، ص ١٣٤ ، ١٣٥ .

Béry, A History of the Later Roman Empire, Vol. II p.288

(٢٠٣)

(٢٠٤) ابن الأعمى ، فوح ، ج ٢ ص ١١٨ .

(٢٠٥) جورج فضل حوزلي ، العرب والملاحية في المحيط الهندي ، ترجمة د . مطوب بكر ، دار الكتاب ، القاهرة ، ص ١٨١ .

متسعة لبناء السفن وبنائين من الأقباط^(٢٠٧)، ولم يكن ينقص سوى الخشب الجيد الذي تنفق إليه مصر، فلم يكن بد من جلبه من الشام أو غيرها من المناطق، وكانت موانئ الشام ولاسيما عكا وصور قواعد بحرية أبحر منها جزء من الأسطول الذي اشترك في ذات الصواري^(٢٠٨). ولكن الساحل الشامي كان في ذلك الوقت عاطلا من بناء السفن، فلما كانت سنة ٤٩ هـ وشنّ الروح غارة عنيفة على سواحل الشام، عمد معاوية إلى انشاء دور لصناعة السفن بالشام نفسها إلى جانب دور الصناعة بمصر، لأن صناعة السفن كما يقول البلاذري كانت بمصر فقط^(٢٠٩). وقد فعل معاوية ذلك لكي يجد لديه أساطيل على أهبة الاستعداد، فجلب الصناع والتجار إلى عكا من جند الأردن التي وقع اختياره عليها لينشئ بها أول دار لصناعة السفن بالشام^(٢١٠). ونهيت دور الصناعة في عكا حتى خلافة هشام بن عبد الملك الذي نقلها إلى صور^(٢١١)، ولكن التعاون بين مصر والشام بقي مستمرا سواء في استخدام الأقباط كعمالّين في سفن الشام أو في استيراد الأخشاب التي تصلح لبناء السفن من الشام. ويظهر أن بناء السفن بمصر بالرغم من انشاء دار للصناعة في الشام، كان له شأن عظيم في العصر الأموي، فقد ألقت أوراق بردى أفروديتو Aphrodito ٧١٠ م/٩٢ هـ (وهي كوم أشقاو أو أشقوة^(٢١٢)) شعاعا من النور على صناعة السفن في مصر، وأظهرت مهارة المصريين في تلك الصناعة ومهارة الملاحين المصريين وتقدير الحكومة المركزية لتلك المهارة، ومدى استغلالها على يد الأمراء المسلمين، كما أنها تدل على أن

(٢٠٧) المرجع السابق، ص ١٨٢، وقد تخصص الأقباط في سد ثغرات واستخدام المسامير الحديدية في بنائها، وقد ثبت أن السفن التي تستخدم المسامير في تثبيت ألواحها أفضل من السفن التي تشد بالبحال (هو نياخ، فلهلم، البحيرة العربية وتطورها في البحر المتوسط، تطوان ١٩٥٤) عن تاريخ البحرية الإسلامية في مصر والشام، د. أحمد مختار الصادي، د. السيد عبد العزيز سالم، طبعة ١٩٧٢، ص ٦.

(٢٠٨) ابن الأثير، فوح، ج ٢ ص ١٢٨.

(٢٠٩) البلاذري، فوح، ص ١٢٤.

(٢١٠) المصدر السابق، ص ١٢٤.

(٢١١) المصدر السابق، ص ١٢٥.

(٢١٢) جورج حوراني، المرجع السابق، ص ١٨٤، وكوم أشقوة على بعد نحو سبعة كيلومترات إلى الجنوب الغربي من طما في صعيد مصر.

القيط كانوا يجندون في صعيد مصر للعمل في أحواض السفن بالاسكندرية والاشتراك في الغارات السنوية Koursa بل انهم كانوا يرسلون للعمل في الأساطيل التي تتخذ قواعدها في الشام^(٢١٣).

نتيجة لاهتمام معاوية بالأسطول وبالسيطرة على عدد من الجزر استطاع سنة ٦٥٣/هـ ٦٧٢ م قسم من أسطوله أن يحتل ازمر، وأن يحتل قسم آخر شواطئ لىسيا Lycia وكيليكيا. وفي سنة ٦٥٥/هـ ٦٧٤ م بدأ حصار القسطنطينية برا وبحرا، واستمر هذا الحصار مدة أربع سنوات كانت قطع الأسطول العربي خلالها تنسحب في الخريف إلى سيزيكس لتعاود الكرة في الربيع، وقرّر معاوية سنة ٥٦ هـ/٦٧٨ م سحب قواته المحاصرة للقسطنطينية لشعوره بدنو أجله، وبأن بيعة يزيد ستلقى معارضة الكثيرين^(٢١٤).

ولكي نأخذ فكرة عن مدى التقدم الذي أحرزه الأمويون في سياستهم البحرية يكفي أن نذكر بأن الأسطول العربي الذي توجه في خلافة سليمان بن عبد الملك لدعم القوات البرية ولاحكام الحصار على القسطنطينية برا وبحرا كان يتألف من (١٨٠٠) سفينة فيها سفن حربية Kampf Schiffen وسفن لنقل المؤن Proviant Schiffen^(٢١٥) أصغر حجما ولكنها كانت تضم (١٠٠) من المقاتلين المسلحين تسليحا ثقيلًا، وكان حصار المسلمين للقسطنطينية حصارا قاسيا شديدا نتيجة للتلوج التي هطلت مدة مائة يوم في تراقيا مما عرقل عملية الحصار، واضطر المسلمون إلى تحمل الكثير من المشاق والجهد^(٢١٦). وفي الربيع وصلت نجدة برية وبحرية لمسلمة بن عبد الملك، فقد وصل أسطول من مصر يتألف من (٤٠٠) سفينة، ويتألف كذلك من سفن حربية وأخرى لنقل المؤن، ووصل أسطول آخر من أفريقية مؤلف من ٣٦٠

(٢١٣) المرجع السابق، ص ١٨٤.

(٢١٤) ثيه عاتل، خلافة بني أمية، ص ٨٨.

(٢١٥)

(٢١٦)

Theophanes. Tr. by Leopold Breyer p.27.

Ibid., p.28.

سفينة محملة بالأسلحة والمؤن، إلا أن معظم هذه السفن، كما يقول تيوفانس، دُمّرت نتيجة لاستخدام البيزنطيين للنار الاعريقية^(٢١٧).

هذا ويجب أن نشير إلى أنه بالرغم من وجود أسطول لدى البيزنطيين، إلا أنه لم يكن يلعب إلا دوراً ثانوياً في العمليات الحربية^(٢١٨) في الفترة السابقة للفتوح الإسلامية، وكان سكان سواحل البحر المتوسط الشرقية هم الذين يظهرون تفوقهم في هذا المجال، فلما لاحق معاوية القوات الامبراطورية بحرا وظهر أمام أسوار القسطنطينية، بدأ انتباه البيزنطيين بشكل جدي لأهمية الأسطول وضرورة العناية به كقوة حربية وأصبحت المقاطعات الساحلية في آسيا الصغرى، والجزر الايحية، تمد الأسطول بالسفن والرجال، وكانت المقاطعات البحرية الأساسية هي بند الكبير هايوت Cibyrrhaeot نسبة إلى مدينة كيبيرا Cibra في بامفيليا Pamphylia في الجنوب الغربي من آسيا الصغرى، ثم جند الدوديكانير أو البحر الايحي Dodecanese^(٢١٩). وقبل الاهتمام بالأسطول في عهد الأسرة الايسورية، فلما استولى الأتليسيون على كريت وظهرت قوة الأغالبية، عاد الاهتمام ثانية إلى الأساطيل البحرية الحربية، فظهر بند ساموس Samos غرب آسيا الصغرى، كبنء بحري ثالث، وأصبحت هذه البنوء كلها تحت قيادة قواد برتبة Strategoi، كما أوجدوا قواعد في البنوء الأروبية خاصة في Cephalonia^(٢٢٠).

من الطبيعي أن يكون اعتناء العرب في الفترة المبكرة من نشاط أسطولهم على أقباط مصر، وسكان الشام القدامى الذين مهروا في ركوب البحار وتديروا على فنون القتال^(٢٢١). وقد رأينا أن عثمان بن عفان عندما سمح لمعاوية بركوب البحر اشترط أن لا ينتخب بين الناس ولا يقرع بينهم وأن يخبرهم^(٢٢٢)، ولكن كان على من تطوع وأخذ

Ibid., p.38.

(٢١٧)

Wilhelm Ensslin, The Army & The Byzantium. p.304.

(٢١٨)

Ibid., p.304.

(٢١٩)

Ibid., p.304.

(٢٢٠)

(٢٢١) ابن الأعمى، فروع، ج ٢ ص ١١٨، ١٢٩.

(٢٢٢) الطبري، ج ٤ ص ٢٦٠.

رزقه أن يلتحق^(٢٢٣). ويبدو أن معاوية اعتمد في بادئ الأمر على الجمانية في غزو البحر لتفوقهم على القبائل القيسية في هذا المجال، والواقع أن عرب اليمن منذ عصر ما قبل الإسلام وحتى عصر الفتوح الإسلامية وإن كانوا قد قطعوا كل اتصال لهم بالبحر وأهملوا شؤونه لانصرافهم إلى التجارة البهية إبان الغزوين الحبشي والفارسي لليمن، فانهم لم يفقدوا تماماً تقاليدهم البحرية التي اكتسبوها من خلال تاريخهم الطويل وتجاربهم الماضية في ممارسة الملاحة والطواف بسفنهم في البحر الحبشي أو الأثري وترددهم على موانئ البحر العربي والمحيط الهندي، فقد رسخت هذه التقاليد في كيانهم، وظلت كامنة في أعماقهم، إلى أن تبيأت لها ظروف مؤاتية للظهور منذ عصر الفتوحات، فنشطت بعد خمول. ونلاحظ أن القادة البحريين الذين تجرأوا على قيادة حملات بحرية في خلافة عمر ابن الخطاب كانوا من الجمانيين، فالعلاء بن الحضرمي الذي حمل أهل البحرين في البحر إلى فارس بغزو إذن من عمر كان يمانياً حضرمياً^(٢٢٤)، وعلقمة بن مجزر المدلجي صاحب الحملة البحرية إلى الحبشة سنة ٢٠ هـ كان يمني الأصل لحمي^(٢٢٥)، ومع ذلك نلاحظ أن المقاتلة العرب من الجمانية لم يكونوا متحمسين لغزو البحر، نستنتج ذلك مما يرويه ابن عساكر من أن شاعر اليمن عندما رأى اعتقاد معاوية على الجمانية في الغزو البحري قال :

ألا أيها القوم الذين تجتمعوا
 بكما أناس أنتم أم أباعر
 أتترك قيساً آمنين بدارهم
 وتركب ظهر البحر والبحر زاحر

وهو يرى أن شاعر اليمن لما قال هذه الأبيات رجع قومه جميعاً عن وجههم، فلما بلغ معاوية ما كان منهم، دعاهم فسكن منهم، وقال : «أنا أغزيكم في البحر لأنه أرق

(٢٢٣) ابن الأثير، فروع، ج ٢ ص ١١٨.

(٢٢٤) الطبري، ج ٤، ص ٧٩-٨١.

(٢٢٥) المصدر السابق، ج ٤ ص ١١٢.

من الجبل وأقل مؤونة، وأنا أعاقب بينكم في البر والبحر^(٢٢٦)، ثم فعل ذلك، أي أن معاوية وعد أن يعاقب بينهم في البر والبحر، أي لم تنشأ لدى الأمويين في هذه الفترة فرق خاصة من المقاتلة تابعة للبحرية، وإن ظهر بعض القادة الذين اشتبهوا بغزوهم في البحر، كعبد الله بن قيس حليف بني فزارة الذي غزا خمسين غزاة بين شامية وصائفة في البحر^(٢٢٧)، وجنادة بن أمية الأزدي البجلي^(٢٢٨) الذي اعتمد عليه معاوية في غزو أرواد وروودس وكريت، وخالد بن كيسان صاحب الروم في خلافة عبد الملك والوليد^(٢٢٩)، ولذلك نجد أن القتال في البحر كان أشبه ما يكون بالقتال في البر، ويقدم ابن الأعمى صورة حية في معركة ذات الصواري، إذ عندما بلغ المسلمين خبر توجه ملك الروم قسطنطين بن هرقل في جمع كبير لغزو المسلمين في البحر، كتب عثمان إلى معاوية وأمره أن يركب في البحر بمجنود المسلمين من أهل الشام، وكتب إلى عبد الله بن سعد بن أبي سرح يأمره أن يركب بأهل مصر، فاجتمع أهل مصر وأهل الشام بساحل مدينة عكا في جمع كبير من العدة والعدد والسلاح، ثم انهم حملوا الخيل معهم في المراكب، وانطلقوا من عكا في خمسمائة مركب فيها رجاله مقاتلة والخيول والسلاح والطعام الكثير، وخرج الروم في ألف مركب من مراكبهم فيها المقاتلة والنقط والنيران^(٢٣٠). وعندما رفض الروم اقتراح معاوية وعبد الله بن سعد بن أبي سرح بالخروج إلى الساحل والقتال في البر، ربط المسلمون المراكب بعضها إلى بعض وأصطف المسلمون على جوانب المركب في أيديهم الرماح والسيوف والقسي والسهام، واقتتل الفريقان وليس بينهم رمية سهم ولا طعنة رمح إلا الضرب بالسيوف والبواثر والخنجر والسكاكين حتى احمر ماء البحر، وقتل عدد كبير من المسلمين ومن الروم، وما أن عبد الله بن سعد أمير مصر وعد القبط من النواتية ثلاثة دنائير عن كل رجل من الروم يقتلونه، فإن القبط قتلوا منهم في ذلك قريبا من سبعمائة رجل^(٢٣١).

(٢٢٦) تليد، ج ٥ ص ٣٠٥.

(٢٢٧) الطبري، ج ٤ ص ٢٦٢، ابن الأثير، ص ٩٧.

(٢٢٨) الطبري، ج ٤، ص ٣٠٩.

(٢٢٩) المصدر السابق، ج ٦ ص ٤٢٢.

(٢٣٠) ابن الأثير، فوج، ج ٢ ص ١٢٨.

(٢٣١) المصدر السابق، ج ٢ ص ١٢٩.

أما عن أشكال السفن الحربية ومعدّاتها في العصر الأموي، فإن مصادرنا لا تمدنا بمعلومات على الاطلاق، وأكبر الظن أنها لم تكن تختلف كثيرا عن السفن المعروفة لدى الروم في ذلك العصر، لأنها كانت من صناعة عمال تأثروا بالأساليب المعروفة عند الرومان والبيزنطيين، ويعتقد جورج حوراني، أن الأسطول العربي في معركة ذات الصواري كان يتكون من درامين من الطراز البيزنطي العادي وهي سفن حربية سريعة خفيفة تشتمل على طبقة أو طبقتين من المجاذيف^(٢٣٢). لأن سفن البحر المتوسط القديمة ذات الشرع المربعة كان يمكن استعمالها في الرحلة لا في الحرب، ومن الطبيعي أن تتنوع المراكب الحربية بعد ذلك في أحجامها وأغراضها كما تدل على ذلك الاسماء المختلفة التي أطلقت عليها مثل الخرافات والشواني، والطرادات والعشاريات والشلنديات والمسطحات^(٢٣٣)، ويمكن القول ان القوات البحرية لم تظهر بشكلها المنظم إلا في

(٢٣٢) جورج حوراني، العرب والملاح في المحيط الهندي ص ١٨٣، والدرايم جمع دمولة معرب dromon في اليونانية والتي يرجع إليها أيضا الكلمة المقابلة في السريانية.

Frankel, Die Aramäischen Fremd Wörter, in Arabischen (Schiffahrt und see Verkehr) Leyden 1886, p.221.

(٢٣٣) — محمد ياسين الحموي — تاريخ الأسطول العربي، ط ١٣٦٤ هـ - ١٩٤٥ م ص ٣٦ - ٤١ والخرافة : ضرب من السفن فيها مراحي نيوان يرمى بها العدو في البحر، وقال دوزي : هي نوع من السفن الخفيفة.

الشونة، المركب المدد للجهاد في البحر ولجميع الشواني، وكان من أهم القطع التي يتألف منها الأسطول الإسلامي والرومي لأنها كانت أكبر السفن وأكثرها استعمالا لحمل المقاتلة للجهاد، وكانوا يقعون فيها أبراجا وقلعا للدفاع والمهجم وكان متوسط ما يحمله الشوني الواحد ١٥٠ رجلا، ويقال الشونة في الفرنسية Calera وفي الإيطالية Calera.

الطراد : سفينة صغيرة سريعة السور والمجري، وقال دوزي هي نوع من المراكب الحربية أكثر شهرة بالرويل المائل من السفينة، وكان يستعمل غالبا في حمل الخيول والفرسان، وأكثر ما يحمل فيها أرهون فارسا، واستعملها الفرنج فأطلق عليها الاسبان اسم Turka وأطلق عليها الطليان Turcan والفرنسيون اسم Turcan.

العشارى : جمعها عشاريات، نقل المقرئى عن ابن الطوير أنها من توابع الأسطول وكان يسار بها في النيل، منها يرسم الخليفة ومنها ما هو يرسم ولادة الأعمال.

الشلندى : جمعها شلنديات، مراكب حربية كبيرة مسطحة لحمل المقاتلة والسلاح وتبادل في أهميتها الشونة والخرافة وأصلها اللاتيني Chelandium المسطح : وعده من أكبر سفن الأسطول الإسلامي، وكانوا يجرونها في البحار خلف السفن الصغيرة لتلا تفرق هذه في وادها.

عهد المتوكل وفي مصر، عندما نزل الروم دمياط سنة ٢٣٨هـ/٨٥٢م، إذ يذكر المقرئى «أنه وقع الاهتمام منذ ذلك الوقت بأمر الأسطول وأنشئت الشواني يرسم الأسطول، وجعلت الأرزاق لغزاة البحر كما هي لغزاة البر، وانتدب الأمراء له الرماة، فاجتهد الناس بمصر في تعليم أولادهم الرماية وجميع أنواع المحاربة، وانتخب له القواد العارفون بمحاربة العدو، وكان لا ينزل في رجال الأسطول غشيم ولا جاهل بأمر الحرب، ويشير المقرئى إلى أنه «كان لخدام الأسطول حرمة ومكانة، ولكل واحد من الناس رغبة في أن يعد من جملتهم، فيسعى بالوسائل حتى يستقر فيه»^(٢٣٤)، أي ظهرت في هذه الفترة أهمية الأسطول وغزاة البحر، بحيث أن الناس أصبحوا يسعون بكل الوسائل للانضمام إلى هذه القوات البحرية، بينما رأينا أن المقاتلة من عرب اليمن في خلافة معاوية لم يكونوا متحمسين لغزو البحر مما دفعه إلى أن يعقب بينهم في البر والبحر، وهذا دليل على مدى التطور الذي أصاب البحرية في هذه الفترة الزمنية.

النظام المالي للجيش

لم يكن المقاتلة ينالون في البدء وقبل تنظيم ديوان العطاء سوى الأنفال والغنائم، وجماع معنى النفل والناقلة كما يرد في لسان العرب مكان زيادة على الأصل، سميت الغنائم أنفالاً لأن المسلمين فضلوا بها على سائر الأمم الذين لم تحل لهم الغنائم، والنفل، الهبة، والنفل، التطوع. وعن ابن السكيت: تنفل فلان على أصحابه، إذا أخذ أكثر مما أخذوا عند الغنيمة، والنفل بالتحريك الغنيمة، وفي الحديث أن الرسول (صلى الله عليه وسلم) بعث بعثاً قبل نجد، فبلغت سهامهم اثني عشر بعيراً، فنفلهم بعيراً بعيراً، أي زادهم على سهامهم، ويكون من خمس الخمس، وفي حديث ابن عباس «لا نفل في غنيمة حتى يقسم جنة كلها أي لا نفل منها الأمير أحداً من المقاتلة بعد احرازها حتى يقسم كلها، ثم ينفله إن شاء من الخمس، فأما قبل القسمة فلا»^(٢٣٥).

(٢٣٤) المقرئى، المخطوط، ج ٣ ص ٦٠.

(٢٣٥) ابن منظور، لسان العرب، مادة نفل.

أما الغنائم فهو كل ما غلب عليه المسلمون بالقتال^(٢٣٦)، قل أو كثر حتى الأبرة، والواجب في المغنم تخميسه إذ يقول الله تعالى في سورة الأنفال «واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل^(٢٣٧)». أما الباقي فيقسم بين الجند من أهل الديوان وغيرهم^(٢٣٨)، إذ قال عمر ابن الخطاب «الغنيمة لمن شهد الواقعة^(٢٣٩)». وكان توزع الغنائم يتم بالسوية للراجل سهم ولل فارس سهمين^(٢٤٠). وكانت الغنائم تجمع عند نيلها لدى صاحب الأقباض ثم ترسل إلى صاحب المقاسم^(٢٤١)، الذي ينادى على مابين يديه ويشمن. وقد أرسل معاوية إلى صاحب المقاسم بخاتم ذهب وفيه فص ياقوت أحمر من مغنم رودس وأمر أن ينادى عليه، ثم أخذه معاوية لنفسه وحسبه للمسلمين من سهمه^(٢٤٢).

وبما أن عمر بن الخطاب رفض تقسيم الأراضي التي انتحتها عنوة وأجراها كلها مجرى أرض الصلح وتركها في أيدي أصحابها على الجزية والخراج، فانه اجتمع بالصحابة لتقرير الوجوه التي تصرف فيها واردات البلاد، فقرروا أن يكون من وجوه صرفها، توزيع الأعطيات على المقاتلة، فيذكر سيف أنهم اتفقوا على «فرض الأعطية من الجزاء على من صالح أو دعي إلى الصلح من جزائه مردود عليهم بالمعروف، وليس في الجزاء أنحاس، والجزاء لمن منع الذمة، وولى لهم فيمن ولي ذلك منهم ولن لحق بهم وأعانهم^(٢٤٣)». ويذكر سيف عن الشعبي ومحمد بن سيرين «فرض العطاء حين فرض لأهل الفيماء الذين أفاء الله عليهم، الفيماء لأهل هؤلاء الأمصار ولن لحق بهم وأعانهم وأقام معهم ولم

(٢٣٦) أبو يوسف الخراج، ص ١٦.

(٢٣٧) سورة الأنفال، آية ٤١.

(٢٣٨) يحيى بن آدم، الخراج، ص ٣، أبو يوسف، ص ٦١.

(٢٣٩) ابن تيمية، السياسة الشرعية، ص ٣٠.

(٢٤٠) الطبري، ج ٣ ص ٤٤٠.

(٢٤١) الطبري، ج ٣ ص ٣٩٧، ٤٣٦، الخولاني، تاريخ دانا، ص ٧٦.

(٢٤٢) ابن الأثير، فتح، ج ٢ ص ١٢٦، وقد يعهد الكر إلى شخص واحد يقبض الغنائم ويقسمها فيسمى

صاحب الأقباض والمقاسم.

(٢٤٣) الطبري، ج ٣ ص ٦١٨.

يفرض لغيرهم، ثم كتب في إعطاء أهل العطاء أعطيتهم عطاء واحداً سنة ١٥هـ^(٢٤٤).

ولعل إشارة سيف إلى أن العطاء وزع في سنة ١٥هـ واقعية وتعبّر عما كان يجري فعلاً في الأمصار بعكس ما كان في المدينة من توزيع الأموال حين حضورها^(٢٤٥)، ولذلك قيل عن توزيع الأموال بشكل راتب معين في كل سنة عطاء، وبين ذلك الشعبي فيقول عمن رأى عمر أنه قال لَمَّا فتح الله عليه، وفتح فارس والروم، جمع أناساً من أصحاب رسول الله، فقال: ماترون؟ فإني أرى أن أجعل عطاء الناس في كل سنة وأجمع المال فانه أعظم بركة، ففرض الأعطيات^(٢٤٦).

ويدور أن العطاء بقي يوزع بالتساوي بين المقاتلة في العراق والشام حتى سنة ٢٠هـ مع زيادة أهل البلاء في عطائهم^(٢٤٧)، وعن رافع مولى عمر قال: سمعت العباس بالجابية يقول لعمر: أربع من عمل بهن استوجب العدل، الأمانة في المال والقسم في السوية^(٢٤٨)..... ويذكر سفيان بن وهب الخولاني أنه لما اجتمع الفيء، أرسل امرء الأجناد إلى عمر بن الخطاب أن يقدم بنفسه، فلما قدم حمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أما بعد فإن هذا المال نقسمه على من أفاء الله بالعدل، الرفيع فيه بمنزلة الوضع ليس أحد به أحق من أحد». ثم قسم بين الناس فأصاب كل رجل منهم نصف دينار إذا كان وحده، فإذا كانت معه امرأته أعطاه ديناراً^(٢٤٩).

إلا أن زيادة وارد الدولة بعد استقرار الشام والعراق ومصر وحصول اختلاف في الرأي في أحقية المسلمين الأوائل ومن أسلم بعدهم في المدينة في نصيبهم من الأموال

(٢٤٤) المصدر السابق، ج ٣ ص ٦١٥.

(٢٤٥) أبو حنيفة الأموال، ص ٢٤٢.

(٢٤٦) أبو يوسف، ص ٤٩.

(٢٤٧) الطبري، ج ٣ ص ٦١٦، رواية سري عن سيف «القسم بالسوية وأن يعطى أهل البلاء على قدر بلادهم».

(٢٤٨) الطبري، ج ٤ ص ٦٤.

(٢٤٩) أبو زرعة الدمشقي، تاريخ، ج ١ ص ١٧٨، تهذيب تاريخ دمشق، ج ١ ص ١٧٦.

وبين الفاتحين والروادف في الأمصار في وارد البلاد إضافة إلى توسع رقعة الدولة الإسلامية، كان دافعا لايجاد جهاز إداري ومالي جديد يمتشى والظروف الجديدة لهذه الدولة، فوضع ديوان العطاء على التفضيل^(٢٥١).

كان العطاء في الشام يتدرج بين أهل الأيام ومقاتلة اليموك ومن أتى بعدهم والروادف، فعطاء أهل الأيام ثلاثة آلاف، وأهل اليموك ألفان، ولأهل البلاء الرائع منهم ألفان وخمسمائة، وفرض لمن بعد اليموك ألفا ألفا ثم فرض للروادف حسب تتابعهم المثنى، خمسمائة، الروادف الثلاث بعدهم ثلاثمائة وسوى كل طبقة في العطاء قوتهم وضعيفهم، عربهم وعجمهم، وفرض للروادف التربع على مائتين وخمسين وفرض لمن بعدهم وهم أهل هجر والعباد على مائتين، كما أنه فرض لنساء أهل اليموك مائتين مائتين، ثم سوى بين النساء وجعل الصبيان سواء على مائة مائة^(٢٥٢)، ويذكر البلاذري أن عمر فرض لأهل اليمن وقيس بالشام والعراق لكل رجل ما بين ألفين إلى ألف إلى تسعمائة إلى خمسمائة إلى ثلاثمائة ولم ينقص أحدا عن ثلاثمائة، بينما يشير النص الذي أورده الطبري إلى أن الحد الأدنى كان مائتين^(٢٥٣).

نلاحظ من هذين النصين أن المردود الدائم بالنسبة للمقاتلة أصبح العطاء، وأن عطاء مقاتلة العراق والشام كان بنسبة واحدة في هذه الفترة، وأن عمر اعتمد في فرض العطاء على قواعد معينة، وهي الرجل وبلاؤه في الإسلام، والرجل وقدمه في الإسلام، والرجل وغناؤه في الإسلام والرجل وحاجته^(٢٥٤). أما في العهد الأموي، فنلاحظ أن الولاء للبيت الأموي والاخلاص له كان دافعا هاما لزيادة العطاء لأهل الشام، وظهر ذلك منذ خلافة معاوية الذي نقل بيت مال الدولة من الكوفة إلى دمشق وزاد في عطاء

(٢٥٠) لم يلاق قرار عمر بوقف الأرض على جميع المسلمين استحسانا لدى للمقاتلة وقالوا له بعد ذلك: وأنت ما آله الله علينا بأسيا فاعل على قوم لم يحضروا ولم يشهدوا وأبناء آبائهم لم يحضروا. وقال عمر للأصهار بعد اتخاذه القرار: «وقد رغبوا أني قد ظلمتهم حقوقهم». (أبو يوسف، الخراج، ص ٢٦).

(٢٥١) الطبري، ج ٣ ص ٦١٤.

(٢٥٢) البلاذري، فوج، ص ٤٣٨.

(٢٥٣) ابن سعد، الطبقات، ج ٣، قسم ١ ص ٢١٥.

أهل الشام وأنقص عطاء أهل العراق^(٢٥٤). كما أن عبد الملك وعد أهل العراق خلال ثورة ابن الأشعث أن يجعل عطاءهم مساويا لعطاء أهل الشام، ولكن نظرا لرفض مقاتلة العراق بشروط عبد الملك، فإنه لم يبر بوعده^(٢٥٥)، أما الوليد بن يزيد الذي عرف بمسخاته في العطاء فقد زاد عطاء جميع الأمصار، غير أنه مالبث أن زاد عطاء أهل الشام بعد زيادة العشرات عشرة^(٢٥٦)، ومثل هذا الأمر منطقي لما عرف عن أهل الشام من ولاء للأمويين، ومع ذلك فلم تكن كل قبائلهم على نفس الدرجة من الولاء، ولذلك نجد أن معاوية لم يكن ليفرض في بادئ الأمر إلا للقبائل اليمانية، فلما قدم مسكين الدارمي الشاعر إلى معاوية وسأله أن يفرض له أبن فخرج مسكين وهو يقول:

أخاك، أخاك، إن من لا أخا له

كساع إلى المهج — بغير سلاح

وقال أيوب السعدي، ولم يزل معاوية كذلك حتى أغزى اليمن وكثرت، وضعفت عدنان، فبلغ معاوية أن رجلا من أهل اليمن قال يوما، «لهممت أن لا أحل حبوتي حتى أخرج كل نزارى بالشام»، فلما بلغت معاوية فرض من وقته الأربعة آلاف رجل من قيس وجعل مسكين في شرف العطاء^(٢٥٧)، فإذا صحت هذه الرواية فهي تشير إلى أن التسجيل في ديوان الجند لم يكن اعتباريا أو مفتوحا للجميع، وإنما يخضع لتوجيهات من الخليفة، ونجد صدى لذلك أيضا في توجيهات عمر بن عبد العزيز وإن كانت مبنية على أسس أخرى، فقد أمر واليه على مصر أيوب بن شرحبيل بفريضة للجند وطلب منه أن يلمصق ذلك بأهل البيوتات الصالحة^(٢٥٨)، كما أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى يزيد بن الحصين «أن مر للجند بالفريضة وعليك بأهل الحاضرة وإياك

(٢٥٤) فلهويزن، تاريخ الدولة العربية من ظهور الإسلام إلى نهاية الدولة الأموية، ترجمة محمد عبد الحادي أبو ريده، ص ١٢٦، نقلا عن تيرفانس.

(٢٥٥) الطبري، ج ٦ ص ٣٤٧.

(٢٥٦) الطبري، ج ٧ ص ٢١٧، ابن الأثير، ج ٥ ص ٢٦٨.

(٢٥٧) تميمي، ج ٥ ص ٣٠٣.

(٢٥٨) الكندي، الولاة والقضاة، ص ٦٨.

والأعراب، فانهم لا يحضرون محاضر المسلمين ولا يشهدون مشاهدتهم^(٢٥٩)؛ بمعنى أنه لا يجوز تسجيل أعرابي في ديوان الجند، ويعلق أبو عبيد على هذا الأمر: وليس وجه هذا عندنا أن يكونوا لم يروا لهم في الفياء حقاً ولكنهم أرادوا أن لا فريضة لهم راتبة تجرى عليهم من المال كأهل الحاضر الذين يجامعون المسلمين على أمورهم ويعينونهم على عدوهم بأبدانهم وأموالهم، وهم مع هذا أهل المعرفة بكتاب الله وسنة رسوله والمعونة على إقامة الحدود، وحضور الأعياد والجمع وتعليم الخير فلهذا آثروهم بالأعطية الجارية^(٢٦٠)، وفي كتاب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم نلاحظ أنه يأمره أن يفرض للناس إلا لتاجر، ولما سئل سليمان بن يسار حول كتاب عمر قال: أصاب عمر، التاجر مشغول بتجارته عما يصلح المسلمين^(٢٦١)، بمعنى أن الفرض وهو التسجيل للمرة الأولى لا يكون لتاجر أو أعرابي وأنه يفضل أهل البيوتات الصالحة.

لم يكن عطاء المقاتلة في العهد الأموي بنسبة واحدة، فقد كان هناك حد أعلى للعطاء يدعى شرف العطاء، وبينما كان شرف العطاء محددًا بألفين ومخمسائة درهم في عهد عمر ومن تبعه من الخلفاء الراشدين^(٢٦٢)، فإنه انخفض في خلافة بني أمية إلى ٢٠٠ درهم. يذكر البلاذري أنه قتل مع الضحاك في مرج راهط ثمانون من الأشراف كان لكل رجل منهم في العطاء ألفان وقطيفة يعطونها مع عطائهم^(٢٦٣).

وإذا كان شرف العطاء قد أعطي في بادئ الأمر لأهل الأيام والفتوح الأولى مجازاة لهم لمساهماتهم في تلك الحروب الخطيرة وبلاتهم فيها أو لمن قام ببعض الأعمال الإدارية والقيادية^(٢٦٤)، فإنه أضيف إليها في العصر الأموي الولاء لبني أمية مع التورث

(٢٥٩) أبو عبيد، الأموال، ص ٢٢٧.

(٢٦٠) أبو عبيد، الأموال، ص ٢٢٧.

(٢٦١) ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٣٥٥.

(٢٦٢) الطبري، ج ٣ ص ٦١٤، ج ٤ ص ٧٥.

(٢٦٣) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ١٣٦، ابن سعد، ج ٥ ص ٢٥٥.

(٢٦٤) ابن عبد الحكم، فوح، ص ١٤٣، البلاذري، فوح، ص ٤٤٢.

في شرف العطاء الذي لم يكن يورث قبل ذلك، فقد اشترط حسان بن مالك بن بحدل وكان سيد أهل الشام على مروان ماكان لهم من شروط على معاوية وابنه يزيد منها أن يفرض لهم لألفي رجل ألفين ألفين، وإن مات قام ابنه أو ابن عمه مكانه^(٢٦٥)، ولا شك أنه كان يفرض في شرف العطاء لأشراف القبائل وساداتهم ومن يظهر البلاء في الحرب.

أما عدد من كان يفرض لهم في شرف العطاء فقليل إذا ما قيس ببقية الأعطيات، وإن كنا نفترض أن نسبتهم في الشام أكبر مما هو في الأمصار الأخرى كمصر مثلاً حيث يذكر ابن عبد الحكم أن عدد المقاتلة المسجلين في الديوان زمن معاوية كان أربعين ألفاً وكان منهم أربعة آلاف في مائتين مائتين (دينار)^(٢٦٦)، أما أغلبية المقاتلة فكان عطائهم يتراوح بين مائتين إلى ثلاثمائة إلى ألف وألف وخمسمائة درهم^(٢٦٧)، ونلاحظ أن عدد المقاتلة في الشام الذين يأخذون عطاءً مرتفعاً كان كبيراً، لأننا إذا اعتمدنا رواية أبي عبيد معمر بن المثني المتعلقة بكتاب الحجاج إلى رتبيل يتبين لنا أنه كان مع عمارة بن تميم ٣٠ ألفاً كل واحد منهم يأخذ مائة درهم في الشهر أي ١٢٠٠ درهم في السنة، فقد كتب الحجاج إلى رتبيل: أما بعد فاني قد بعثت إليك عمارة بن تميم في ثلاثين ألفاً من أهل الشام لم يخالفوا طاعة ولم يخلعوا خليفة ولم يتبعوا إمام ضلالة، يجرى على كل رجل منهم في كل شهر مائة درهم يستطعمون بالحرب استطعاماً^(٢٦٨).

بالإضافة إلى العطاء كان المقاتلون ينالون الرزق شهرياً، فقد روى ابن عساكر أن عمر بن الخطاب لما وصل الجابية، كان من جملة ما فعله أنه دعا ابن قاطورا صاحب الأرض فقال: أخبرني ما يكفي الرجل من القوم في الشهر واليوم؟ فأقنى بالمدى والقسط فقال يكفيه مديان في الشهر وقسط زيت وقسط خل، فأمر عمر بمدينين

(٢٦٥) المسعودي، مروج الذهب، ج ٣ ص ٨٦.

(٢٦٦) ابن عبد الحكم، فتوح، ص ١٠٢، المقرئ، المخطوط، ج ١ ص ١٧٢، ١٧٣.

(٢٦٧) الطبري، ج ٥ ص ٢٢٣، اللادري، أنساب، ج ٥ ص ٣٥٤، ابن فنية، عهود الأحرار، ج ٢ ص ٤٥٠، ٤٤٤.

(٢٦٨) الطبري، ج ٦ ص ٣٩٠.

قمحا فطحنا ثم عجننا ثم أدمهما بقسطي زيت ثم أجلس عليهما ثلاثين رجلا فكان كفاف شعبهم^(٢٦٦)، وكانت هذه المؤن تحفظ في هري ثم توزع على المقاتلة^(٢٦٧).

كان المقاتلة يأخذون زيادة عن العطاء والرزق أموالاً إضافية تسمى المعاون، وجدت هذه منذ أيام عمر بن الخطاب^(٢٦٨)، فقد خطب حين أراد الرجوع من الشام إلى المدينة، فبين لأهل الشام بأنه قضى ما عليه وأنه جند الجنود وهياً لهم الفروج ووسع عليهم ما بلغ فيؤهم وما قاتلوا عليه من شامهم، وأنه سمى لهم أطعمتهم، وأمر لهم بأعطياتهم وأرزاقهم ومعاونهم^(٢٦٩)، وقد ارتفع مقدار المعونة في الشام حين دعوة المقاتلة إلى حملة مهمة أو للقضاء على ثورة ما، فقد أعطى يزيد بن معاوية الجند الذين انتدبهم لمقاتلة ابن الزبير مائة دينار معونة فوق أعطياتهم^(٢٧٠). وعندما وجه مروان جيشاً من فلسطين مع حبيش بن دلجة القيني إلى ابن الزبير في ستة آلاف وأربعمائة جندي، قيل انه لم يقتل رجلاً من أصحاب ابن دلجة إلا كان أقل ما وجد معه مائة دينار^(٢٧١).

وقد جعل عمر بن عبد العزيز العرب والموالي في الرزق والكسوة والمعونة والعطاء سواء، إلا أنه جعل فرضة المولى المعتق خمسة وعشرين ديناراً^(٢٧٢). وعندما أراد يزيد بن الوليد بن عبد الملك أن يوجه المقاتلة إلى الوليد بن يزيد قرر منح ١٠٠٠ درهم معونة لمن ينتدب لقتال الوليد ونظراً لقلته من تقدم رفع القيمة إلى ١٥٠٠ درهم ثم إلى ٢٠٠٠ درهم^(٢٧٣).

وهكذا نرى أن بني أمية في الشام استصلحوا الجند بإدراار أرزاقهم وسد حاجاتهم والمكافأة لهم على قتل غنائمهم وبلائهم، سئل عمرو بن معاذ وكان على

(٢٦٩) ابن عسك، تاريخ دمشق، المجلد الأول، ص ٥٥٦.

(٢٧٠) البلاذري، فوح، ص ١٤٠، ٢١٠، ٢١١.

(٢٧١) الطبري، ج ٤ ص ٤٣، ٦٥.

(٢٧٢) الطبري، ج ٤ ص ٦٥.

(٢٧٣) المصدر السابق، ج ٥ ص ٤٨٣، ابن الأثير، ج ٤ ص ١١٢.

(٢٧٤) البلاذري، أنساب، ج ٥ ص ١٥١.

(٢٧٥) ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٢٧٧.

(٢٧٦) الطبري، ج ٧ ص ٢٤٢.

الصوائف، بما قدرت على جيوش الصوائف؟ وكان يغزو في كل سنة ويحرق الجيوش إلى بلاد الروم، فقال بسمانة الظهر والقديد وكثرة الكعلك^(٢٧٧).

كان العطاء يدفع سنوياً للمقاتلة في الحرم عند بداية السنة الهجرية في خلافة عمر بن الخطاب^(٢٧٨)، كما أنه ما بلغ الناس عاشوراء قط في أيام زياد إلا وطائفة يأخذون العطاء، وكان زياد إذا أهل المحرم أخرج للمقاتلة أعطياتهم^(٢٧٩)، غير أن دفع العطاء في وقته المحدد لم يكن أمراً ميسوراً دائماً وخاصة إذا لم يصل الخراج في وقته المعين، أو بسبب الاضطرابات، وفي هذه الحال كان العطاء يدفع أقساطاً أو يؤخر دفعه عن الموعد المقرر، فقد وعد يزيد بن معاوية الناس أن يجمع لهم عطاءهم كله، إذ أن معاوية كان يخرج لهم العطاء ثلاثاً^(٢٨٠)، كما أننا نرى يزيد بن الوليد يعد للمقاتلة أن يدفع لهم عطاءهم كل سنة ورزقهم كل شهر^(٢٨١)، وهذا يعني أن الأعطيات أحياناً لم تكن توزع سنوياً ولا الأرزاق شهرياً، كما أن الخليفة إذا كان بحاجة إلى الأموال أخذها من بعض الولايات، فكان هذا يؤدي إلى حبس العطاء عن مقاتلة ذلك المصير، فقد اضطرت الأحداث الداخلية مروان بن محمد إلى تأخير العطاء عن ديوان مصر، ثم دفعهم في العام التالي معتذراً لهم بقوله: «إني إنما حبست عنكم العطاء في السنة الماضية لعلو حضرتي، فاحتجت فيه إلى المال، وقد وجهت إليكم بعطاء السنة الماضية وعطاء هذه السنة»^(٢٨٢).

ويعود لزياد بن أبيه فضل تنظيم العطاء في العراق على أسس جديدة غير تلك التي كانت متبعة سابقاً والتي أصبح فيها لكل عشيرة عريف خاص بها يتولى توزيع

(٢٧٧) الطوطي، سراج الملوك، الطبعة الأولى، ١٣١٩ هـ ص ١٠٦.

(٢٧٨) الطبري، ج ٤ ص ٤٣. في رواية سيف أن عمر كتب إلى سعد بن مالك وإلى عتبة بن غزوان أن يرهما بالناس في كل حين ربيع في أطيب أرضهم، وأمر لهم بمعاومتهم في الربيع من كل سنة واعطائهم في المحرم من كل سنة.

(٢٧٩) البلاذري، أنساب، ج ٤، قسم ١ ص ١٩.

(٢٨٠) ابن كثر، البداية والنهاية، طبعة القاهرة، ج ٨ ص ١٤٣.

(٢٨١) الطبري، ج ٧، ص ٢٦٩، خليفة، ج ٥ ص ٥٥١.

(٢٨٢) القزويني، المخطط، ج ١ ص ١٧٣.

لعطاء على أفراد عشيرته المثبتين في الديوان^(٢٨٣). وبما أن هذا التنظيم هو تنظيم منطقي يسهل تطبيقه، وكان مطبقاً كذلك في مصر على هذا الأساس^(٢٨٤)، يمكننا أن نفترض بأن توزيع العطاء في الشام كان يتم وفقاً للمبدأ ذاته، لاسيما وأن هناك إشارة إلى وجود عريف للسكاسك^(٢٨٥)، ووجود عريف لكل قوم^(٢٨٦).

أما عطاء الأسرى، فليس بين أيدينا سوى نص واحد يحدد إلى عهد عمر بن عبد العزيز يتعلق بالأسارى بالقسطنطينية، إذ أنه كتب إليهم - حسب رواية ابن عبد الحكم: «أما بعد فانكم تعلمون أنفسكم أسارى، معاذ الله بل أنتم الحبساء في سبيل الله، واعلموا أي لست أقسم شيئاً بين رعييتي إلا أخصصت أهلكم بأوفر نصيب وأطيبه، وإني قد بعثت إليكم بخمسة دنانير خمسة دنانير، ولولا أي خشيت أن زدكم أن يحبس طاعة البرع عنكم لزدكم^(٢٨٧)»، بمعنى أن عطاء الأسير كان يعطى لأهله، لا بد أن هذا المبدأ كان مطبقاً في الفترات السابقة، فخلفاء بني أمية كان يهتمهم أمر مقاتلتهم في الشام ويستبعد أن يكونوا قد أهملوا أمرهم وأمر أسرهم، وهذا بدوره يقتضي تسجيلاً في الديوان لمن يقتل أو يفقد أو يؤسر. وقد اتخذ عمر بن عبد العزيز إجراءات معينة متعلقة بالغائب، فإذا كان قريب الغيبة أعطى العطاء لأهل ديوانه، وإن كان منقطع الغيبة يمزل عطاؤه إلى أن يقدم أو يأتي نعيه، أو يوكل عنده بوكالة بيينة على حياته فيدفع العطاء إلى وكيله^(٢٨٨)، أما إذا مات أو قتل كان ما يستحق من عطائه موروثاً عنه على فرائض الله تعالى وهو دين لورثته في بيت المال^(٢٨٩). واختلف الفقهاء في استيفاء نفقات ذرته من عطائه في ديوان الجيش فبعضهم يقول إن ورثته يحالون على

(٢٨٣) القلقشندي، ج ١ ص ٤٢٤، ابن سعد، ج ٦ ص ٦٣، ١٣٥.

(٢٨٤) المقرئ، الخطط، ج ١ ص ٣٩٣، ياقوت الحموي، ج ١ ص ٤٩٢.

(٢٨٥) تهذيب، ج ٥ ص ٢٥.

(٢٨٦) المصدر السابق، ج ٦ ص ١١٧.

(٢٨٧) ابن عبد الحكم، سورة عمر بن عبد العزيز، ص ١٤٠.

(٢٨٨) ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٣٥٧.

(٢٨٩) الماوري، الأحكام السلطانية، ص ٢٠٦.

مال العشر والصدقة لأن عطاءه قد سقط بموته ، والبعض الآخر يرى أنه يستبقي من عطائه نفقات ترغيباً وتشجيعاً للجنود على التجنيد^(٢٩٠) .

واختلف الفقهاء كذلك في سقوط عطائه إذا حدثت به عاهة تمنعه من القتال ، فالبعض يرى أن عطاءه يسقط لأنه في مقابل عمل لم يعد يستطيع القيام به ، والقول الثاني انه باق على العطاء ترغيباً في التجنيد والارتزاق^(٢٩١) .

كان على أهل العطاء أن يجهزوا أنفسهم بالأسلحة ، ويذهبوا للقتال عندما يضرب عليهم البعث ويدعون إلى الخدمة^(٢٩٢) ، ويظهر أن هذا كان منذ البداية كما يتضح من قول عمر بن الخطاب : « لقد هممت أن أجعل العطاء أربعة آلاف ، ألفاً يجعلها في أهله ، وألفاً يزودها معه ، وألفاً يتجهز بها وألفاً يتفرق بها »^(٢٩٣) . وروى الهيثم ابن عدى عن ابن عباس الهمداني وغيره أن كثير بن شهاب كان على الرى ودستبي وفزوين كان إذا غزا أخذ كل امرئ من معه ، بترس ودرع وبيضنة ومسلّة وخمس ابر وخيوط كنان ومقص ومقراض ومخلّاة^(٢٩٤) ، ووجه عمر بن عبد العزيز كتابا إلى ولاته حين أخرج العطاء جاء فيه : « لا تقبل من رجل له مائة دينار إلا فرس عربي ودرع وسيف ورمح ونبل »^(٢٩٥) .

وكان أخذ العطاء يحتم على صاحبه أن يقوم بالغزو ، إلا أنه كان باستطاعة من لا يريد الغزو أن يخرج بدلاً ، وروى المدائني أنه لم يكن أحد من بني مروان يأخذ العطاء إلا وعليه الغزو ، فمنهم من يغزو ومنهم من يخرج بدلاً . وكان هشام بن عبد الملك مولى يقال له يعقوب ، فكان يأخذ عطاء هشام مائتي دينار ودينار ، فيأخذها يعقوب ويغزو ، وكانوا يصيرون أنفسهم في أعوان الديوان ، وفي بعض ما يجوز لهم المقام

(٢٩٠) الماوردي، ص ٢٠٦ .

(٢٩١) المصدر السابق، ص ٢٠٦ .

(٢٩٢) الطبري، ج ٦ ص ٢٣٠ ، ٢٣١ .

(٢٩٣) المصدر السابق، ج ٣ ص ٦١٥ .

(٢٩٤) البلاذري، فتوح، ص ٣١٤ .

(٢٩٥) ابن سعد، الطبقات، ج ٥ ص ٢٥٨ .

ويوضع به الغزو عنهم^(٢٩٦)، أي بإمكان أهل العطاء التخلص من البعوث إذا عملوا في الوظائف التي تقتضي البقاء في المصر أو إذا أرسلوا عنهم بدلاً، أما العرفاء فكانوا لا يشاركون في البعوث والقتال في أكثر الأحيان، ولأنهم خلفاء الغزاة في عيالمهم^(٢٩٧)، ولكن هذا لا يمنع من مشاركتهم في القتال إذا دعت الحاجة إلى ذلك^(٢٩٨)، لأنهم كانوا يعملون من أهل الديوان يأخذون العطاء.

وهكذا يتبين لنا من دراستنا للتنظيم العسكري في الشام أن الجيش الشامي كان يتألف بالدرجة الأولى من القبائل العربية المقيمة في الشام، وبما أن القبائل الجمانية والقضابية كانت تؤلف الأكثية، فمن الطبيعي أن يتألف الجيش في معظمه من هذه القبائل بالإضافة إلى القبائل القيسية التي كان مستقرها الجزيرة وجند قيسين، ولكننا نلاحظ استفادة بني أمية من كل الطاقات البشرية، فقد استعانوا بأهل الذمة في مناطق الحدود والثغور، كما أنهم استخدموا الموالي الذين ازدادت نسبتهم في الفترة الرومانية حيث ظهرت لدينا فرق خاصة، كالوضاحية والدكوانية والحمرية وغيرهم، ولكن القيادات العليا في الشام بقيت بيد العرب من الصحابة وأبنائهم ومن أشراف القبائل في الفترة السفانية وبني أمية في الفترة الرومانية، ولا سيما في قيادة الصوائف والشوائف، إذ أن أمراء بني أمية كانوا يعلقون أهمية كبيرة عليها لأنهم إنما يتابعون عملية الجهاد ضد أعداء المسلمين من جهة كما أنها كانت تكسبهم حالة من المجد من جهة ثانية، ثم إن عملية الجهاد هذه كانت تمكنهم من أن تحافظ جيوشهم الشامية على ماتمتع به من نظام وسجاياء حرية، ولقد بقيت القبيلة أو العشيرة عنصراً مكوناً بارزاً في مجال التعبئة سواء في اعتمادهم على نظام الصف أو الكراديس أو عندما تدج لغايات عسكرية أو مالية في تنظيمات أكبر. ونلاحظ في مجال الأسلحة ووسائل الدفاع وآلات الحصار أن مجال الاقتباس يظهر واضحاً، إلا أن التطور الذاتي والابتكار على شكل استجابة ناجحة لمتطلبات التطور قد سارا جنباً إلى جنب مع

(٢٩٦) الطوري، ج ٧ ص ٢٠٢.

(٢٩٧) محذوب، ج ٧ ص ١٥٢.

(٢٩٨) الطوري، ج ٦ ص ٢٥٤، ٢٥٥.

الافتخار ، ويكفي أن نقارن بين البداية والأوج وبينهما مدة لا تتجاوز الخمسين سنة في كثير من الأحيان سواء على صعيد العدد أو على صعيد الآلات والعدد ، حتى نرى هذه القفزة الواسعة التي حققها العرب عامة ومقاتلة أهل الشام خاصة .

الخاتمة

ألفت هذه الدراسة الضوء على أهمية بلاد الشام في صدر الإسلام، لا سيما عندما أصبحت الشام الولاية المركزية في عهد بني أمية، فأوضحت لها المكانة السياسية الأولى وتمتعت بقوة عسكرية فائقة وبأوضاع إدارية واجتماعية متميزة، فالأكثية الساحقة من الروم ومرتزقتهم نزحوا عن المدن الساحلية والداخلية الهامة ولحقوا بهرقل إلى آسيا الصغرى والقسطنطينية. والقبائل العربية النصرانية، التي كانت تشكل نسبة مكانية لا يستهان بها في الشام قبل الفتح، اعتبرت اجتماعيا بمستوى العرب المسلمين الفاتحين عندما اعتنقت الإسلام، والدليل على ذلك هو الازدياد المستمر في أعداد المقاتلة العرب في كل جند، وهذا الازدياد لم يكن ناجما عن هجرة القبائل من الجزيرة العربية فقط، وإنما عن اعتناق القبائل العربية النصرانية للدين الإسلامي. كما أن معظم العرب في الشام في العصر الأموي كانوا من عرب الجنوب، باستثناء جند قنسرين حيث كانت الأكثية قيسية، وأصبح العرب يشكلون الغالبية الكبرى من السكان في معظم الأجناد سواء في المناطق الساحلية أو الداخلية، إلا في جند دمشق

حيث نلاحظ أن السكان في مدن جند دمشق الساحلية كان أكثرهم من اليهود والفرس نتيجة للسياسة التي اتبعها معاوية وعبد الملك من بعده .

ونظرا لسياسة التسامح الديني التي اتبعها خلفاء بني أمية ، وعدم فرض ضرائب اضافية على أهل الذمة ، كما حدث في العراق ومصر مثلاً ، بقيت النصرانية واسعة الانتشار نسبيا بين السكان من غير العرب ، ومن ثم فإن النسبة الكبرى من الموالي وفقا للروايات المتوافرة كانوا موالي عتاقة ينتمون إلى أصول مختلفة ، وكان خلفاء وأمرأ بني أمية يملكون أعداداً كبيرة منهم ازدادت في الفترة المروانية نتيجة للفتوحات في الشرق والغرب . ولذلك ازداد اعتماد خلفاء بني أمية في هذه الفترة على الموالي في كل دوائر الدولة ، كما ظهرت فرق للموالي ، كالوضاحية والدكوانية والمحمرة ، شاركت في قمع الثورات التي نشبت ضد الأمويين ، ولكن القيادات في الجيش في الشام بقيت تسند إلى العرب ، إلى أبناء الصحابة وأشراف القبائل في الفترة السفهانية ، وإلى أمرأ البيت المرواني خاصة وبني أمية عامة في الفترة المروانية ، كما أن بعض الوظائف الأساسية بقيت تسند إلى العرب ، كولاية الأجناد والقضاء والشرطة ، أما المستشارون والوزراء فكان منهم العرب ومنهم الموالي .

ونتيجة لسياسة معاوية المالية التي أصبح على الولايات بموجبها ارسال الفائض من الأموال إلى بيت المال المركزي ، تدفقت الأموال على الشام بالإضافة إلى الخماس الغنائم التي كانت ترسل إليها مما أدى إلى ازدهار الشام وتمتع أهلها كافة بمميزات خاصة ، فعماء مقاتلة الشام كان أكثر من عطاء المقاتلة في الأمصار الأخرى . كما لا نجد ذكراً لضرائب إضافية كتلك التي فرضت في العراق ومصر ، مما أدى إلى ازدهار الزراعة لعدم شعور المزارع بأن كل ما يجنيه سوف يتوجه

إلى الدولة، ومن ثم لانجد ذكرها لهجرة الفلاحين من أرضهم، كما حدث في العراق ومصر في العصر الأموي، أو كما حدث في الشام زمن هارون الرشيد عندما ترك بعض أهالي قرى فلسطين أراضيهم هرباً من كثرة الخراج. وشهدت الشام كذلك ازدهاراً تجارياً نتيجة لسيطرة العرب على المناطق التي كانت تحت النفوذ الساساني وسيطرتهم كذلك على الشام ومصر، فلم يعد للمراكز الجرمنية القديمة التي كانت موجودة بين الدولتين من أهمية. كما أن حكام القسطنطينية في هذه الفترة، كما تشير إلى ذلك مختلف الأدلة، لم يمنعوا التجارة مع الشام ومصر، لأن المنع كان يعني الاعتراف بخسارتهم لهاتين الولايتين، ويبدو أن الحكام البيزنطيين حتى سنة ٦٩٣م/٧٤هـ كانوا يرفضون الاعتراف بأن الشام ومصر ولايات خارجة عن نطاق الامبراطورية، ولذلك لم يطبق على المنتجات المرسلة من هاتين الولايتين قانون جستنيان. كما أن قوانين الملاحة والتجارة الصارمة التي كانت مطبقة سابقاً يبدو وكأنها اختفت، ولكن عندما عمد عبد الملك ابن مروان إلى تحرير الدولة الإسلامية من السيطرة البيزنطية اقتصادياً وإلى إقامة وحدة اقتصادية مستقلة من جهة، وإلى تحقيق نوع من الضغط الاقتصادي على بيزنطة من جهة أخرى بسكّه للدنانير العربية الإسلامية، نلاحظ أنه أضيفت الحرب الاقتصادية إلى العداء العسكري البري والبحري. ولكن عدم فرض خلفاء بني أمية قيوداً على التجارة الخارجية للدولة الإسلامية، كذلك التي فرضها البيزنطيون، أدى إلى سحب تجارة منتجات العالم العربي وتجارة الحرير والتوابل، التي كان البيزنطيون يأمن الحاجة إليها، من مصر والشام المركزين البحريين لمنافسهم الأمويين إلى العراق. وبما ساعد البيزنطيين على اغلاق البحر المتوسط في وجه الملاحة البحرية المنطلقة من الشام ومصر، قوة الأسطول البيزنطي

الذي خرج منتصرا سنة ١٠٠ هـ، وسيطرة بيزنطة على عدد كبير من جزر البحر المتوسط التي تشكل سلسلة من الجزر الحاجزة تجاه الشمال الافريقي والساحل الاسباني . فإذا أضفنا إلى ذلك انقسام الصف الأموي سنة ١٢٦ هـ إثر مقتل الوليد بن يزيد، وانقسام كلمة أهل الشام الذين كانوا يشكلون القاعدة المتينة والجبهة المتراصة التي كان الحكم الأموي يقوم عليها، فإنه لم تأت سنة ١٣٥ هـ/٧٥٢م حتى كانت الشام قد خسرت مركزها السياسي والتجاري الهام، فقد انتقل الحكم إلى العباسيين، وأصبحت العراق الولاية المركزية التي يمر بها الخط التجاري المتوجه نحو طرابزون، وخسرت دمشق مكانتها السياسية الهامة، ولم تستعدها، إلا فترة من الزمن وإلى حين، في عهد كل من نور الدين وصلاح الدين، حيث عادت إلى مسرح الأحداث كعاصمة كبرى لزعميين عظميين من زعماء العالم الإسلامي، وحظيت أبان حكمهما بقدر كبير من العز والمجد والازدهار .

المصادر والمراجع

* المصادر العربية

- الأبهشي (شهاب الدين محمد بن أحمد أبي الفتح الأبهشي)، (ت ٨٥٠ هـ) المستطرف في كل فن مستظرف بهامشه كتاب ثمرات الأوراق في المحاضرات للامام تقي الدين أبي بكر بن علي بن محمد ابن حجة الحموي.
- ابن الهكار (اسكندر بن يعقوب).
نهاية الأرب في أخبار العرب، مرسيليا، ١٨٥٢ م.
- ابن أبي حديد (عز الدين أبو حامد بن هبة الله بن محمد بن الحسين) (ت ٦٥٦ هـ)، شرح نهج البلاغة، ١٧ ج، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة ١٩٥٩.
- ابن أبي دينار، المؤنس في أخبار البرهانية ومونس، تونس، ١٣٨٦ هـ.
- ابن أبي السريور (أبو الحسن علي بن أبي عبد الله بن محمد).
بلغة الظرفاء في ذكرى توارخ الخلفاء، مطبعة النجاش، مصر، الطبعة الأولى، ١٣٢٧ هـ/١٩٠٩ م.
- ابن أبي أصيبعة (موفق الدين أبو العباس أحمد بن القاسم بن خلفه بن يونس السعدي الخزرجي)، (ت ٦٦٨ هـ).
حيون الأئمة في طبقات الأطباء، تحقيق الدكتور نزار رضا، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت.
- ابن الأعم (أبو محمد أحمد بن أعمم الكوفي)، (ت ٣١٤ هـ).
الفصوص ٧ أجزاء، تحقيق الدكتور محمد عبد المعيد خان، ١٣٨٨-١٣٩٤ هـ/١٩٦٨-١٩٧٤ م.

- الأدي (أبو زكريا يزيد بن محمد بن أبياس بن القاسم)، (ت ٣٣٤ هـ/٩٤٥ م) تاريخ الموصل، تحقيق الدكتور علي حبيبة، القاهرة، ١٣٨٧ هـ/١٩٦٧ م.
- الاضطخري (أبو اسحاق ابراهيم بن محمد الفارسي).
المسالك والممالك، تحقيق دى غوييه، مطبعة بريل، لندن، ١٩٢٧.
- الأصفهاني (أبو الفرج علي بن الحسين)، (ت ٣٥٦ هـ):
١ — مقاتل الطالبين، تحقيق السيد أحمد صقر، القاهرة ١٣٦٨ هـ/١٩٤٩ م.
٢ — الأغاني، ١٨ ج، تحقيق مصطفى السقا، مطبعة دار الكتب المصرية، القاهرة، ١٩٢٧ — ١٩٦١.
- الأنصاري (شرف الدين موسى بن يوسف).
التذكرة الأيوبية، مخطوطة في المكتبة الظاهرية برقم ٧٨١٤.
- بمشل (أسلم بن سهل الرزاز الواسطي)، (ت ٢٩٢ هـ).
تاريخ واسط، تحقيق كوركيس عواد.
- البخاري، الجامع الصحيح، ٤ أجزاء، طبعة لندن.
- أبو البقاء (عبد الله محمد البكري المصري الدمشقي).
نزهة الأنام في محاسن الشام، المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٤١ هـ.
- البالاذري (أحمد بن يحيى بن جابر):
١ — فروع البلدان — تحقيق محمد رضوان، المكتبة التجارية الكبرى، مصر.
٢ — أنساب الأشراف، الجزء الأول، تحقيق الدكتور محمد حميد الله، معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية.
- القسم الأول من الجزء الرابع، مؤسسة الدراسات الأفريقية الإسلامية، الجامعة العربية، القدس ١٩٧٢.
- القسم الثاني من الجزء الرابع، مكتبة المتنبي، بغداد.
- القسم الثالث، العباس بن عبد المطلب وولده، تحقيق الدكتور عبد العزيز الدوري، بيروت ١٣٩٨ هـ/١٩٧٨ م.
- الجزء الثالث، تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي، بيروت الطبعة الأولى، ١٣٩٧ هـ/١٩٧٧ م.
- الجزء الخامس، مؤسسة الدراسات الشرقية، الجامعة العربية، القدس، ١٩٣٦.
- البلخي (أبو زيد أحمد بن سهل).
كتاب البلد والتاريخ، الجزء الثاني، باريس ١٩١٩.
- البيروني، الآثار الباقية في القرون الخالية، طبعة ليزيك، ١٩٣٢ م.

- ☐ البيهقي (أحمد بن الحسين) .
- صنن البيهقي، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، طبعة أولى، ١٣٥٤ هـ .
- ☐ ابن تيمية، السياسة الشرعية في اصلاح الراعي والرعية، دار الكتب العربية، بيروت .
- ☐ التنوخي، الفرج بعد الشدة، ج ١، القاهرة، الطبعة الأولى .
- ☐ الجاحظ (أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب):
- ١ - البيان والتحصيل، تحقيق حسن السندوني، دار الفكر، بيروت .
- ٢ - كتاب الحاج في أخلاق الملوك، تحقيق فوزي عطوي، الشركة اللبنانية للكتاب، بيروت .
- ٣ - العثمانية، طبعة القاهرة، ١٩٥٥ م .
- ٤ - ثلاث رسائل، القاهرة، الطبعة السلفية، ١٣٤٤ هـ .
- ☐ جرجس بن العميد، تاريخ ابن العميد، لندن .
- ☐ جرير، ديوان جرير، دار صادر، بيروت .
- ☐ الجمحي (محمد بن سلام)
- طبقات الشعراء، طبعة أولست، دار النهضة، عن طبعة لندن، ١٩١٣ م، بيروت .
- ☐ الجهمياري كتاب الوزراء والكتاب، تحقيق مصطفى السقا، ابراهيم الأياري، عبد الحفيظ الشاذلي، طبعة ١٣٥٧ هـ/ ١٩٣٨ م .
- ☐ ابن الجوزي (أبو الفرج) (ت ٥٩٧ هـ)
- تاريخ عمر بن الخطاب، دار احياء علوم الدين بدمشق .
- ☐ ابن حبيش (عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن يوسف)
- الفصوص، مخطوطة منسوخة من مكتبة الدكتور سهيل زكار .
- ☐ حسان بن ثابت، الديوان: تحقيق الدكتور وليد عرفات، دار صادر، بيروت، ١٩٧٤ م .
- ☐ ابن حزم (أبو محمد علي بن سعيد الأنطلسي)
- زهرة أنساب العرب، نشر وتحقيق د . ليفي برونسال، دار للمعارف مصر .
- ☐ الحميري (عبد المنعم)
- الروض المطار في خبر الأنظار، تحقيق احسان عباس، بيروت، ١٩٧٨ م .
- ☐ ابن حنبل (أحمد بن محمد) (ت ٢٤١ هـ)
- المسند، ٤ أجزاء، دار المعارف، مصر، الطبعة الثالثة، ١٣٦٨ هـ/ ١٩٤٩ م .
- ☐ أبو حنيفة (النعمان بن ثابت) (ت ١٥٠ هـ)
- جامع المسائل، جزعان، حيدر آباد، ١٣٣٢ هـ .
- ☐ ابن خرداذبة (عبيد الله بن عبد الله) (ت ٢٧٢ هـ)

المسالك والممالك، تحقيق دى غريبه، مطبعة بريل، ليدن ١٨٨٩،، اوفست مكتب المثنى، بغداد.

□ ابن خلدون (عبد الرحمن بن خلدون الحضرمي المغربي) (ت ٨٠٨ هـ) المقدمة، تحقيق عبد الواحد وافي، منشورات مؤسسة الأعلمي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٧١ م.

□ ابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء الزمان، جزءان.

□ خليفة بن خياط، تاريخ خليفة، تحقيق الدكتور سهيل زكار، دمشق ١٩٦٧.

□ الخوارزمي (محمد بن أحمد بن يوسف الخوارزمي الكاتب) (ت ٣٨٧ هـ) مفاتيح العلوم، القاهرة، ١٣٤٦ هـ.

□ الخولاني (القاضي عبد الجبار)

□ تاريخ دارها، تحقيق سعيد الأفتاني، مطبوعات الجمع العلمي العربي، ١٣٦٩ هـ، ١٩٥٠ م.

□ الدينوري (أحمد بن داود) (ت ٢٨٢ هـ)

□ الأخبار الطوال، تحقيق عبد النعم عامر، مراجعة الدكتور جمال الدين الشيال، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، الأقليم الجنوبي، القاهرة ١٩٦٠ م.

□ الذهبي (عبد الدين محمد بن أحمد بن عثمان) (ت ٧٤٨ هـ/١٣٧٤ م).

□ سير أعلام النبلاء، ٨ أجزاء، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م.

□ الرازي، التفسير الكبير، المجلد الثامن، الطبعة الثانية.

□ ابن رجب (عبد الرحمن بن أحمد) (ت ٧٥٩ هـ).

□ الاستخراج لأحكام الحراج، تحقيق عبد الله الصديق، القاهرة ١٩٣٤ م.

□ ابن رسة (أبو علي أحمد بن عمر) (ت ٣٩٠ هـ).

□ الأعلاق النفيسة، مطبعة بريل، ليدن ١٨٩١ م.

□ ابن رشد (محمد بن أحمد بن أحمد بن رشد القرطبي)

□ بداية المجتهد ونهاية المقتصد، جزءان، مطبعة الاستقامة، القاهرة، ١٣٥٧ هـ/١٩٢٧ م.

□ نور دعة (عبد الرحمن بن عمرو بن عبد الله بن صفوان) (ت ٢٨١ هـ)

□ تاريخ أبي زعة، جزءان، تحقيق شكر الله بن نعمة الله الفرجاني، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق.

□ ساويرس، سير الآباء البطارقة، الجزء الخامس، بايز، ٩١٠.

□ ابن سعد (محمد) (ت ٢٣٠ هـ).

□ كتاب الطبقات الكبير، الأجزاء السبعة الأولى، ليدن ١٣٢٢ هـ.

□ السيوطي (عبد الرحمن بن أبي بكر) (ت ٩١١ هـ):

١ - الإصحاح في علم أصول النحو ، تحقيق أحمد صبحي فرزات ، استانبول ، مطبعة كلية

الآداب ، ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م .

٢ - تاريخ الحلفاء ، تحقيق لجنة من الأدباء ، دار الثقافة ، بيروت .

□ الشافعي (أبو الحسن علي بن محمد)

الديارات ، تحقيق كوركيس عواد ، مطبعة المعارف ، بغداد ، ١٩٥١ م .

□ الشافعي (محمد بن أحمد بن أحمد) (ت ٢٠٤ هـ)

الأم ، ٦ أجزاء القاهرة ، ١٣٢١ هـ - ١٣٢٦ هـ .

□ ابن شداد (عز الدين أبي عبد الله بن علي بن إبراهيم الحلبي) (ت ٦٨٤ هـ)

الأخلاق الخطيئة في ذكر أمراء الشام والجزيرة ، الجزء الأول من القسم الأول ، تحقيق دومينيك

سورديل ، دمشق ١٩٥٣ م .

تاريخ مدينة دمشق ، تحقيق الدكتور سامي الدغاني .

□ الصافي ، تحفة الأمراء في تاريخ الوزراء ، دار احياء الكتب العربية ، القاهرة ، ١٩٥٨ م .

□ الصولي (محمد بن يحيى) (ت ٣٣٦ هـ) .

أدب الكاتب ، تحقيق محمد بهجت الأثرى ، المطبعة السلفية ، القاهرة ، ١٣٤١ هـ .

□ ابن طباطبا (محمد بن علي) (ت ٧٠٩ هـ) المخبري في الآداب السلطانية ، المطبعة الرحمانية ،

مصر ، ١٣٤٥ هـ / ١٩٢٧ م .

□ الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير) (ت ٣١٠ هـ)

تاريخ الرسل والملوك ، ١٠ أجزاء ، تحقيق أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف ، الطبعة الثانية .

□ الطبروسي (محمد بن الوليد)

سراج الملوك ، المطبعة الأزهرية المصرية ، الطبعة الأولى ١٣١٩ هـ .

□ ابن طولون (فهمس الدين)

الغفر البسام في ذكر من ولي قضاء الشام ، تحقيق صلاح الدين المنجد ، دمشق ١٩٥٦ م .

□ ابن عبد البر (أبو عمر يوسف بن عبد البر المحمدي القرطبي) (ت ٤٦٣ هـ)

الأنباء على قبائل الرواة ، القاهرة ، ١٣٥٠ هـ .

□ ابن عبد الحكم (أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله) (ت ٢١٢ هـ)

سيرة عمر بن عبد العزيز ، تحقيق أحمد عبيد ، الطبعة الثانية ، ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤ م .

فصح مصر وأعيانها ، مطبعة بريل ، لندن ، ١٩٣٠ م .

□ ابن عبد ربه العقد الفريد ، ٧ أجزاء ، تحقيق أحمد أمين ، أحمد الزين ، إبراهيم الأبياري ،

١٩٤٩ - ١٩٦٨ .

□ ابن العربي (غريغوريوس أبي الفرج بن هارون الملقبي)

- تاريخ مختصر الدول ، المطبعة الكاثوليكية ، بيروت .
- أبو عبيد (القاسم بن سلام) (ت ٢٢٤ هـ)
- كتاب الأقوال ، تحقيق محمد حامد الفقي ، القاهرة .
- ابن العديم (كمال الدين ، أبي القاسم عمر بن أحمد بن هبة الله) (ت ٦٦٠ هـ)
- هبة الخلب في تاريخ حلب ، تحقيق الدكتور سامي النحان .
- ابن عسار للراشدي ، البيان المغرب في أخبار المغرب ، جزآن ، دار بيروت صادر ، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م .
- ابن عساكر (القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله الشافعي)
- تاريخ مدينة دمشق ، المجلد الأول والثانية ، تحقيق صلاح الدين المنجد .
- انقطوعة ، رقم ٣٣٧٠ ، نسخة سليمان باشا المظلم ، المكتبة الظاهرية .
- العبري مسالك الأنصار في ممالك الأمصار ، مطبعة الدار ، مصر .
- أبو الفدا (الملك المؤيد عماد الدين أبو الفدا) (ت ٧٣٢ هـ)
- اختصر في تاريخ البشر ، الجزء الأول ، دار الكتاب اللبناني .
- ابن الفقيه (أبو بكر أحمد بن محمد الحمداني)
- كتاب البلدان ، لندن ، ١٣٠٢ هـ .
- أبو الفضل التيسابوري ، مجمع الأمثال ، القاهرة ، ١٣٥٢ هـ .
- ابن قتيبة (أبو محمد عبد الله بن مسلم) (ت ٢٧٦) :
- ١ — عيون الأخبار ، مجلدان ، مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة ١٣٤٨ هـ / ١٩٣٠ م .
- ٢ — المعارف ، تحقيق محمد اسماعيل عبد الله الصاوي ، بيروت ، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م .
- ٣ — الإمامة والسياسة ، جزآن ، تحقيق الدكتور طه محمد الزهني ، مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع .
- مقدمة بن جعفر ، لب من كتاب الخراج وصناعة الكتابة ، مطبعة بريل ، لندن ، ١٣٠٦ هـ .
- القزويني (زكريا بن محمد بن محمود)
- آثار البلاد وأخبار العباد ، دار صادر ، بيروت .
- القشيري (أبو علي بن مسعود بن عبد الرحمن القشيري الحراني) (ت ٣٣٤ هـ)
- تاريخ الرقة ومن نزلها من أصحاب رسول الله والتابعين والفقهاء والمحدثين ، حقق وعلق حواشيه وقدم له طاهر النمساني .
- القسطلاني (شهاب الدين أحمد بن محمد)
- إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري ، طبعة بولاق ، ١٣٢٧ هـ .
- القلقشندي (أحمد بن عبد الله) (ت ٨٢١ هـ) :

- ١ - مآثر الاناقة في معالم الحلافة، جزآن - الكويت ١٩٦٤ م.
- ٢ - صبح الأعشى، ١٤ جزء، المطبعة الأميرية بالقاهرة، ١٣٣١ هـ/ ١٩١٣ م.
- ☐ ابن قيم الجوزية (الشيخ فمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر) (ت ٧٥١ هـ)
- ☐ أحكام أهل الذمة، جزآن، مطبعة جامعة دمشق، الطبعة الأولى، ١٩٦١ م.
- ☐ ابن كثير (إسماعيل بن عمر) (ت ٧٧٤ هـ)
- ☐ البدايه والنهائيه في التاريخ، الجزء السادس، القاهرة.
- ☐ ابن الكلبي (هشام بن محمد بن السائب)
- ☐ جهرة النسب، الجزء الأول، مخطوطة برقم ٣٨٢/ في مركز الوثائق والتاريخ، الجامعة الأردنية.
- ☐ الكندي (أبو عمر محمد بن يوسف) كتاب الولاية وكتاب القضاء، مطبعة الآباء اليسوعيين، بيروت ١٩٠٨ م.
- ☐ ابن ماجه (ت ٢٧٣ هـ)
- ☐ السنن، القاهرة، ١٣١٣.
- ☐ ابن ماكول (ت ٤٧٥ هـ، ١٠٨٢ م)
- ☐ الآكال في رفع الأثواب عن المؤلف واشتغل في الأسماء والكنى، ٧ أجزاء، الطبعة الثانية، بيروت.
- ☐ مالك بن أنس، المدونة، ٤ أجزاء، القاهرة، ١٣٢٤ هـ.
- ☐ المالكي (أبو بكر عبد الله بن أبي عبد الله المالكي)
- ☐ رياض النفوس في طبقات علماء القهروان وزهادهم وعبادهم ونساکهم وسر من أخبارهم وفضائلهم وأوصافهم، نشر حسين مؤنس، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٩٥١ م.
- ☐ الملوذي (أبو الحسن علي بن محمد حبيب البصري البغدادي) (ت ٤٥٠ هـ):
- ☐ ١ - الأحكام السلطانية، مطبعة مصطفى البابي الحلبي ولولاده، مصر، ١٩٧٣ م.
- ☐ ٢ - أدب القاضي، تحقيق محي الدين هلال السرحان، بغداد، ١٣٩١ هـ/ ١٩٧١ م.
- ☐ الميز (أبو العباس محمد بن يزيد) (ت ١٨٥ هـ)
- ☐ الكامل في اللغة والأدب، مكتبة المعارف، بيروت.
- ☐ المسعودي (أبو الحسن علي بن الحسن بن علي) (ت ٣٤٦ هـ):
- ☐ ١ - مروج الذهب ومعادن الجوهر، ٤ أجزاء، دار الأندلس.
- ☐ ٢ - التنبيه والأشراف، تحقيق عبد الله إسماعيل الصاوي، مكتبة المتنبي، بغداد.
- ☐ ابن مسكويه (أبو علي أحمد بن محمد بن يعقوب) (ت ٤٢١ هـ).

- كتاب تجارب الأمم، الجزء الخامس، مطبعة التمدن الصناعية بمصر، القاهرة، ١٣٣٢ هـ.
- مصعب الزبيري (أبو عبد الله مصعب بن عبد الله) (ت ٢٣٦ هـ) نسب قريش، تحقيق أ. ليفي برونفيلد.
- المقدسي (فهمس الدين) (ت ٣٨٠ هـ/٩٩٠ م) أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، تعليق غازي طليمات، طبعة ١٩٨٠ م.
- المقرئ التلمساني (أحمد بن محمد) نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب، دار بيروت صادر، ١٣٨٨ هـ/١٩٦٨ م.
- المقرئ (أبو العباس أحمد بن علي) (ت ٨٤٥ هـ): ١ — المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، ثلاثة أجزاء دار التحرير للطبع والنشر، عن طبعة بولاق، ١٢٧٠ هـ.
- ٢ — البيان والأعراب عما بأرض مصر من الأعراب، القاهرة، ١٣٥٦ هـ.
- ابن منظور، لسان العرب، دار صادر للطباعة والنشر، ١٣٨٨ هـ/١٩٦٨ م.
- مؤلف مجهول (من القرن الثالث الهجري) أخبار العباس وولده، تحقيق الدكتور عبد العزيز الدوري، والدكتور عبد الجبار المطلبي، بيروت ١٩٧١ م.
- مؤلف مجهول، العيون والحدائق في أخبار الحقائق (من خلافة الوليد بن عبد الملك إلى خلافة المعتصم) مكتبة المثنى، بغداد.
- مؤلف مجهول، تاريخ الخلفاء، بيروت ١٩٧١.
- ميخائيل السمعاني، صورة يوحنا الدمشقي، مطبعة القديس بولس، لبنان، ١٩٠٢ م.
- النابغة الذبياني، الديوان، تحقيق وشرح كرم البستاني، دار بيروت صادر.
- نصر بن مزاحم، وقعة صلحين، القاهرة، ١٣٦٥ هـ.
- النويري (شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب) (ت ٧٣٣ هـ) نهاية الأرب في فنون الأدب، الجزء الحادي والعشرون، تحقيق محمد علي البجاوي، الجزء الخامس والسادس، نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب.
- ابن هشام (أبو محمد عبد الملك بن هشام الملقب) (ت ٢١٣ هـ) السيرة النبوية، ٤ أجزاء، دار الجليل، بيروت، ١٩٧٥.
- أ. أبو حسان العسكري، الأثر الأول، حزماني، تحقيق محمد المصري، وليد قصاب، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، إحياء التراث العربي.
- [أحمد بن الحسن بن أحمد بن يعقوب] صفحة جزيرة العرب، تحقيق محمد بن علي الكوع الحوالي، منشورات دار الإمامة للبحث والترجمة والنشر، الرياض، المملكة العربية السعودية.

- الولقيدي (أبو عبد الله محمد بن عمر)
فروح الشام ، جزعان ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .
- ابن الوردى (عمر بن مظفر)
تاريخ ابن الوردى ، النجف ١٩٦٩ م .
- وكيع (محمد بن خلف بن حيّان)
أخبار القضاة ، جزعان ، تعليق عبد العزيز مصطفى المراغي ، الطبعة الأولى ، ١٣٦٦ هـ / ١٩٤٧ م .
- ياقوت الحموى ، معجم البلدان ، خمسة أجزاء ، دار صادر ، بيروت ، ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م .
- يحيى بن آدم القرشي (ت ٢٠٣ هـ)
كتاب الحراج ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، القاهرة ، ١٣٤٧ هـ .
- اليعقوبى (أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب) :
١ - تاريخ اليعقوبى ، جزعان ، دار صادر ، بيروت ١٣٧٩ هـ / ١٩٦٠ م .
٢ - كتاب البلدان ، لندن ، ١٨٩١ م .
- أبو يوسف (يعقوب بن إبراهيم)
كتاب الحراج ، المطبعة السلفية ، القاهرة ، ١٣٤٦ هـ .
الآثار ، القاهرة ، ١٣٥٥ هـ .

* المراجع العربية والمترجمة

- د. ابراهيم أحمد العدوي:
١ — الامبراطورية البيزنطية والدولة الإسلامية، مكتبة النهضة، مصر، ١٣٧٠هـ/١٩٥١م.
- ٢ — الأساطيل العربية في البحر المتوسط، مكتبة النهضة، مصر، ١٩٥٧.
- د. احسان صديقي العماد، الحجاج بن يوسف الثقفي، بيروت ١٩٧٣م.
- د. احسان النص، العصية القبلية وأثرها في الشعر الأموي، منشورات، دار البقعة العربية، بيروت.
- أحمد أمين، فجر الإسلام، بيروت، الطبعة العاشرة، ١٩٦٩م.
- د. أحمد بدر:
١ — دراسات في تاريخ الأندلس وحضارتها من الفتح حتى الخلافة، الطبعة الثانية، ١٩٧٢م.
- ٢ — تاريخ المغرب والأندلس، دمشق، ١٩٨٠.
- ٣ — التنظيم العسكري عند العرب المسلمين، بحث في مجلة دراسات تاريخية، العدد الرابع، ١٩٨١م.
- د. أحمد شفيق، الرق في الإسلام، تعريب أحمد زكي، المطبعة الأممية، طبعة أولى، ١٣٠٩هـ.
- د. أحمد مختار العبادي، د. السيد عبد العزيز سالم، تاريخ البحرية الإسلامية في مصر والشام، طبعة ١٩٧٢م.
- آدم ميتز، الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري، تعريب محمد عبد الحادي أبو رينة، القاهرة، ١٩٤٠م.
- أنستاس الكرملي، التقود العربية وعلم الجيئات، طبعة ١٩٢٩م.

- بنار، فتح العرب لمصر، ترجمة محمد فريد أبو حديد، مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة، ١٩٣٥هـ/١٩٣٣م.
- بلباف، العرب والإسلام والحلافة العربية. الدار المتحدة للنشر، بيروت، ١٩٧٣م.
- تزون، أهل الذمة في الإسلام، ترجمة وتمليق الدكتور حسن حبشي، دار المعارف، مصر، ١٩٦٧م.
- جواتيان، س. د. Gold Yaven قداصة بيت المقدس وفلسطين في صدر الإسلام، تعريب الدكتور عطية القوسي، وكالة المطبوعات.
- جواد علي، تاريخ العرب قبل الإسلام، مطبعة المجمع العلمي العراقي، الجزء الرابع ١٣٧٤هـ/١٩٥٤م — الجزء السادس، ١٣٧٦هـ/١٩٥٦م.
- جورج فضل حوراني، العرب والملاحة في المحيط الهندي، ترجمة د. السيد يعقوب بكر، مراجعة الدكتور يحيى خشاب، مطبعة دار الكتاب العربي، القاهرة.
- جون باجوت، الفتوحات العربية الكبرى، ترجمة خيرى حماد، بيروت.
- حبيب الزيات:
- ١ — الديارات النصرانية في الدولة الإسلامية، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٩٣٨م.
- ٢ — سمات النصارى واليهود في الإسلام، للمطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٩٥٠م.
- حسام السامرائي، المؤسسات الإدارية في الدولة العباسية، ١٩٧١م.
- حسين مولوى، الإدارة العربية، ترجمة ابراهيم أحمد العلوى، ١٩٥٨م.
- الحضري، محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية، دار احياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي، ١٣٤٨هـ/١٩٣٠م.
- دوسو، العرب في سورية قبل الإسلام، ترجمة عبد الحميد الدواخلي، مراجعة عماد مصطفى نهادة، لجنة للتأليف والترجمة والنشر، القاهرة، ١٩٥٩.
- د. رجاء الدجندى، جغرافية سورية والوطن العربي، مطبعة طربين، دمشق، ١٩٨١م.
- الزركلي. الأعلام، أحد عشر جزءاً، ١٩٧٠م.
- ستيفن روسيمان، Steven RACHMAN، الحضارة البيزنطية، ترجمة عبد العزيز توفيق جابود، مكتبة النهضة لمصرية، القاهرة، ١٩٦١م.
- سعد زغلول عبد الحميد، تاريخ المغرب العربي، دار للمعارف، مصر.
- سميد الأتفاني، في أصول النحو، دمشق، ١٣٧٠هـ/١٩٥١م.
- شكري فيصل، المجتمعات الإسلامية، دار العلم للملايين، بيروت.
- شوقي ضيف، تاريخ الأدب العربي، العصر الإسلامي، دار المعارف، مصر، ١٩٦٣م.

- صالح أحمد العلي، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة، دار الطليعة، بيروت، ١٩٦٩م.
- صلاح الدين البحوي، جغرافية الأردن، عمان، ١٩٧٣م.
- الطحاوي، مشكل الآثار، مطبعة دار المعارف النظامية في الهند، حيدر أباد، الطبعة الأولى، ١٣٣٣هـ.
- ظافر القاسمي:
- ١ — نظام الحكم في الشيعة والإسلام، دار النفائس، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٩٤هـ/١٩٧٤م.
- ٢ — نظام الحكم في الشيعة والإسلام، السلطة القضائية، دار النفائس، بيروت، ١٣٩٨هـ.
- عبد الحفي بن عبد الكبير الكتاني، التراتيب الإدارية، فاس، ١٣٤٩هـ.
- عبد الرحمن زيدان، كتاب العز والصلوة في معالم نظم الدولة، الرباط، ١٩٦٢م.
- عبد السلام محمد هارون، الألف المختارة من صحيح البخاري، بيروت ١٩٧٩م.
- د. عبد العزيز الدوري:
- ١ — مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي، بيروت ١٩٦٩.
- ٢ — العرب والأرض في بلاد الشام في صدر الإسلام، بحث ألقى في المؤتمر الدولي لتاريخ بلاد الشام، جامعة الأردن، ١٩٧٤م.
- ٣ — نظام الضرائب في صدر الإسلام، ملاحظات وتقييم، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق، فصل من مجلة مجمع اللغة العربية، بدمشق، الجزء الثاني.
- عبد العزيز فهمي، مدونة جستيان في الفقه الروماني (ترجمة) دار الكتب المصرية، للقاهرة، ١٩٤٦م.
- عبد القادر بدران، مهلب تاريخ دمشق الكبير للإمام الحافظ المؤرخ علي بن الحسن ابن هبة الله الشافعي المعروف بابن عساكر، دار المسيرة، بيروت ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.
- د. عدنان البني، قديم والتلويح، رسالة دكتوراة منسوخة، دمشق، ١٩٧٧م.
- ابن العربي، أحكام القرآن، القاهرة، مطبعة الحلبي، ١٣٧٦هـ/١٩٥٧م.
- علي أحمد الجرجاني، حكمة التشريع وفلسفته، القاهرة، الطبعة الرابعة، ١٩٣٨م.
- علي حسني الخربطلي، تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي، دار المعارف، مصر، ١٩٥٩م.
- عمر رضا كحالة، معجم قبائل العرب القديمة والحديثة، بيروت، لبنان.
- د. فاروق عمر، طيبة الدعوة العباسية، الطبعة الأولى، ١٣٨٩هـ/١٩٧٠م.
- فان فلوتن، السيادة العربية والشمعية والأمرائيات في عهد بني أمية، ترجمة حسن إبراهيم حسن،

- محمد زكي إبراهيم، الطبعة الثانية، مكتبة النهضة المصرية، ١٩٦٥ م.
- ❑ فحي عثان، الحدود الإسلامية بين الاحتكاك الحربي والاتصال الحضاري، الكتاب الأول، الدار القومية للطباعة والنشر.
- ❑ فلهوزن، تاريخ الدولة العربية من ظهور الإسلام إلى نهاية الدولة الأموية، ترجمة محمد عبد أبو يندة.
- ❑ فسنك، مفتاح كنوز السنة، ترجمة محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة مصر، ١٩٣٤ م.
- ❑ فليب حتى:
- ١ — تاريخ سورية ولبنان، ترجمة د. حناد وعبد الكريم رافق، دار الثقافة، بيروت، ١٩٥٨ م.
- ٢ — تاريخ العرب مطول، ثلاثة أجزاء، ترجمة الدكتور جبرائيل جبور، دار الكشف للنشر والطباعة والتوزيع، ١٩٥٢ م.
- ❑ د. فؤاد أحمد طوقان، الحائر، بحث في القصور الأموية في البادية، وزارة الثقافة والإرشاد، عمان، المملكة الأردنية الهاشمية، ١٩٧٩ م.
- ❑ د. محمد حميد الله، مجموعة الوثائق السياسية للمعهد النبوي والحفلة الراشدة، الطبعة الثالثة، ١٩٦٩ م.
- ❑ محمد ضياء الدين الريس، الحراج والنظم المالية للدولة الإسلامية، الطبعة الثالثة دار المعارف، مصر، ١٩٦٩ م.
- ❑ محمد أبو الفرج العشي، التقود العربية الإسلامية، مصدر وثائقي للتاريخ والفن، بحث ألقى في المؤتمر الدولي لبلاد الشام، الجامعة الأردنية، ١٩٧٤ م.
- ❑ د. محمد عبد الحادي شعرة، المرابطون في الفصور الإسلامية الرومية، بحث في كتاب إلى طه حسين في عيد ميلاده السبعين.
- ❑ محمد كرد علي:
- ١ — خطط الشام، ٦ أجزاء، دمشق ١٩٢٦ م.
- ٢ — الإسلام والحضارة العربية، جزآن، القاهرة، ١٩٦٨ م.
- ٣ — أمراء البنان، دار الأمانة، بيروت، الطبعة الثالثة.
- ٤ — غوطة دمشق، مطبوعات المجمع العلمي بدمشق — الطبعة الثانية.
- ❑ محمد ياسين الحموي، تاريخ الأسطول العربي، ١٣٦٤ هـ/ ١٩٤٥ م.
- ❑ د. محمد يوسف موسى، نظم الحكم في الإسلام، دار المعارف، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٩٦٤ م.

- مصطفى الدباغ، بلادنا فلسطين، منشورات دار الطليعة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٨٤ هـ/١٩٦٥ م.
- د. منير العجلاني، عقيدة الإسلام في أصول الحكم، دمشق، الطبعة الأولى.
- د. نبيه عاقل:
- ١ — خلافة بني أمية، دمشق، الطبعة الثالثة، ١٩٧٥ م.
- ٢ — الامبراطورية البيزنطية، دمشق، ١٩٦٩ م.
- نهضة نحاش، الإدارة في العصر الأموي، دار الفكر، دمشق ١٣٩٨ هـ/١٩٧٨ م.
- د. نعمان محمد أمين طه، جهر، سماته وشعره، مكتبة الدراسات الأدبية، دار المعارف، مصر.
- نولته، أمراء غسان من آل جفنة، ترجمة الدكتور بندلي جوي، والدكتور قسطنطين زريق، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٩٣٣.
- يوسف الياس النبس، تاريخ سورية الحديث والحديث، الجزء الثاني، المجلد الرابع، بيروت، ١٨٩٩ م.
- الجزء الثالث، المجلد الخامس، بيروت، ١٩٠٠ م.

BIBLIOGRAPHY:

Arculfus, The Pilgrimage of Arculfus in the Holy Land about the year 670 A.D.

Translated and annotated by the Rev. James Ros. Macpherson, London, 1889.

Bell, Gertrud, Palace and Mosque at Ukhaidir, Oxford, The Clarendon Press, 1914.

Brown, A Literary History of Persia. London, 1959.

Buckler, F. W. Harun al-Rashid. Cambridge, 1927.

Bury, A History of the Later Roman Empire. London, 1889.

Caetani, L., Annali dell Islam, Milan 1904-1918, Vol. III, Vol V.

Cocke, G.A., A Text Book of North Semitic Inscriptions Oxford, 1903.

Creswell, K.A.C.:

1. Early Muslim Architecture, Oxford, The Clarendon Press, 2nd Edition.

2. Fortification in Islam before 1250 A.D. From the Proceedings of the British Academy, 1952, Vol. XXXVII.

Dennette, Daniel, C., Conversion and the Poll-tax in Early Islam, Cambridge, 1950.

Diel, Ch., Etudes Sur L'Administration Byzantine dans L'Exarchat de Ravenne, Paris, 1888.

- Duchesne, L.** *Autonomie Ecclesiastique, Eglises Séparées*, 1896.
- Gregory, J.W.**, *The Rift Valleys of East Africa*, London, 1971.
- Grohman**, *Allgemeine Einführung in der Arabischen Papyri*, Wien 1924.
- Heyd**, *Histoire du Commerce du Levant*, Leipsig, 1885.
- Hill, George.** *The History of Cyprus, Vol. I. to the conquest by Richard Lion Heart*, Cambridge University Press. 1940.
- Hodgson, Marshal, G.S.**, *The Venture of Islam, Conscience and History in a World of Civilization*, The University of Chicago Press.
- King, L. C.** *The Morphology of the Earth*, New York, 1962.
- Levy, Reubens**, *The Social Structure of Islam*, 2nd Edition, Cambridge University Press.
- Lewis, Archibald, R.**, *Naval Power and Trade in the Mediterranean, A.D. 500-1100*.
- Lokkegaard, Frede**, *Islamic Taxation in the classical Period*, Copenhagen, 1950.
- McLean Harper, George**, *Village Administration of the Roman Province of Syria*, Princeton, 1908.
- Michel Le Syrien**, *Chronique*, Edition et Traduction de Y. B. Chabot. t. II.
- Miles**, *The Earliest Arab Gold Coinage*, 1967.
- Omar Charles, K.B.E.**, *A History of the Art of War in the Middle Ages, Vol. I, A.D. 378-1278*- Burt Franklin, New York.
- Ostrogorsky, G.**, *History of the Byzantine State*, Tr. Joan Hussey, Oxford, 1956.
- Pirenne, H.**, *Mohammed & Charlemagne*, New York, 1939.
- Lane Pool**, *A History of Egypt in the Middle Ages*, London, 1925.

Le Strange:

1. Palestine Under the Moslems, Published for the Committee of the Palestine Exploration Fund 1890.

2. The Lands of the Eastern Caliphate, Cambridge, 1880.

Theophanes, Bilderstreit und Arabersturm In Byzanz, des 8 Jahrhundert 717-813 Aus der Welt Chronike des Theophanes, Ubersetzt, eingeleitet und erklart Von Leopold Breyer, Wien. 1957.

Thomas Bishop of Marga, (A.D. 840) The Historia Monastica, Edited from Syriac Manuscripts in the British Museum and other Libraries. By E.A. Wallis Budge, Vol. II. The English Translation, London, 1893.

Tritton, A. S., The Caliphs and their Non-Muslim Subjects, Oxford University Press, 1930.

Von Kremer, Kulture Geschtliche Streifzug auf dem Gebeit des Islames, Calcutta, 1950.

Walker, A Catalogue of the Muhammeden Coins in the British Museum, Vol. II.

The Arab Byzantine and Post Reform Coins.

Washington, Irving, Lives of the Successors of Mohammed, Vol. II. London, 1850.

Wiet, Gaston, L'Egypte Musulman, Précis de L'Histoire d'Egypte, t.II.

Willibald, The Hode poricon of St. Willibald 754. A.D. Translated by the Rev. Conon Brownlow, M.A. London, 1891.

Articles:

Andreades, Andre, M., The Economic Life of the Byzantine Empire, Population, Agriculture, Industry, & Commerce, In *Byzantium II. An Introduction to East Roman Civilization* ed. by Norman H. Baynes & H. St. B. Moss.

Cahen, Claude, *Economy, Society, Institution*, The Cambridge History of Islam, Vol. II. The Cambridge University Press.

Charanis, P., The Social Structure of the Later Roman Empire, in *Byzantium*, 1944-1945 XVII.

Ensslin, Wilhelm, The Emperor and Imperial Administration, in *Byzantium* X.

Grabar, Early Islamic Settlements in the Badyaht al-Sham, in Conference on Bilad al-Sham, Amman University of Jordan, April, 1974.

Lopez:

1. Silk Industry in the Byzantine Empire, in *Speculum*, 1945, XX.

2. Mohammed & Charlemagne, A Revision in *Speculum*, 1943, XVIII.

Sauvaget, Jean, Chateaux Omayyades de Syrie, *Revue des Etudes Islamiques* 1967 XXXV.

Vasiliev, A. A., Byzantium and Islam, in *Byzantium* XI.

Vernadsky, G., Sur L'origine de La Loi agraire, in *Byzantium*, 1925. IV.

Islamic Encyclopaedia, New Edition.
Encyclopaedia Britannica, 15th Edition.
The Modern Encyclopaedia, First Edition, 1961.

Abstract

The social and administrative conditions in al-Sham (Syria) during the early Islamic period is the theme of this study; it commences with the definition of al-Sham, its historical and geographical boundaries during the period under study.

The first part deals with the different social classes and their part in administration, governing and stabilizing the rule of the Umayyads, therefore, the first chapter is concerned with the peoples in al-Sham, before the conquest, the regions of their settlement and their attitude towards the conquest.

The second chapter discusses the new distribution of the peoples after the conquest, especially the Arabs, and discusses the factors that affected their settlement in the different regions (al-Ajnad).

The different social classes, their social position and their part in administration and governing, are discussed in chapter three.

The fourth and the fifth chapters deal with the part of the people of al-Sham in stabilizing the rule of the Umayyads in Syria, Iraq, and in Africa, the conquests they achieved, and the advantages they acquired.

The second part of this study is concerned with the administrative, fiscal and military systems.

In dealing with the administrative system, the administrative

divisions were discussed as well as the important officials, their duties and responsibilities and the different state departments (Dawawin)-

Taxation, tax collection, and the measures that were carried out by Caliph Omar, and then by the Omayyads, as well as the coinage used and the striking of the first Arab gold coinage and its consequences are presented in detail in dealing with the fiscal system.

The elements of the Syrian army, leadership, and mobilization, means of defence and fortification, the organization of the Diwan and the Ata of the Muqatilah in al-Sham are dealt with in the last chapter.

The conclusions that I have come into are presented throughout the dissertation, amongst them are the following-

- 1- Al-Sham's position was unique, speaking from a social point of view, and the social problems that arose in Iraq were not felt so strongly in Syria, for most of the Byzantines and their mercenaries in the coastal and internal cities left Syria and followed Hercules to Asia Minor: the Christian Arabs in Syria before the conquest formed quite a considerable proportion of the population, and when they adopted Islam they were not regarded as clients; but were socially regarded as the Moslem Arabs who joined the armies of the conquest; this could be deduced from the increase in the numbers of the Muqatilah in each region, and this increase of course was not due to migration only, but to the adoption of Islam by the Christian Arabs.
- 2- Most of the Arabs in al-Sham during the Omayyad period were of Yamanite or Guda'i origin, with the exception of the region of Qinnisrin; but while the Arabs formed the majority of the coastal cities of Jund Homs, the population of the coastal cities belonging to the Jund of Damascus were mostly

composed of Jews and persians, and because of the Caliph's tolerant and indulgent policy towards the Dhimmis, Christianity remained widely spread in Syria specially in Palestine.

- 3- The factors that defined the social position of the Moslem Arabs changed gradually in consequence of the political developments after the battles of Siffin and Marj-Rahit. The companions of the prophet, their sons, and the commanders of the conquest enjoyed the most distinguished position at first; but after the battle of Siffin and the support Mu'awiyah received from the southern tribes, who formed the majority of the Arabs in Syria, he had to change his policy and depend more and more on the notables of the tribes whether in governing the different regions of al-Sham or in commanding the armies sent against Byzantium or against Armenia in the North. After the battle of Marj-Rahit, the highest position was that of the princes of the house of Marwan and the Omayyads in general, then came the notables of the tribes and of course all the true and loyal supporters of the Umayyads.
- 4- The Marwanid period showed an increase in depending on Arab governors sent from al-Sham to the two most important districts, Iraq and Egypt, and it showed also an inclination to depend more and more on the clients (al-Mawali) especially the freed slaves (Mawali al 'Itaqah) in the different departments of the state and in sending them as governors especially to Africa; but the dependence of the state on the Dhimmis in administration decreased at the end of the Omayyad period in al-Sham.
- 5- As al-Sham was the central district, the duties of the most important officials were somewhat different from those of the same officials in the other districts, and the state departments (dawawin) were greater in number and importance.

- 6- Although al-Sham was the first country conquered - yet the traditions concerning the treaties with the different cities show that the Arabs distinguished clearly from the very beginning between the poll-tax (al-jizyah) and the landtax (al-kharaj) and while the jizyah in Syria at the beginning was one dinar, Omar I changed it later to a graded tax of four dinars maximum for the well to do with reductions for the middle class and the poor, this seems to have taken place in the year 640 A.A. 20 A.H. for Theophanes mentions that in the thirtieth year of Heracles, Omar made a census of all the lands, man, animals and palms; but as the traditions concerning the kharaj land and the Sawafi lands are very few in comparison to those connected With Iraq. it was necessary to depend on them in order to clarify and illustrate the ones concerning Syria specially if there were hints allowing such comparisons, and an interpretation for the term Sulh and Unwah has been presented.
- 7- When Mu'awiyah became Caliph he made it clear that the different districts should participate in sending the overflow of their income to the central treasury in Damascus (Bayt Mal al-Fay), this procedure was carried out by all the other Caliphs and traditions directly or indirectly allude to this fact except where Spain is concerned. The Arab tribes in Iraq in general and the tribes of al-Kufa in particular resented this procedure which aroused their wrath against the'Omayyads and the people of al-Sham, who enjoyed a number of privileges denied to others, for example, the traditions do not mention extra taxes being collected from the people in Syria like the ones mentioned in Iraq and Egypt.
- 8- the important political and economic changes following the striking of the Arab gold coins have been discussed-
- 9- The Army of al-Sham was mainly composed of Arabs, and the Yamanites and Quda'i tribes formed the majority, it was natural that most of the Muqatilah were from these tribes in

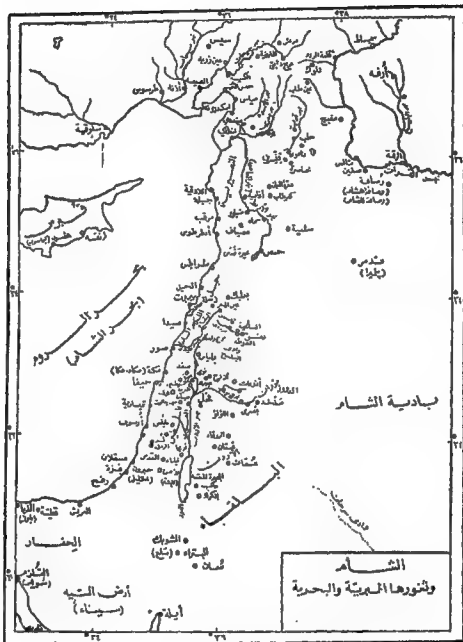
addition to the Qaysites in Qinnisrin and al-Jazirah; but the Omayyads made use of all the man-power, so they used the Dhimmis in the frontier lines as well as the Mawali later on, for we read of Mawali troops during the Marwanid period; yet the leadership remained in the hands of the Arabs, the companions of the prophet, their sons, and the notables of the tribes during the sufyanid period, and the princes of the house of Omayya during the Marwanid period specially in leading the summer and winter expeditions (al-Sawa'if wal-Shawati).

The tribes and clans in al-Sham still formed the prominent parts in mobilization, even when they were incorporated in larger organizations for military or fiscal purposes.

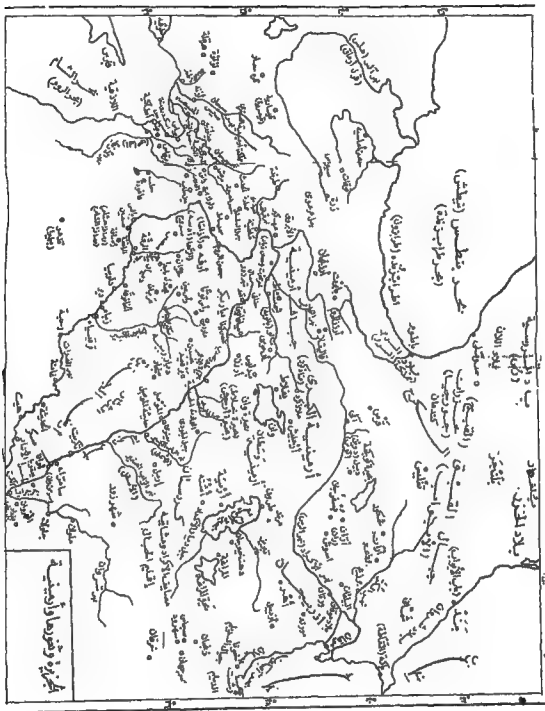
خرائط توضيحية

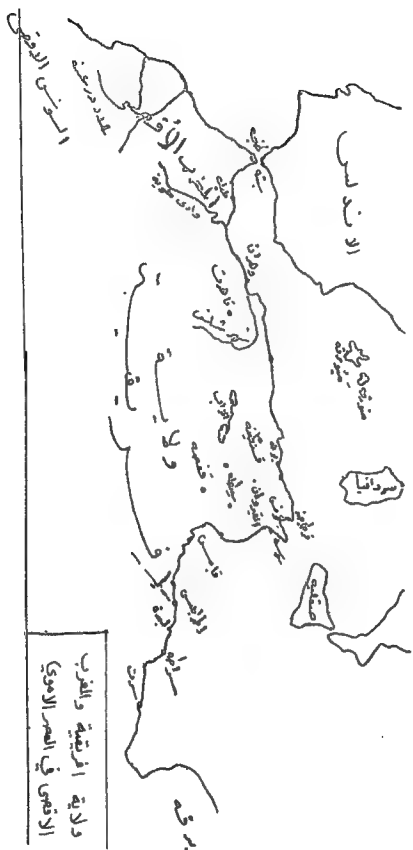


أجناس النعام في الصحراء الكبرى



تمت؛ (د. محمد والي) في القاهرة، ١٩٤٥





الفهرس

٩ الاهداء
١١ المقدمة
٣٧ تمهيد

الباب الأول

الفصل الأول

٤٩ ○ العناصر السكانية في الشام قبل الفتح وموقفها منه
٥١ العرب وتوزعم
٦٥ موقف عرب الشام
٦٨ موقف النصارى عامة
٧١ موقف اليهود والسامرة

الفصل الثاني

٧٥ ○ توزع العناصر السكانية في الشام بعد الفتح
----	--

الفصل الثالث

- طبقات المجتمع ودورها في الإدارة والحكم ٩١
- المسلمون من العرب ٩٣
- الموالي ١١٥
- أهل الذمة ١٢٦
- موقف الدولة من اليعاقبة والروم الملكيين ١٣٤
- الرقيق ١٤٥

الفصل الرابع

- دور أهل الشام في توطيد سلطان بني أمية ١٥٥
- دور أهل الشام في دعم خلفاء بني أمية ١٥٧
- دور أهل الشام في دعم ولاية بني أمية في العراق ١٦٨
- ثورة زيد بن علي ودور أهل الشام في القضاء عليها ١٨١
- دور أهل الشام في دعم الحكم الأموي في المغرب ١٨٤
- موقف أهل الشام من أحداث الفتنة الثالثة ١٨٧

الفصل الخامس

- دور أهل الشام في الفتح ١٩٥
- دور أهل الشام في فتح جزر البحر المتوسط ٢٠٠
- دور أهل الشام في فتح إفريقيا ٢٠٦

الباب الثاني

الفصل الأول

٢١١	○ النظام الإداري
٢١٣	التقسيمات الادارية
٢١٩	الموظفون الاداريون
٢٦٠	دواوين الدولة في الشام

الفصل الثاني

٢٧٧	○ النظام المالي في الشام
٢٩٣	الملكية العقارية وضريبة الأرض أو الحراج
٣٠٨	الضرائب الاضافية
٣١٣	بيوت الأموال في الشام
٣١٩	النقود المتداولة في الشام
٣٢٤	أثر النظام الضريبي على النشاط الزراعي
٣٢٩	أثر تعريب النقد الذهبي على العلاقات العربية البيزنطية والاقتصاد

الفصل الثالث

٣٣٩	○ التنظيم العسكري
٣٤١	عناصر الجيش
٣٥٦	التعبئة والقيادة

٣٦٦	الأسلحة ووسائل الدفاع والتحصين في الشام
٣٧١	الحصون والأسوار
٣٧٤	البحرمة
٣٨٢	النظام المالي للجيش
٣٩٥	○ الخاتمة
٣٩٩	○ المصادر والمراجع
٤٠٩	المراجع العربية والمترجمة
٤١٥	المصادر والمراجع الأجنبية

خرائط توضيحية

٤٢٧.....	سورية البيزنطية
٤٢٨.....	أجناد الشام في العصر الحديث
٤٢٩.....	الشام وثغورها البرية والبحرية
٤٣٠.....	الجزيرة وثغورها وأرمينية
٤٣١.....	البنود البيزنطية في أواسط القرن العاشر تقريباً
٤٣٢.....	ولاية إفريقيا أو المغرب — الأقصى في العصر الأموي

الشام في صدر الاسلام: من الفتح حتى سقوط خلافة بني أمية: دراسة للأوضاع الاجتماعية والإدارية / نجدة محاش. — ط. ١. — دمشق: دار طلاس، ١٩٨٧. — ٤٣٨ ص. : خرائط، ٢٥ سم.

١ — ٩٥٦٠٤ خ م ١ ش ٢ — العنوان ٣ — محاش

مكتبة الأسد

رقم الانداع — ١٩٨٧ / ٧ / ٩٥٢

رقم الاصدار ٢٨٤

